

اصول الدعوة

تأليف

الدكتور عبد الكريم زيدان
الأستاذ بقسم التربية بكتبة الآداب بجامعة بغداد

الطبعة الثالثة

مَقْصُودُ الطَّبِيعِ مَحْفُوظَةٌ

لِلْمُؤَلِّفِ

١٣٩٦ هـ - ١٩٧٦ م

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد :

فهذه هي الطبعة الثالثة لكتابي « اصول الدعوة » وقد أضفت إليه « نظام الافتاء » و « نظام الحسبة » وهما من أنظمة الإسلام المهمة ، والله تعالى أسأل أن يوفقني لخدمة الاسلام واظهار معانيه للناس وهو حسبي ونعم الوكيل .

الدكتور عبد الكريم زيدان

بغداد في ١ رمضان ١٣٩٥

١٩٧٥/٩/٦

تمهيد ومنهج البحث

تمهيد

١ - نقصد بالدعوة ، الدعوة الى الله ، قال تعالى : « قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني .. » . والمقصود بالدعوة إلى الله الدعوة إلى دينه وهو الاسلام « إن الدين عند الله الاسلام » الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من ربه سبحانه وتعالى . فالاسلام هو موضوع الدعوة وحقيقتها ، وهذا هو الاصل الاول للدعوة . وقد بلغ الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم هذا الاسلام العظيم احسن تبليغ واكملة وظل يدعو إلى الله منذ أن اكرمه الله بالرسالة إلى حين انتقاله إلى جوار ربه الكريم ولهذا ارسله الله تعالى « يا ايها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً » . فهو صلى الله عليه وسلم الداعي الاول إلى الاسلام . فالداعي إذن هو الاصل الثاني للدعوة .

والذين دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الاسلام وبلغهم رسالته هم العرب وغيرهم لأن رسالته عامة إلى جميع البشر غير مقصورة على العرب ، قال تعالى « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » . فالدعوة إلى الاسلام إذن هو الاصل الثالث للدعوة .

وقد قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدعوة إلى الاسلام بالوسائل والأساليب والمناهج التي أوحى بها الله إليه والثابتة في القرآن والسنة النبوية الكريمة . وهذه الوسائل والأساليب وما يتصل بها هي الاصل الرابع للدعوة .

فاصول الدعوة إذن أربعة : موضوعها ، والداعي ، والمدعو ، والوسائل .

منهج البحث

٢ - وبناء على ما تقدم سيكون منهجنا في البحث تقسيمه إلى أربعة أبواب ، كل باب لأصل واحد من أصول الدعوة على النحو التالي مع خاتمة لهذه الأبواب :

- الباب الأول - موضوع الدعوة .
- الباب الثاني - الداعي .
- الباب الثالث - المدعو .
- الباب الرابع - وسائل الدعوة وأساليبها .
- الخاتمة .

الباب الأول

مَوْضُوعُ الدَّعْوَةِ

تمهيد

٣ - قلنا : إن موضوع الدعوة هو الاسلام الذي اوحى الله تعالى به إلى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم في القرآن والسنة المطهرة . ونحن في كلامنا على الاسلام لا نريد التفصيل والاسهاب كما لا نريد الإيجاز والاختصار وإنما نريد أن نبين شيئاً عنه يحتاج إليه المدعو ولا يسع الداعي جهله وعلى هذا الأساس لا بد من بيان تعريفه وأركانه وخصائصه وانظمته ومقاصده . وعلى هذا سنقسم هذا الباب إلى خمسة فصول .

الفصل الأول - تعريف الاسلام .

الفصل الثاني - أركانه .

الفصل الثالث - خصائصه .

الفصل الرابع - انظمته .

الفصل الخامس - مقاصده .

الفصل الأول

تعريف الإسلام

يمكن تعريف الاسلام بتعاريف كثيرة منها :

التعريف الأول

٤ - في حديث جبريل عليه السلام ، حيث جاء بهيئة اعرابي ، يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع الحاضرون ويتعلموا أمور دينهم ، جاء في هذا الحديث : « فأخبرني عن الاسلام » فقال صلى الله عليه وسلم : « الاسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً » . فالاسلام هو ما جاء في هذا الحديث وسيأتي شرحه فيما بعد .

التعريف الثاني

٥ - الاسلام هو الخضوع والاستسلام والانقياد لله رب العالمين ، ويشترط فيه أن يكون اختيارياً لا قسرياً ، لأن الخضوع القسري لله رب العالمين أي لسنن الكونية أمر عام بالنسبة لجميع المخلوقات ، ولا ثواب فيه ولا عقاب قال تعالى : « أفغير دين الله يبغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وإليه يرجعون » (١) فكل مخلوق خاضع لله ولسنننه في وجوده وبقائه وفنائه ، والانسان كغيره من المخلوقات في هذا الخضوع القسري . أما الخضوع الاختياري لله رب العالمين فهذا هو جوهر الاسلام المطالب به الانسان وعليه يكون الثواب والعقاب ، ومظهره الانقياد التام لشرع الله بتمام الرضى والقبول ، وبلا قيد ولا شرط ولا تعقيب ، ومن ثم كان الاسلام بهذا المعنى هو دين الله المرضي عنده ، واوحى به إلى

(١) سورة آل عمران/ الآية ٨٢

ورسله الكرام وبلغوه إلى الناس، قال تعالى : **((إن الدين عند الله الاسلام))**(٢)
((ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين))(٣)
((ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى وإلى الله عاقبة الأمور))(٤) **((ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب يا بني إن الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون . أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي ، قالوا نعبد إلهك وإله آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق إلهاً واحداً ونحن له مسلمون))**(٥) .

٦ - ثم خص لفظ « الاسلام » بالدين الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من ربه وبالانقياد التام له بلا قيد ولا شرط ، وبهذا الانقياد يظهر خضوع الانسان لله رب العالمين خضوعاً اختيارياً وهو جوهر الاسلام كما قلنا . وبهذا المعنى الخاص للاسلام جاء قوله تعالى : **((اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً))**(٦) وعلى هذا يكون تعريف الاسلام بمعناه الخاص وهو المطلوب عند اطلاق هذا الاسم « الاسلام هو الخضوع الاختياري لله رب العالمين ومظهره الانقياد لشرع الله الذي أوحاه إلى رسوله محمد صلى الله عليه وسلم وأمره بتبليغه إلى الناس » .

التعريف الثالث

٧ - الاسلام هو النظام العام والقانون الشامل لأمور الحياة ومناهج السلوك للانسان التي جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم من ربه وأمره بتبليغها إلى الناس ، وما يترتب على اتباعها أو مخالفتها من ثواب أو عقاب قال تعالى : **((ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين))** فالدين هنا يتضمن المعاني التي ذكرتها ويستلزم غيرها ، وهي مجموعها تعني الاسلام الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من رب العالمين .

(٢) آل عمران/١٦

(٣) آل عمران/٨٥

(٤) لقمان/٢٢

(٥) البقرة/ ١٣٢ ، ١٣٣

(٦) المائدة/٣

التعريف الرابع

٨ - الاسلام هو مجموع ما أنزله الله تعالى على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من أحكام العقيدة والأخلاق والعبادات والمعاملات والأخبارات في القرآن الكريم والسنة المطهرة ، وقد أمره الله بتبليغها إلى الناس قال تعالى : « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ، والله يعصمك من الناس » (٧) وما أنزله الله عليه هو القرآن والسنة وفيهما جميع الأحكام التي ذكرناها ، وهي دين الله ، وهو الاسلام .

التعريف الخامس

٩ - الاسلام هو الاجوبة الصحيحة الحققة لثلاثة أسئلة شغلت عقول البشر في القديم وفي الحديث ، وترد على فكر كل إنسان كلما خلا بنفسه وشرح خواطره في أمور الحياة ، أو شيع ميتاً أو شاهد قبوراً .. هذه الأسئلة هي :

من اين جئنا ؟

ولماذا جئنا ؟

وإلى اين المصير ؟

والاجوبة الصحيحة لهذه الأسئلة التي اخبر بها رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم تكون بمجموعها وتفصيلاتها الاسلام :

١٠ - فعن السؤال الاول يقول الله تعالى :

« يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما نزلنا من البينات فجاءناكم من ربنا ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلاً ثم لتبلغوا أشدكم ، ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً .. » (٨)

« ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين . ثم جعلناه نطفة في قرار مكين . ثم خلقنا النطفة علقة ، فخلقنا العلقة مضغة ، فخلقنا المضغة عظاماً

(٧) المائدة/٦٧

(٨) الحج/٥ .

فكنسونا العظام لحما ثم إنشأناه خلقاً آخر، فتبارك الله أحسن الخالقين» (٩) .
« الذي أحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين . ثم جعل
نسله من سلالة من ماء مهين . ثم سواه ونفخ فيه من روحه وجعل لكم
السمع والأبصار والأفئدة قليلاً ما تشكرون » (١٠) .

« هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً . إنا
خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً » (١١) .
« فلينظر الإنسان مم خلق . خلق من ماء دافق . يخرج من بين
الصلب والترائب » (١٢) .

فهذه الآيات الكريمة وأمثالها في القرآن الكريم تبين أن الإنسان لم
يكن شيئاً ، كان معدوماً ، فخلق الله تعالى من تراب ثم جعل نسله من ماء
مهين على النحو المذكور في هذه الآيات ، فمن جهة خلق الإنسان الأول وهو
آدم عليه السلام كان خلقه من طين أو تراب ومن جهة خلق نسله وذريته
كان خلقه من « نطفة من مني يمني » (١٣) أي من الماء الدافق الذي يخرج
من بين الصلب والترائب .

١١ - وعن السؤال الثاني : يقول الله تعالى في القرآن الكريم :

« وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » (١٤) والعبادة تتضمن معرفة
الله ومحبته والخضوع له واتباع مناهجه التي وضعها للإنسان لتكميل
نفسه ورفعها إلى المستوى اللائق بها والمستعدة له ، ليظفر بالسعادة
الحقيقية هنا وهناك في الدنيا والآخرة . فالإنسان خلق لعبادة الله بمعناها
الواسع كما سنذكر فيما بعد .

(٩) المؤمنون/ ١٢ ، ١٣ ، ١٤ .

(١٠) السجدة/ ٧ ، ٩ .

(١١) الإنسان/ ١ ، ٢ .

(١٢) الطارق/ ٥ ، ٦ .

(١٣) القيامة/ ٣٧ .

(١٤) الداريات/ ٥٦ .

١٢ - وعن السؤال الثالث : يقول الله تعالى في القرآن الكريم :

« يا ايها الانسان انك كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه » (١٥) .

« الله يبدأ الخلق ثم يعيده ثم إليه ترجعون » (١٦) .

« .. ثم إلى ربكم مرجعكم فينبئكم بما كنتم تعملون .. » (١٧) .

« وإن إلى ربك المنتهى » (١٨) .

« إن إلى ربك الرجعى » (١٩) .

فهذه الآيات الكريمة تبين مصير الانسان بعد موته وهو رجوعه إلى خالقه لمجازاته على أعماله في الدنيا ، وادخاله الدار التي تلائمه ، فإن كان قد زكى نفسه بعبادة الله وصار من الطيبين فنزله في دار الطيبين - الجنة - وإن كان قد دنس نفسه ولوئها بأقذار المعصية وأبقى خبثها فنزله في دار الخبيثين - جهنم - ، كما سيأتي بيان ذلك فيما بعد .

التعريف السادس

١٣ - الاسلام هو الروح الحقيقية للانسان والنور الهادي له في درب الحياة والشفاء الكافي الوافي لأمراض البشرية والصراط المستقيم الذي لا يضل من سلكه وسار فيه ، قال تعالى : « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدي به من نشاء من عبادنا وإنتك لتهدي إلى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض ، إلا إلى الله تصير الأمور » (٢٠) .

(١٥) الانشقاق/٦

(١٦) الروم/١١

(١٧) الزمر/٧

(١٨) النجم/٤٢

(١٩) الملق/٨

(٢٠) الشورى/٥٢

وقال تعالى « وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين » (٢١) « قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء » (٢٢) .

ومن الواضح أن هذا التعريف تعريف للاسلام ببعض صفاته اللاصقة به التي لا تنفك عنه ، وعلى هذا يمكن تعريفه بذكر أوصافه الأخرى كأن نقول الاسلام هو دين الفطرة لقوله تعالى « فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ، ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (٢٣) . كما يمكن أن نقول في تعريفه : الاسلام دين التوحيد ، أو دين العلم ، أو دين العدل ، لأن فيه هذه المعاني على أتم الوجوه ويدعو إليها ويؤكد عليها . . .

تعاريف أخرى للاسلام

١٤ - ومما تجب ملاحظته أن ما ذكرناه من تعاريف متنوعة للاسلام إنما هو على سبيل التمثيل لا الحصر إذ يمكن الاتيان بتعاريف أخرى بعبارات متنوعة ولا مانع من ذلك بشرط أن يكون مضمون التعريف صحيحاً ومنطبقاً على معنى الاسلام وأن تكون الفاظ التعريف واضحة صحيحة لا لبس فيها ولا غموض ولا اشتباه .

لا تناقض ولا اختلاف

١٥ - وملاحظة ثانية ، أن هذه التعاريف التي ذكرناها كلها صحيحة ولا تناقض فيما بينها ولا اختلاف لأن كل واحد منها يستلزم أو يتضمن ما في التعريف الآخر . أن الاختلاف فيما بينها هو اختلاف في الإلفاظ لا في المعاني التي يبرزها هذا التعريف دون ذاك ، وهذا القدر من الاختلاف لا يؤثر في وحدة مضمون التعاريف ودالاتها على معنى الاسلام صراحة أو بالنضمن والاستلزام كما قلنا .

المقصود من تعدد التعاريف

١٦ - والغرض الذي نقصده من إيراد التعاريف المتعددة للاسلام

(٢١) الاسراء/٨٢

(٢٢) فصلت/٤٤

(٢٣) الروم/٣٠

هو أن يجد الداعي بين يديه جملة من التعاريف يستطيع أن يختار منها ما يناسب حال المدعو من جهة مدى فهمه وثقافته وعلمه وسلامه فطرته ونوع الشبهات التي غشيت قلبه والمعاني التي هو بحاجة إلى معرفتها عن الاسلام أكثر من غيرها . فالشخص الحائر الذي قرأ ما يسمى بالفلسفة فاشتبهت عنده الامور يناسبه إذا سئل عن الاسلام أن يجاب بالتعريف الخامس وهو أن الاسلام هو الأجوبة الحققة الصحيحة لما يرد على ذهن الانسان من أسئلة : من أين جئنا ، ولماذا جئنا ، وإلى أين المصير والتي بلغها رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم إلى الناس . والمشتغل بالأمور القانونية والعلوم الاجتماعية يناسبه عندما يسأل ما هو الاسلام ، أن يجاب بالتعريف الثالث . وغير المسلم إذا دعي إلى الاسلام وسئل عنه يجاب بالتعريف الأول : الاسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .. الخ .

التعريف المختار

١٧ - والتعريف الذي نختاره ونجعله أساساً لبيان أركان الاسلام هو التعريف الأول الذي ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل ، وقد ذكرناه سابقاً ، وهو يتضمن جميع ما في التعاريف الأخرى من معان .

الفصل الثاني

أركان الإسلام

تمهيد

١٨ - ذكرنا حديث جبريل وفيه جواب النبي صلى الله عليه وسلم عن الاسلام بأنه « الاسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت إليه سبيلاً » . وعلى هذا فأركان الاسلام، في ضوء هذا الحديث الشريف، ثلاثة : (الأول) شهادة أن لا إله إلا الله (الثاني) شهادة أن محمداً رسول الله (الثالث) العمل الصالح وفي ذروته الصلاة والزكاة والصوم والحج وإنما ذكرت هذه الأربعة لأهميتها وللتنبية إلى ضرورة العمل الصالح للمسلم وأنه لا يكفي التلفظ بالشهادتين بل لا بد من العمل بمضمونهما . فلا بد من الكلام عن هذه الأركان الثلاثة ، وعلى هذا نقسم هذا الفصل إلى ثلاثة مباحث ونخصص لكل ركن مبحثاً على حدة .

المبحث الأول

الركن الأول

شهادة أن لا إله إلا الله

معنى الشهادة

١٩ - الشهادة تعني العلم والاعلام والاخبار والبيان ولهذا سمي الشاهد شاهداً لأنه يخبر بما علم . والبيان والإخبار كما يكون بالقول يكون بالفعل ، فمن الشهادة بالفعل قول الله تعالى « ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله شاهدين على أنفسهم بالكفر » (٢٤) فهذه شهادة منهم على أنفسهم بما يفعلونه أي : أن أفعالهم بينت وأظهرت أنهم كفرة .

وتتضمن كلمة الشهادة الإقرار والاعتراف والاعتقاد فان الشاهد يعتقد صحة ما يشهد به ويخبر عنه ، فاذا شهد بما لا يعتقد أنه كانت شهادته كاذبة لأن إخباره لا يطابق اعتقاده . قال تعالى « إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون » (٢٥) فهم كاذبون لأنهم لا يعترفون بصحة ما يقولون ولا يعتقدون ما يقولون .

فكلمة « أشهد » اذن تدل على معنى العلم والمعرفة والبيان وتتضمن معنى الإقرار والاذعان والاعتقاد .

معنى الإله

٢٠ - أما كلمة « إله » فيراد بها المعبود ، وهي تستعمل بمعنى المعبود بحق أو بباطل ، وبهذا المعنى وردت في قوله تعالى « أفرأيت من اتخذ إلهه هواه » (٣١) كما تستعمل بمعنى المعبود الحق وبهذا المعنى وردت في قوله تعالى : « فاعلم أنه لا إله إلا

(٢٤) التوبة/١٧

(٢٥) المنافقون/١

(٢٦) الجاثية/٢٣

الله واستغفر للنبيك» (٢٧) وبهذا المعنى أيضاً وردت في قوله عليه الصلاة والسلام « أن تشهد أن لا إله إلا الله » .

معنى كلمة التوحيد

٢١ - وعلى هذا يكون معنى كلمة التوحيد - أشهد أن لا إله إلا الله - اني اعلم وافر واعترف واعتقد بأن المعبود الحق الذي لا يستحق العبادة غيره هو الله تعالى ، وان ابين ذلك واظهره بلساني وافعالى وسلوكي .

هذا ، وان افراد الله تعالى بالعبادة ، وهو الذي يسمى بتوحيد الألوهية ، يتضمن توحيد الربوبية ومعناه الاعتقاد بأن الله تعالى وحده هو رب العالمين ، فصار عندنا التوحيد نوعين (١) توحيد الألوهية . (٢) توحيد الربوبية .

أولاً - توحيد الألوهية

٢٢ - توحيد الألوهية هو الذي بعث الله به جميع رسله قال تعالى «وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون» (٢٨) وقال تعالى «ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت» (٢٩) .

وقال تعالى « ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون » (٣٠) .

وقال تعالى « وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون » (٣١) .

٢٣ - والعبادة لله تقوم على الحب الخالص لله مع الدل الكامل له ، ومظهر ذلك توجه العبد إلى الله تعالى بالتوكل عليه والثقة به والخوف منه والإنابة إليه والطلب منه والانس بذكره والفرار اليه ونشاط الجوارح بتنفيذ شرعه وإقامة دينه والانصباع بصبغته وإظهار محبته وطاعته ، وجعل السلوك والأقوال والأفعال وسائر الأحوال على

(٢٧) محمد/ ١٩

(٢٨) الأنبياء/ ٢٦

(٢٩) النمل / ٣٦

(٣٠) المؤمنون / ٢٣

(٣١) الأعراف / ٦٥

الوجه المرضي عند الله ، وبهذا كله يحقق المسلم معنى أشهد أن لا إله إلا الله بالقول والعمل فيكون صادقاً في شهادته .

٢٤ - وتزداد معاني العبودية ويرسخ أصلها ويعظم أثرها بقدر علم العبد بمدى فقره وحاجته إلى الله وعدم استغنائه عنه طرفة عين ، ويزداد حب العبد لله وخضوعه له بقدر معرفته بكمال الله وعظيم نفعه ونعمه عليه ، وتفكره في آلائه التي لا تعد ولا تحصى « وما بكم من نعمة فمن الله » وفي تفكره في صفاته ومعاني أسمائه الحسنى .

٢٥ - وبقدر امتلاء القلب بمعاني العبودية يحترز من عبودية غير الله تعالى حتى يصبح عبداً خالصاً لله وهذه أسمى درجة ينالها الإنسان ولذلك وصف الله تعالى رسوله الكريم بوصف العبودية في أرفع منازلها ، وصفه بها في مقام تنزل الوحي عليه ، وحين الدعوة إليه ، وحين أسرى به صلى الله عليه وسلم وعرج به إلى السماء ، قال تعالى « فأوحى إلى عبده ما أوحى » « وأنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً » « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى » .

ثانياً - توحيد الربوبية

٢٥ مكرر - كلمة الرب تدل على جملة معاني منها السيد ومالك الشيء وموجده والمتصرف فيه، والمربي لغيره والمتكفل بمصلحة الإنسان، وصاحب السلطان والسيادة النافذ أمره في غيره . ومعاني الربوبية هذه وما تتضمنه أو تستلزمه من معاني أخرى لا يوصف بها ولا يملكها على وجه الحقيقة والكمال إلا الله تعالى، وأما غيره فهو مريبوب لله وإذا وجد فيه شيء من معاني الربوبية فعلى وجه المجاز والعالوية ، فإن كل ما سوى الله مخلوق لله ، منه يستمد وجوده وبقائه ، وكل ما عنده من صفات الكمال المناسبة للمخلوق ، فالله تعالى هو رب العالمين على وجه الحقيقة ، فلا رب سواه ، فهو الخالق المحيي المميت النافذ أمره وحكمه في جميع خلقه ، بيده الملك وهو على كل شيء قدير، يتصرف في الكون كما يشاء لا معقب لحكمه ولا لتصرفه ، وهو القائم على شؤون خلقه والمتكفل بما يصلحهم ، وهو القادر على النفع والضرر ، إذا أراد نفع أحد فلا راد لفضله ، وإن أراد بأحد غير ذلك فلا مانع له من ذلك قال تعالى « وإن يمسسك الله

يضر فلا كاشف له إلا هو ، وإن يردك بخير فلا راد لفضله)) (٢٢) فالله تعالى هو المتفرد بالمعطاء والمنع والنفع والضر ، وكل ما عدا الله فإنه فقير إليه محتاج إليه « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله » فالفقر وصف ذاتي لكل مخلوق كما أن الغنى وصف ذاتي لله رب العالمين :

دلائل توحيد الربوبية

٢٦ - والدلائل الدالة على ربوبية الله وتفردة بها وعدم مشاركة أحد له فيها كثيرة جداً ، فما من شيء في الكون من أصغر ذرة إلى أكبر جرم إلا وهو يشهد أن الله هو رب العالمين وبالتالي فهو الإله الحق للعالمين . . إن هذا الكون العجيب الغريب المتناسق المنظم يقول بلسان الحال : إن له خالقاً عظيماً هو الله تعالى ، وإن العقل السليم لا يمكنه أصلاً أن يتصور أن هذا الكون وجد بلا موجد وحدث بلا محدث ، فإن قبول هذا التصور مخالف لأي عقل سوي . ان عقولنا تأبى قبول قول من يقول : إن هذا حدث (صدفة) بأن أثرت الأمطار في جبل فحفرت فيه حفراً صارت غروفاً ، وان عقلنا يفرض من يزعم أن هذا الكتاب حدث بفعل تجمع الحديد وانصهاره بفعل الحرارة ثم تشقق الحديد المنصهر فصار حروفاً ثم تجمعت الحروف ووقعت عليها مادة سوداء ثم حصلت عجينة الخشب بسبب سقوط الأشجار وبفعل الأمطار ثم جفت وصارت صحائف فجاءتها ريح وضعتها على الحروف ثم ان هذه الحروف انطبعت على الصحائف بعد تغير ترتيبها بعد طبع كل صحيفة بفعل الرياح . . ان هذا الكلام لا يصدقه عاقل ، فكيف يصدق أن هذا الكون الهائل وهذا الإنسان العجيب ، وهذه المخلوقات الغريبة من حيوان ونبات كل ذلك حدث صدفة بلا موجد ولا مدبر ولا منظم ، ان هذا شيء لا يمكن قبوله أبداً . اذكر ان أحد الطلاب سألني لماذا لا يمكن أن يوجد هذا العالم صدفة بفعل المادة ؟ فأجبته انظر إلى هذه السبورة وهي أمامك ، - وكان عليها بعض الكتابات - لو قال انسان : إن هذه الأسطر على السبورة لم يكتبها كاتب وإنما حدثت صدفة بأن حملت الرياح ذرات التراب ودخلت بها من نوافذ الغرفة واسقطتها على السبورة فظهرت بشكل كلام مفهوم مكوناً هذه الأسطر ، ايمكن لعاقل أن يصدق هذا القول ؟ فقال لا ، قلت فإذا كان هذا غير مقبول ويرفضه العقل ، وهو شيء بسيط وتافه للغاية فكيف يمكن للعقل سليم أن يصدق أن المادة الصماء العمياء أبدعت هذا الكون أو أن هذا الكون بكل ما فيه انبثق من هذه المادة ؟ ولهذا فإن الإقرار بربوبية الله وانفراده بها امر شائع عند البشر ومركز في فطرة كل انسان ، ويعترف به حتى

المشرك ، قال تعالى « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله فأنى يؤفكون » (٢٣) وقال تعالى « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم » (٢٤) .

القرآن الكريم وتوحيد الربوبية في النفوس

٢٧ - والقرآن في آياته يذكر الناس بما هو مركز في فطرهم ويقرره وهو أن الله وحده هو رب العالمين ، قال تعالى : « قالت رسلهم اني الله شك فاطر السموات والأرض » (٢٥) ومن انكر وجود الخالق عز وجل بلسانه فانه مستيقن في باطنه بوجود الله تعالى ، قال تعالى مخبراً عن امثال هؤلاء الجاحدين المنكرين « وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلماً وعلوا » (٢٦) فالانكار والجحود من البعض لوجود الخالق هو انكار وجود محض على وجه المكابرة والعناد ولا يعني خلو فطرة الانسان من الاحساس العميق بوجود الخالق ، ولهذا إذا زالت الفشاوات عن فطرة الإنسان وزالت مكابرتة وعنادة فإنه يجد نفسه بلا اختيار منه متوجهاً إلى الله هاتفاً بلسانه مستنجداً به بكل كيانه . اذكر اني قرأت في مجلة كانت تصدر في ايام الحرب العالمية الثانية حديثاً لصحفي اجراه مع أحد الطيارين وقد سأله الصحفي عن اخرج الساعات التي مرت به في اثناء قيامه بواجبه وما كان شعوره في تلك الساعة الحرجة فاجابه الطيار بانه نشأ في بيت ليس فيه ما يذكره بالله ، فقد كان أبوه ملحداً ونشأه على الالحاد وكذا كان أخوته وعند انخراطه بسلك الطيران استمر في الحاده وانكاره لكل شيء عدا ما يراه بعينه ويلمسه بيده وفي اثناء قيامه بأعماله الحربية احس أن طائرته توشك أن تسقط وأن الهلاك محتم فان لم يهلك بسقوط الطائرة فانه سيهلك على يد العدو إذا وصل إلى الأرض سالماً . قال الطيار ، في تلك الساعة الحرجة لم افكر في شيء على الأرض من اهل أو قريب أو صديق أو زوجة ، وانما رايت نفسي وبلا شعور مني متوجهاً الى الله تعالى هاتفاً باسمه طالباً العون منه وهكذا كان فقد نجوت باعجوبة والفضل في ذلك لله وحده الذي لم افكر فيه قط منذ ثلاثين سنة وهي عمري الآن . إن هذه القصة صحيحة على ما اعتقد إذ لا داعي لتلفيقها ، بل وإنها تتكرر في كل يوم مئات المرات بأشكال أخرى . إن الانسان الغافل الناسي الذي لا يخطر بباله

(٢٣) الزخرف ٨٧/

(٢٤) الزخرف ٩/

(٢٥) ابراهيم ١٠/

(٢٦) النمل ١٤/

الله تعالى ، يجد نفسه مدفوعاً إلى التوجه إلى الله تعالى كلما ألمت به مصيبة أو وجد نفسه في ضيق ، فالمرضى الراقدين في سريره أو في غرفة العمليات ، وراكب الطائرة الذي يخبره قائدها أن خطراً يواجه الطائرة هؤلاء لا يفكرون في تلك الساعة بشيء ولا يخطر ببالهم شيء سوى الله تعالى ، به يستجيرون واليه يتوجهون . وصدق الله العظيم إذ يقول مخبراً عن المشركين : **« وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ »** (٢٧) .

ان مسألة وجود الله من البدهيات التي لا توجد بدھية مثلها في الوضوح والظهور، بل نقول إذا لم تصح هذه المسألة في العقول فلا يمكن مطلقاً أن تصبح مسألة أخرى غيرها ، فليس هناك شيء عليه من الأدلة من حيث الكثرة والتنوع مثل مسألة وجود الله تعالى .

توحيد الربوبية يستلزم توحيد الألوهية

٢٨ - وتوحيد الربوبية ، وافراد الله تعالى بجميع معانيها ، يستلزم قطعاً توحيد الألوهية أي افراد الله بالعبادة وأنه وحده هو المعبود الحق الذي لا يستحق غيره ذرة واحدة من العبادة ، ولهذا يذكر القرآن المشركين بربوبية الله وانفراده بها وإنها تستلزم توحيده في الألوهية ، وهذا مسلك شديد واضح جلي لا يجوز اغفاله والاستعاضة عنه بمسالك ملتوية غير مجدية ، فمن هذه النصوص القرآنية قول الله تعالى **« أَشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئاً وَهُمْ يُخْلَقُونَ »** (٢٧) **« أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ »** (٢٨) **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِثْلُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئاً لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ »** (٢٩) .

فهذه الآيات تذكر المشركين بحقيقة واضحة وهي ان معبوداتهم من دون الله عاجزة لا تستطيع خلق شيء ولو ذباباً وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستطيعون

(٢٧) لقمان ٢٢/

(٢٧) الاعراف ١١١/

(٢٨) النمل ١٧/

(٢٩) الحج ٧٢/

تخليصه منه ، فكيف يجوز في العقل السليم ان يعبد غير الله ويسوى مع الله في العبادة وهو الخالق وحده وما سواه عاجز ضعيف مخلوق ؟ .

ويحتاج القرآن المشركين ذاكراً لهم أن ما يعبدونهم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض ولا يشاركون الله تعالى في ذرة في السماوات ولا في الأرض ، وليس لله بمعبوداتهم الباطلة حاجة ولا أي عون ، وإذا كان الأمر كذلك كما يرون فيجب عليهم اخلاص العبادة لله تعالى . قال الله تعالى :

« قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض وما لهم فيهما من شرك وما له منهم من ظهير » (٤٠) .

والقرآن يقرر بعض الحقائق التي يعترف بها المشركون وهي أن الله هو مالك السماوات والأرض والمتصرف فيها وهو الذي يجير المستجيرين به ، فيجب إذن أن يعبدوا الله دون غيره ، قال تعالى :

« قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون . سيقولون لله قل افلا تذكرون . قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم . سيقولون لله قل افلا تتقون . قل من بيده ملكوت كل شيء وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون . سيقولون لله قل فاني تسحرون . بل اتيناهم بالحق وإنهم لكاذبون » (٤١) .

العلوم الحديثة وعقيدة التوحيد

٢٩ - والعلوم الحديثة المتعلقة بالكون ، وبالذرة أو بالإنسان أو بالنبات ، بالصناعات ، والكشوف الحديثة والمخترعات الحديثة ، كل هذه تقوي عقيدة التوحيد وتزيد إيمان المؤمن لأنها تكشف عن دقة نظام الكون وعجائب خلق الله ولطائف صنعه الدالة على عظمته وواسع قدرته وعلمه ، فإن دقة المصنوع تدل على عظمة الصانع وان وراء هذه الصنعة البديعة والنظام الدقيق خالق عظيم ، وصدق الله العظيم إذ يقول « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » (٤٢) . « وفي أنفسكم افلا تبصرون » (٤٣) .

(٤٠) سبأ / ٢٢

(٤١) المؤمنون / ٨٥ - ٨٩

(٤٢) فصلت / ٥٣

(٤٣) الداريات / ٢١

مكانة التوحيد في الاسلام

٣. - التوحيد في الاسلام هو كل الاسلام ، والقرآن كله يدور حول التوحيد ،
فآيات القرآن إما إخبار عن الله وصفاته وخلقه وأفعاله وتدبيره ، وإما أمر ونهي وهما
من لوازم ربوبيته وقيوميته على خلقه ، وإما بيان للثواب بأنواعه ، وهو جزاء من
اطاعه واتبع رسله الذين أرسلهم بشريعتهم القائمة على توحيدهم في الألوهية والربوبية ،
وإما بيان للعقاب بأنواعه وهو جزاء المخالفين لشرعه ، وإما إخبار عن أحوال المكذابين
الماضين وهو بيان لمن خرج عن مقتضى توحيدهم وعبادته .

فالتوحيد هو لب الاسلام وأساسه ومنه تنبثق سائر نظمه وأحكامه وأوامره
ومناهجه ، وكل ما فيه عبادات وأحكام يرسخه ويقويه ويثبت في قلوب المؤمنين .



المبحث الثاني

الركن الثاني

شهادة أن محمداً رسول الله

معنى هذه الشهادة

٣١ - وهذه الشهادة هي الركن الثاني في الاسلام ، ومعناها العلم والتصديق والاعتقاد الجازم بأن محمداً صلى الله عليه وسلم رسول الله ، واعلان ذلك واظهاره وبيانه بالقول والعمل ، أما بالقول فبالنطق بهذه الشهادة ، وأما بالعمل فيكون بإقامة سلوك الانسان وجميع تصرفاته القولية والعملية وفق ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من ربه على وجه الاتباع له والقبول منه باعتباره رسول الله .

رسل الله كثيرون

٣٢ - ورسل الله الذين أرسلهم الى البشر كثيرون منهم من قص الله علينا أخبارهم وعرفنا بأسمائهم ومنهم من لم يعرفنا بهم ، قال تعالى « ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت » فكل أمة من أمم الأرض جاءها رسول ، وقد لا نعرفه لأن الله تعالى لم يخبرنا باسمه ولا يرسلته . قال تعالى « ورسلا قد أفضناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك وكلم الله موسى تكليماً » (٤٤) .

تبرير ارسال الرسل

٣٣ - والفكرة التي وراء ارسال الرسل والتي على أساسها يمكن تبرير ارسالهم الى الناس تقوم على أساس تفرد الله تعالى بالربوبية والالوهية فهو رب العالمين وإلاهم فلا رب لهم سواه ولا إله لهم غيره ومن لوازم ربوبيته والوهيته تعالى قيامه عز وجل بتدبير شؤون خلقه والتكفل بمصالحهم وما يصلح لهم ويصلحون به والتصرف فيهم بالأمر والنهي . ولا شك أن الانسان لا يحتاج فقط إلى الغذاء ونحوه مما هو ضروري لادامة

(٤٤) سورة النساء / ١٦٤

حياته الجسدية وإنما هو بحاجة وضرورة الى ما يفي بحاجات روحه التي امتاز بها عن غيره والى ما يوصله الى الكمال اللائق به كإنسان . وعلى هذا فاهم مصالح الإنسان على الاطلاق ابلاغه السعادة والكمال المقدور له بتعريفه بخالقه ومعبوده وطريق الوصول إليه ووضع على الصراط المستقيم الذي لا يضل فيه ولا يشقى . وحيث إن الإنسان بنفسه لا يستطيع أن يعرف هذه الامور على وجه صحيح سالم من الخطأ لأنها فوق قدرة العقل فقد اقتضت حكمة الرب ورحمته بالإنسان أن يرسل للبشر رسلا من جنسهم يكلمونهم بلفتهم ويبلغونهم رسالات ربهم ويعرفونهم به ويبينون لهم طرق الوصول إليه وما يسعدون به في حياتهم وأخراهم . ولهذا كان من لوازم الإيمان بالله رباً وإلهاً الاعتقاد برسل الله ، وان إنكار رسله يتضمن الجهل بالله وتنقيصه وعدم تقديره حق قدره ومن ثم يكون كفراً قال تعالى « وما قدرُوا الله حق قدره إذ قالُوا ما أنزل الله على بشر من شيء » (٤٥) .

ل ختم الرسالات

٣٤ - وقد ختم الله رسالاته بالرسالة الاسلامية التي أوحى بها الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وجعله خاتم الانبياء والمرسلين قال تعالى « ما كان محمد اباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » (٤٦) وانما ختمت الرسالة برسالة الاسلام الخالدة لكمالها ووفائها بحاجات البشر الى يوم القيامة ، فلا داعي لرسالة اخرى قال تعالى « اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » (٤٧) .

ادلة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

٣٥ - قلنا : إن ارسال الرسل من لوازم ربوبية الله والوهيته ، وما من رسول ارسله الله الا وأيده بما يدل على صدقه ونبوته ، وبالنسبة لنبوة محمد صلى الله عليه وسلم يقول : ما من ادلة تقام لاثبات نبوة نبي أو رسول الا وكانت مثل هذه الادلة وأكثر منها وأظهر موجوده في اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولهذا من يؤمن بنبوة

(٤٥) الانعام / ٩١

(٤٦) سورة الاحزاب / ٤٠

(٤٧) الانعام / ٢

موسى أو عيسى أو أي نبي آخر ويجحد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فإنه يكون متناقضاً في نفسه وفي الواقع ولا يكون إيمانه وجوده إلا حصيلة الجهل والتعصب والتقليد بلا دليل أو برهان ، لأن ما دعاه إلى الإيمان بنبوة نبي أو رسول يوجد مثله وأكبر منه يدعو إلى الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، أن مثله مثل من يعتقد أن فلاناً عالم بالطب لأنه طالب في السنة الأولى في كلية الطب ولكن يرفض الاعتقاد بأن أستاذ هذا الطالب الذي ظل يمتحن الطب عشرات السنين تدريساً لهذا الطالب وغيره ، وتطبيقاً لعلم الطب ، يرفض أن يعتقد فيه معرفة الطب ، ومن البديهي أن رفضه هذا مع اعتقاده ذلك تناقض محض لا يصدر إلا عن جهل وتعصب وتقليد .

ومع هذا القول العام فإن من المفيد أن نقدم بعض الأدلة لاثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم . فمن هذه الأدلة سيرته صلى الله عليه وسلم منذ نشأته حتى وفاته فهذه السيرة الطيبة العطرة لا يمكن أن يكون صاحبها كذاباً يدعي على الله ما ليس فيه . وهذا الدليل يكفي لأصحاب العقول السليمة والفطر القويمة وبه استدلت السيدة خديجة عندما أخبرها الرسول صلى الله عليه وسلم بما رآه من جبريل في أول بدء الوحي فقالت له فيما قالته : ابشر ، فإن الله لا يخزيك أبداً ، فانك تحمل الكل وتعين الضعيف إلى آخر ما قالته في صفاته العالية وسيرته الطيبة .

ومن أدلة نبوته هذه الشريعة العظيمة في جميع جوانبها التي يستحيل صدورها عن رجل أمي عاش في ذلك المجتمع العربي المعروف فلو لم تكن وحياً الهياً لما أمكن لاحد أن يأتي بها مهما كان نضوجه العقلي واتساع أفق تفكيره . وهذا الدليل يدركه ويقدره العلماء بالقانون والاجتماع والعلوم الأخرى .

وأعظم دليل على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وهو لا يزال قائماً موجوداً بين أيدينا هو القرآن العظيم وأعجازه الثابت فلا بد من الكلام عن هذا الدليل على حدة .

دليل الإعجاز

٣٦ - من الواضح الجلي المعروف لدى المطلعين على التاريخ الإسلامي ، أو أهل مكة وقريش بالذات قاومت الدعوة الإسلامية الأولى ولم تعترف أول الأمر بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وانكرت أنه رسول الله أو أن القرآن كتاب الله ، فكان من جملة ما حصل بين رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم وبين قريش وسائر المخالفين له والمعاندين والمنكرين أن تحداهم بالقرآن بأن قال لهم كما أوحى الله إليه « قل لئن

اجتمعت الإنس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً» (٤٨) فسكت المخالفون عن هذا التحدي وعجزوا عن كسره او الاجابة عليه ، ثم تحداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن قال لهم ما أوحى الله اليه « أم يقولون افتراه ، قل فاتوا بعشر سور مثله مفتريات وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين » (٤٩) فسكتوا وعجزوا . ثم تحداهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن قال لهم ما أوحى الله به اليه « وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين . أم يقولون افتراه قل فاتوا بسورة مثله وادعوا من استطعتم من دون الله إن كنتم صادقين » (٥٠) . « وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين . فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين » (٥١) . وكانت نتيجة هذا التحدي المتكرر من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قريش وسائر المخالفين ، اقول كانت نتيجة ذلك ان عجز المخالفون عن كسر هذا التحدي أو عن محاولة كسره بل صمتوا صمت الجدار وراحوا يسلكون سبلا أخرى تقوم على الكذب والافتراء واستعمال الصد عن سبيل الله بالقوة والارهاب والايصاء لمن معهم بأن لا يسمعوا للقرآن لئلا يتأثروا به . قال تعالى مخبراً عن أسلوبهم هذا « وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والفوا فيه لعلكم تغلبون » (٥٢) .

تحدي القرآن للمخالفين

٣٧ - ان التحدي إذا ما نجح بعجز من وجه اليهم عن الاجابة عليه ، فانه يدل دلالة واضحة على صدق المتحدي وصدق ما يدعيه لنفسه كما يدل على بطلان دعوى من وجه اليهم هذا التحدي . ولكن هذه الدلالة لا تتم إلا إذا كان التحدي مستجمعاً الشروط اللازمة له التي تؤدي إلى هذه الدلالة أو هذه النتيجة . فهل توفرت شروط تحدي القرآن لقريش الذي جاء على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ وقبل الاجابة على هذا السؤال نتساءل ما هي شروط التحدي ؟ ان هذه الشروط هي :

(٤٨) الاسراء / ٨٨

(٤٩) هود / ١٣

(٥٠) يونس / ٣٧ ، ٣٨

(٥١) البقرة / ٢٣ ، ٢٤

(٥٢) فصلت / ٢٦

(اولا) ان يكون موضوع التحدي داخلا في قدرة من وجه اليهم بل ويكون داخلا في اختصاصهم ومما هم بارعون فيه ومتفوقون فيه ومشهورون فيه ، كما لو وجس مصارع تحديه إلى المصارعين بأنه هو البطل الوحيد في المصارعة ومن يشك في ذلك فليتقدم إلى مصارعته ، فموضوع التحدي هنا « مصارعة » والمصارعة داخلة في اختصاص من وجه اليهم هذا التحدي وهم المصارعون .

(الثاني) والشرط الثاني للتحدي أن يكون من وجه اليهم راغبين كل الرغبة حريصين كل الحرص على ابطال دعوى التحدي والاجابة على تحديه . فلا يكفي توفى الشرط الاول لقيام التحدي السليم الموصل إلى نتيجة ، فقد يكون من وجه اليهم غير راغبين ولا حريصين على ابطال دعوى التحدي وبالتالي يسكتون ولا يجيبون . فلا يدل سكوتهم على عجزهم وبالتالي لا يدل على صدق دعوى التحدي . كما لو كان بين المتصارعين من هو قادر على كسر تحدي المصارع المتحدي ولكنه لا يرغب في ذلك لأن ابن للتحدي أو أخوه أو صديقه أو أن التحدي يعتبر تافهاً في نظر من تحداه لا يستحق حتى الاجابة على تحديه .

(الثالث) والشرط الثالث للتحدي أن لا يوجد مانع يمنع من وجه اليهم التحدي من الاجابة عليه . واقصد بالمانع هنا مانع الخوف من المتحدي ، الخوف من بطشه وقوته وقدرته على الحاق الاذى بهم ، فلا يكفي اذن توفر الشرطين السابقين لقيام التحدي الصحيح إذا لم يتوفر هذا الشرط الثالث ، فلو تحدى شخص منازعيه ومخالفيه بأنه هو الوحيد الذي يحوز ثقة الشعب ، وأن الشعب لا يختار غيره ولا يرضى بغيره بديلا برئاسة الدولة ، وهو يتحدى كل من لا يؤمن بهذا القول أن يرشح نفسه في الانتخابات الجارية لانتخاب الرئيس ، فاذا سكت الآخرون عن تحديه ولم يرشح أحد نفسه خوفاً من بطشه وسلطانه وقوته لأن بيده الامر والنهي والحكم ، فإن هذا السكوت لا يدل على صحة ما ادعاه المتحدي لنفسه .

هذه هي الشروط الضرورية لاعتبار التحدي قائماً فعلاً ومؤدياً إلى نتيجته ، فهل هذه الشروط متوفرة في تحدي القرآن العلني للمشرّكين المعلن على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

تحقق شروط تحدي القرآن للمخالفين

٣٨ - ان شروط التحدي التي ذكرناها كلها موجودة في تحدي القرآن للمخالفين . وبيان ذلك ما يأتي :

أولاً - فيما يخص الشرط الأول ، وهو أن يكون موضوع التحدي داخلاً في اختصاص من وجه اليهم التحدي ، فمن المعروف أن قريشاً وسائر العرب اشتهروا بالبلاغة والفصاحة والمعرفة باللسان العربي ، وبرزوا في ذلك خطابة ونشراً وشعراً تدوقاً ، حتى إنهم كانوا يعقدون المواسم الأدبية لتخير أحسن الشعر . ومن العلوم أيضاً أن القرآن الكريم أنزله الله بلغة العرب ولسانهم ، فإذا تحداهم به وقال لهم : إن نتتم في شك من أن هذا القرآن هو كلام الله المنزل على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، فأتوا بمثله أو بعشر سور من مثله أو بسورة من مثله ، فانما يتحداهم بشيء داخل في اختصاصهم وداخل فيما هم فيه بارعون ، فيكون هذا الشرط متحققاً في تحدي القرآن للمخالفين .

ثانياً - فيما يخص الشرط الثاني ، وهو وجود الرغبة والحرص عند المخالفين من قريش وغيرهم على إبطال دعوة النبي صلى الله عليه وسلم واثبات ادعائهم بأنه ليس رسولاً لله ، فهذا الشرط موجود ، ويعرفه صغار المطلعين على التاريخ الإسلامي ، فمن الواضح أن قريشاً لم ترض بدعوة النبي صلى الله عليه وسلم وحاولت محاولات شتى لإبطال هذه الدعوة ، سلكت سبيل الترغيب بأن عرضت على أبي طالب أن يضع ابن أخيه محمداً صلى الله عليه وسلم من الاستمرار في دعوته ، وهم مقابل ذلك يعطونه من الأموال ما يجعله أغناهم ، ويجعلونه رئيساً عليهم فيكون هو صاحب السلطان ، أو يعرضونه على أهل المعرفة بالأمراض النفسية أن كان ما جاء به شيئاً اعتراه يحتاج إلى تطبيب وعلاج ، فكان جواب النبي صلى الله عليه وسلم لعمه بعد أن أبلغه رغبة قريش « والله يا عماء ، لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في شمالي على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أمت دونه ... » أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم سلكوا سبيل التهديد والإيذاء والمقاطعة الاقتصادية للنبي صلى الله عليه وسلم ولمن اتبعه وسبيل الافتراء على الرسول صلى الله عليه وسلم ورميه بما هو براء منه كقولهم : إنه مجنون أو ساحر أو مفتر ، وقد بلغ الأذى به والمسلمين أن عذبت قريش بعض المسلمين تعذيباً بدنياً ماتوا فيه ، كما هاجر بعض المسلمين إلى الحبشة مرتين فراراً من هذا العذاب والأذى الشديد . وهذا كله يدل دلالة واضحة على الرغبة الكاملة والحرص الأكيد لدى قريش على إبطال دعوة النبي صلى الله عليه وسلم .

الشرط الثالث - وهو عدم وجود مانع من الاجابة وكسر التحدي . وهذا الشرط موجود في تحدي القرآن ، فمن المعلوم عند صفار المتعلمين لاجبار التاريخ الاسلامي ، ان السلطان والقوة والنفوذ كل ذلك كان بيد المشركين في مكة ، اما المسلمون ورسولهم صلى الله عليه وسلم فما كان لهم من ذلك شيء . فقد كانوا ضعفاء لا حول لهم ولا سلطان ، حتى ان بعضهم هاجروا الى الحبشة فراراً بدينهم كما قلنا ، وحتى ان المسلمين هاجروا الى المدينة في آخر الامر كما هاجر الرسول صلى الله عليه وسلم . كل ذلك يدل على انه لم يكن هناك مانع يمنع قريشاً من الاجابة على التحدي وكسره واثبات ما يزعمونه من ان القرآن ليس كلام الله وان محمداً ليس برسول الله لو كانوا يستطيعون ذلك .

نتيجة التحدي ودلالته

٣٩ - وكانت نتيجة تحدي القرآن للمشركين عجزهم وسكوتهم كما اشرنا الى هذا من قبل ، فاذا ثبت عجزهم ، وتوفرت شروط التحدي ، ثبت صدق النبي صلى الله عليه وسلم وثبت انه رسول الله وان القرآن كتاب الله ، وإذا ثبت ذلك وجب على الخلق الايمان بنبوته واتباعه والانقياد إلى الشرع الذي جاء به من ربه والايمان بكل ما جاء في القرآن والسنة النبوية المطهرة ، وهذا هو المطلوب .

استمرار التحدي ودلالته

٤٠ - وتحدي القرآن للمخالفين ظل قائماً وموجهاً الى كل مرتاب في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وفي نسبة القرآن الى الله تعالى ، ولا يزال هذا التحدي قائماً حتى الآن والى ان يرث الله الأرض ومن عليها ، فما دالة ذلك ؟ دالة ذلك واضحة وهي ثبوت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالدليل القاطع والبرهان الساطع والحجة القائمة الموجودة بين ايدينا الآن التي لا يستطيع اي مكابر ان ينكرها او يغالط فيها . وإذا عرفنا ان هذا الدليل ظل قائماً عبر القرون الطويلة منذ عهد نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وحتى الآن وان الاسلام واجه مختلف الخصوم والمعادين والكفار من اصحاب الافكار الباطلة وانهم بذلوا كل جهد مستطاع لديهم لطمع الاسلام والتشكيك فيه ، والدس عليه وتلويت افكاره وعقائده ، ومع هذا لم يجزؤوا على اجابة تحديه وكسره ، نقول : إذا عرفنا ذلك عرفنا قوة هذا الدليل دليل اعجاز القرآن على صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق رسالته ... ان دليلاً ثبت صدقه مدة اربعة عشر قرناً لهو اعظم دليل يقام لاثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم تنقيص بعقل الانسان

٤١ - وبناء على ما تقدم نعتبر انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بعد ظهور الدليل القاطع على نبوته وصدقه تنقيصاً بالعقل البشري السوي ، وجحوداً ما بعده جحود ، وعناداً محضاً ، وجرمًا كبيراً ، ومن ثم كان جزاؤه غليظاً عند الله ، وصاحبه ينخرط في عداد الكفرة المتمردين على الله . هذه واحدة ، والاخرى أن من ينكر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فلا سبيل له إطلاقاً للإيمان بأي نبي ، لأن من ينكر وجود الشمس وهو يراها لا سبيل له الى الإيمان بوجود نجم لا يراه ، وإذا آمن به كان متناقضاً في إيمانه هذا واتكاره ذلك .

اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم اثبات لسائر النبوات

٤٢ - هذا وإن اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم اثبات لسائر النبوات لأن هذه النبوات ذكرها القرآن وذكر أصحابها وهم الرسل الكرام فإذا ثبت بدليل الاعجاز أن القرآن من عند الله وأن محمداً رسول الله ثبت كل ما في القرآن وثبت كل ما أخبر به محمد صلى الله عليه وسلم . ونحن نقول هذا لأنه ليس بين أيدينا دليل قاطع حي على اثبات نبوة أي نبي قبل محمد صلى الله عليه وسلم ، وعلى هذا فإن من ينكر نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ويريد أن يدعو إلى الإيمان بنبوة غيره يكون متناقضاً ويعطي الحجة بيد المدعو على عدم التصديق بأصل النبوات ، ولهذا أيضاً كان الكفر برسالة أي رسول كفراً برسالة الاسلام لأنه يتضمن التكذيب لبعض ما جاء في القرآن .

مقتضى الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولوازمه

٤٣ - والإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً يقتضي التسليم المطلق والتام لما جاء به أو أخبر عنه ، وتصديقه وطاعته فيما أمر به أو نهى عنه دون حرج أو ضيق أو مناقشة أو جدال أو تعقيب أو أخذ البعض وترك البعض الآخر ، فإن كل هذه الأشياء تناقض مقتضى الإيمان به صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً ، ولهذا جاءت النصوص القرآنية كلها تؤكد وتبين هذه الأمور وغيرها التي هي مقتضيات الإيمان بنبوته صلى الله عليه وسلم ، فمن هذه النصوص الواردة في القرآن العظيم قوله تعالى:

«وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ» (٥٣) .

« قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم » ((٥٤) .

« قل اطيعوا الله والرسول ، فإن تولوا فإن الله لا يحب الكافرين » ((٥٥)
« من يطع الرسول فقد أطاع الله » ((٥٦) .

« إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا ، وأولئك هم المفلحون » ((٥٧) .

« ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ، ومن يتول يعذبه عذاباً أليماً » ((٥٨) .

« وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا » ((٥٩) .

« وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضالاً مبيناً » ((٦٠) .

« فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً » ((فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » ((٦١) .

« فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » ((٦٢) .

فهذه النصوص ، وأمثالها في القرآن كثير ، تذكر المؤمنين بمقتضى إيمانهم بمحمد

(٥٤) آل عمران / ٣١ .

(٥٥) آل عمران / ٣٢ .

(٥٦) النساء / ٨٠ .

(٥٧) النور / ٥١ .

(٥٨) الفتح / ١٧ .

(٥٩) الحشر / ٧ .

(٦٠) الاحزاب / ٣٦ .

(٦١) النساء / ٥٩ ، ٦٥ .

(٦٢) النور / ٦٣ .

صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً وبلوازم هذا الإيمان ، فمرة تأمرهم بطاعته ، لأن طاعته هي طاعة الله ، وان جزاء المطيعين جنات النعيم وان جزاء المخالفين عذاب النار، وطوراً تبين لهم ان الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم يستلزم أخذ ما أمر به الرسول صلى الله عليه وسلم والانتفاء عما نهى عنه ، وان ما يقضي به صلى الله عليه وسلم واجب الطاعة لا خيار فيه للمسلم ، وان الرجوع عند الاختلاف يجب ان يكون الى الله والرسول ، وان الايمان الحقيقي بمحمد صلى الله عليه وسلم يستلزم الرضى بما يحكم ويقضي به ويخبر عنه ، وتارة تبين نصوص القرآن ان المخالفة لامر رسول الله وعصيانه سبب لعذاب الله ومقته ، وان على المخالفين له ان يحذروا الفتنة والعذاب الأليم .

٤٤ - والواقع ان ما تذكره هذه النصوص هو النتيجة المنطقية للايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والرضى به رسولا ، لأن من التناقض ومن غير المقبول في العقل السليم ان يؤمن الانسان بمحمد صلى الله عليه وسلم ثم ينزاعه في بعض ما جاء به أو لا يرضى بما جاء به أو ينصب نفسه معقبا لبعض ما جاء به أو يتمرد على بعض ما جاء به ، الى غير ذلك مما لا يتفق أبداً ومقتضى الايمان به . . إن الانسان إذا آمن بأن فلاناً بارع في الطب مبرز فيه، فانه يتقبل منه ما يقوله في شؤون الطب وما يخبره به عن مرضه وسبل علاجه ويتبع توجيهاته في الأكل والشرب وفيما يأخذ ويترك ، ولا يستوغ لنفسه معارضته أو مناقشته . فاذا كان هذا المسلك سليماً ومعقولا بالنسبة للطبيب مع احتمال خطئه فيما يقول ويوصي به ، فكيف يجوز لمن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً ان يعارضه أو يناقشه ؟

واجبنا نحو الرسول صلى الله عليه وسلم

٤٥ - ان واجب المسلم نحو الرسول صلى الله عليه وسلم بعد ان أنعم الله عليه بالايمان به تصديقه بكل ما يخبر عنه وطاعته في كل ما يأمر به والانتفاء عن كل ما ينهى عنه ، وقبول ذلك بتسليم تام ورضى تام كما بينا في الفقرة السابقة ، وذكرنا النصوص القرآنية الدالة على ذلك .

ومن واجباتنا الأخرى نحوه - بأبي هو وأمي - صلى الله عليه وسلم ما يأتي : -
اولا - محبته أكثر من النفس والولد والأهل والمال والناس أجمعين ، قال صلى

الله عليه وسلم « لا يؤمن أحدكم حتى اكون احب إليه من نفسه وولده وماله والناس أجمعين » ومن البديهي ان صدق المحبة تكون بخلوص المتابعة له ، فهذا هو الذي يحبه ويرضيه ، والمصارعة الى ما يرضيه صلى الله عليه وسلم مما أمرنا الله به وهو من لوازم المحبة الصادقة قال تعالى « يحلفون بالله لكم ليرضوكم ، والله ورسوله أحق ان يرضوه إن كانوا مؤمنين » (٦٣) .

ثانياً - توقيره وتبجيله واحترامه حياً وميتاً قال تعالى « لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً » (٦٤) لان الرسول الكريم ليس كواحد من الناس انه رسول الله وعلى الناس ان يوقروه ويجلوه ويشرفوه حتى في ندائهم له فعليهم ان يقولوا له يا رسول الله يا نبي الله . وهذا بعض معاني هذه الآية .

ومن مظاهر توقيره واحترامه عدم سبقه بالقول او رفع الصوت عند كلامه قال تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله ، إن الله سميع عليم . يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط أعمالكم وانتم لا تشعرون . إن الذين يفضون أصواتهم عند رسول الله أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم مغفرة وأجر عظيم » (٦٥) . ويبقى هذا الاحترام والتوقير بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فلا ينبغي رفع الصوت في مسجده وعند قبره ، كما يجب التأدب عند سماع حديثه الشريف وسنته المطهرة والاصفاء الكامل لها والرضى بها وعدم الخروج عليها أو معارضتها بالآراء الفاسدة فاذا سمع المسلم « قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » فليعلم أنه لا قول لاحد مع قوله صلى الله عليه وسلم ولا معارضة لقوله ، وانما هو الاستماع، وفهم هذا القول النبوي الكريم والعزم على العمل به

ثالثاً - الابتعاد الكامل التام عن إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم في أي شيء وبأي قدر من الإيذاء ، فان هذا كله حرام وقد يؤدي الى خروج المسلم من الاسلام

(٦٣) التوبة / ٦٢

(٦٤) النور / ٦٣

(٦٥) سورة الحجرات / ١ - ٣

قال تعالى « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله » (٦٦) وقال تعالى « والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم » (٦٧) ويدخل في نطاق أيدائه المحرم أيدأؤه صلى الله عليه وسلم بالطعن في زوجاته الكريمات أو سبهن أو عداوتهن فهن أمهات المؤمنين بنص القرآن قال تعالى « وأزواجه أمهاتكم » وهن زوجاته الكريمات في الدنيا والآخرة . كما يدخل في أيدائه صلى الله عليه وسلم أيدأؤه بالطعن في آل بيته الاطهار أو سبهن أو عداوتهن .

رابعاً - الصلاة والسلام عليه ، قال تعالى « إن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً » .

التحرز من خلط ما لله بما للرسول من حق

٤٦ - ومما يجب التنويه به والتذكير به التحرز من خلط ما لله من حق بما للرسول صلى الله عليه وسلم من حق ، فان المسلم قد يقع في هذا دون أن يشعر ، أو يقع فيه متمعداً ظاناً أنه من واجب المسلم نحو الرسول صلى الله عليه وسلم أن من حقه على المسلم ، أو أن ذلك من مزيد محبته للنبي صلى الله عليه وسلم ؛ فيقع في الشرك الخفي أو الجلي وبالتالي يقع في سخط الله .

ان محبة الرسول صلى الله عليه وسلم الحقيقية هي متابعتة والمسارة الى مرضاته وهذا لا يتم إلا بتجريد المتابعة لشرعه الذي جاء به من ربه ولسنته القولية والعملية ، ومن العلوم أن ما جاء به صلى الله عليه وسلم من ربه افراد الله بالعبادة بجميع اشكالها وصورها وعدم اعطاء ذرة منها لاحد كائناً من كان ، وهذا هو معنى كلمة التوحيد كما بينا ذلك من قبل . ولتحقيق هذه المعاني العالية في نفوس المسلمين بين القرآن الكريم أن محمداً صلى الله عليه وسلم بشر قال تعالى « قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلي أنما إلهكم إله واحد » (٦٨) .

وانه لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعاً وانما المالك لهذا وذاك هو الله تعالى، قال تعالى « قل لا املك لنفسي نفعاً ولا ضراً إلا ما شاء الله ، ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من

(٦٦) الاحزاب / ٥٣

(٦٧) التوبة / ٦١

(٦٨) الكهف / ١١٠

الخير وما مسني السوء ، إن أنا إلا نذير وبشير لقوم يؤمنون» (٦٩) وعلى هذا فالاستغاثة وطلب العون وكشف الضر يكون من الله تعالى الذي دعانا الى الطلب منه والتوجه إليه قال تعالى « ادعوني استجب لكم » (٧٠) « وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعاني » (٧١) كما أن الخشية والتقوى تكون لله ، والتوكل يكون على الله فهو الكافي جل جلاله ، قال تعالى « ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون » (٧٢) وقال تعالى « ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله إنا إلى الله راغبون » (٧٣) فهذه الآيات صريحة في تحديد ما لله من حق وما للرسول من حق ، فمن حقوق الله تعالى وحده الخشية منه والتقوى له ، والكفاية لعبده والتوكل عليه والرغبة إليه ، أما الطاعة فهي من حق الله وحق رسوله صلى الله عليه وسلم ، وطاعة الرسول في حقيقتها طاعة الله ، وكذلك من حق الرسول اعطاء ما يراه من غنائم وفيء وغيرها من يرى اعطاءه .

وفي الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم « لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم فانما أنا عبد الله فقولوا عبد الله ورسوله » او كما يقال صلى الله عليه وسلم . وقال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم (ما شاء الله وشئت) فقال صلى الله عليه وسلم : « اجعلتنى لله نداً ، قل ما شاء الله ثم شئت » فالنبي الكريم صلى الله عليه وسلم جاء بالتوحيد الخالص لله رب العالمين . ومن حرصه الشديد على ما ينفع المسلمين كان يبين لهم التوحيد كما يبين لهم معاني الشرك لئلا يقعوا فيه ، وهذا من كمال نصحه ورحمته ورافته بأمرته - بأبي هو وأمي - صلى الله عليه وسلم ، فجزاه الله عنا خير الجزاء . قال تعالى في بيان بعض أوصافه الكريمة « لقد جاءكم من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » (٧٤) وقال تعالى « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم » (٧٥) .

(٦٩) الامراف / ١٨٨

(٧٠) غافر / ٦٠

(٧١) النور / ٥٢

(٧٢) النور / ٥٢

(٧٣) التوبة / ٥٩

(٧٤) التوبة / ١٢٨

(٧٥) الاحزاب / ٦

المبحث الثالث

الركن الثالث

العمل الصالح

ماهية العمل الصالح

٤٧ - العمل الصالح هو العمل المرضي عند الله تعالى ، وهو الجامع لشيئين (الأول) أن يكون وفق الشرع الاسلامي (الثاني) أن يكون المقصود به مرضاة الله وطاعته . فاذا فقد العمل هذين الشيئين أو أحدهما لم يكن مرضياً عند الله وبالتالي لا أجر فيه ولا ثواب ، قال تعالى « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » والمقصود بالعمل الصالح العمل الصحيح أي الموافق للشرع الاسلامي ، والخالص لوجه الله تعالى .

مكانة العمل الصالح في الاسلام

٤٨ - وللعمل الصالح في الاسلام مكانة عظيمة جداً ، لانه ثمرة الايمان بالله وباليوم الآخر وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وبه يظهر معنى الشهادتين بالعمل والسلوك ، ولاهميته في الاسلام جاءت الآيات الكثيرة به ، فمرة تفرقه بالايمان ، ومرة تبين جزاءه الحسن ، وأخرى تصرح بأن ما ينفع الانسان في آخرته هو الأعمال الصالحة وأن الله تعالى لا يضيع أجر من عملها وقام بها ، وتارة تبين الآيات أن الصالحات سبب لتكفير السيئات وغفران الذنوب ، وأن الخسارة تلحق الإنسان لا محالة إلا من آمن وعمل الصالحات . ومن هذه النصوص التي وضحت هذه المعاني قوله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم » (٧٦) .

« الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم وحسن مآب » (٧٧)

(٧٦) المائدة / ٩ .

(٧٧) الرعد / ٢٢ .

« من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » (٧٨) .

« إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا ننصع أجر من أحسن عملاً » (٧٩) .
« ويؤيد الله الذين آمنوا ويهديهم ، والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير مرداً » (٨٠) .

« والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون » (٨١) .

« والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين » (٨٢) .

« والعصر إن الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » (٨٣) .

اعتناق الاسلام شرط لقبول العمل

٤٩ - ومن البديهي أن العمل المرضي عند الله تعالى ، وهو الذي بيناه ، يشترط لقبوله شرط ضمنى هو اعتناق الاسلام أي الايمان به ، ولهذا قرن الله العمل الصالح بالايمان ، والمقصود به امتناق الاسلام بعد أن بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم رسولا الى العالمين ، قال تعالى « ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين » . وعلى هذا إذا قام الشخص بالعمل وفق الشرع الاسلامي من حيث الظاهر أي من حيث توفر أشكال العمل الظاهرية المطلوبة في الشرع الاسلامي ، وكان قصد صاحبه مرضاة الله ولكنه لم يؤمن بالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً ، فإن عمله مردود عليه ولا أجر فيه ولا ثواب .

الابتداع مرفوض في الاسلام

٥٠ - وما دام العمل الصالح هو ما كان صحيحاً خالصاً لله ، والصحيح ما كان

(٧٨) النحل / ٩٧ .

(٧٩) الكهف / ٢٠ .

(٨٠) مريم / ٧٦ .

(٨١) العنكبوت / ٧ .

(٨٢) العنكبوت / ٩ .

(٨٣) سورة والعصر .

وفق الشرع ، فان الابتداع في الدين بالزيادة والنقصان لا يجوز ولا ثواب فيه لصاحبه حتى ولو كان بنية العبادة لله تعالى ، قال صلى الله عليه وسلم « من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد » . والبدعة شر من المعصية ، لان في الابتداع تغييراً للدين ولاحكام الشرع واتهماً له بنقصانه او بحاجته الى التكميل والتشذيب والتعديل . وهذا امر كبير جداً لا يجوز اعتقاده او العمل بموجبه ولهذا حذر الرسول صلى الله عليه وسلم من البدع فقال : « اياكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة في النار » فالخير كل الخير فيما جاء به الشرع والوقوف عنده **(وما كان ربك نسياً)** .

تنوع الاعمال الصالحة

٥١ - والاعمال الصالحة كثيرة فهي جميع ما أمر الله تعالى به على وجه الوجوب والاستحباب ، من العبادات والمعاملات فاذا قام بها المسلم ملاحظاً الطاعة لربه والانقياد لشرعه مبتغياً بها وجه الله فهو من أصحاب الأعمال الصالحة . وفي مقدمة هذه الاعمال الصالحة العبادات ، وفي مقدمتها العبادات التي جاءت في حديث جبريل وهي الصلاة والزكاة والصيام والحج فهي من اركان الاسلام التي لا يجوز التهاون بها مطلقاً ، او التقليل من اهميتها ولذلك ذكرت في الحديث .

اهمية العبادات في الاسلام

٥٢ - العبادات في الاسلام تنظم علاقة الفرد بربه وتظهر عبوديته لله تعالى على وجه واضح وهي حق الله الخالص على عباده وفي مقدمتها كما قلنا الصلاة وأخواتها الوارد ذكرها في الحديث ، فهذه العبادات يجب الحرص عليها والدعوة اليها ولا يجوز مطلقاً التقليل من شأنها ، وهي بمجموعها تقوي الايمان وترسخه فهي له بمثابة الماء للنبات والهواء للانسان ، وهيهات أن يبقى الايمان على قوته اذا فرط المسلم بها .

اهمية الصلاة

٥٣ - ذكر الله تعالى الصلاة في عشرات الآيات في القرآن الكريم ، وجاءت الاحاديث مؤكدة وجوبها واهميتها ، ومبينة انها الفارق بين المسلم وغير المسلم ، وانها من صفات المؤمنين المتقين ، وانه لا يجوز التفريط بها لا في الاقامة ولا في السفر ولا في حالة السلم ولا في حالة الحرب ، ولا في حالة الصحة ولا في حالة المرض ، وان تركها والتكاسل عنها من صفات المنافقين . وكانت الوصية بها من آخر ما أوصى به رسول

الله صلى الله عليه وسلم ، وهي أول ما يسأل عنه العبد يوم قدومه على ربه . والصلاة بعد هذا تزكية للنفس وصلة للعبد بربه وتذكير مستمر له بعبوديته لله وبمعاني كلمة التوحيد ، وهي صقل لروحه وغسل لأدرانها وأوساخها وهي قرّة عين المسلم ، إليها يفزع إذا ضاق الصدر وادلهمت الخطوب كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهي التي تنهى صاحبها عن الفحشاء والمنكر لما فيها من قراءة القرآن وتسبيح الله وذكره وتمجيده وما لهذا كله من تذكير للعبد ووقاية له من المخالفة والعصيان . ويكفي هنا أن نذكر بعض النصوص من القرآن والسنة النبوية في بيان أهمية الصلاة وعظيم أثرها .

٥٤ - أولاً - من القرآن الكريم .

قال تعالى : « **واقموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين** » .

« **حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين** » .

« **إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً** » .

« **الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون** » .

« **إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر** » .

« **يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين** » .

« **إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى** » .

٥٥ - ثانياً - من السنة النبوية المطهرة :

قال صلى الله عليه وسلم : « **بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة** » .

« **العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة فمن تركها فقد كفر** » .

وكان صلى الله عليه وسلم يقول لبلال « **أرحنا بها - أي بالصلاة - يا بلال** » .

وروي عنه صلى الله عليه وسلم أنه إذا حزبه أمر صلى .

أسرار الصلاة

٥٦ - هذا وإن للصلاة أسراراً وحكماً ليس هنا محل تفصيلها ، ويدركها المسلم

إذا أقبل عليها بخشوع وتدبر وفهم ووعي وحضور ذهن ، لما يثله من قرآن وما يذكره

من اذكار ، فهو يفتح الصلاة بـ « الله اكبر » فالله اكبر من كل كبير ومن كل ذي سلطان وقوة وجبروت ، وما دام العبد موصولاً بالله الذي هو اكبر من كل شيء واعز من كل شيء فلن يرهب المسلم احداً غير الله تعالى . . وهكذا بقية الاذكار تربسي في المسلم معاني العبودية لله وتحرره من عبودية غير الله وتنزع من قلبه كل معاني الطغيان والتعلق بغير الله .

بقية العبادات

٥٧ - والعبادات الأخرى ، من صيام وحج وزكاة كلها تقوي الايمان وتزكي النفس وتصل العبد بربه وتملأ قلبه بمعاني العبودية لله تعالى ، ففي الصيام اشارة لمحاب الله على شهوات الجسد ، وتعويد للمسلم على معاني الاخلاص ، والارادة والصبر ، وكل هذه معان جليلة يحتاجها المسلم . والزكاة طهرة للمسلم من داء البخل والشح وعبادة المال ، واشار الله على محبة المال ، والاسهام في تحقيق التعاون المطلوب شرعاً باعانة ذوي الحاجات . والحج تربية عملية للمسلم ، فان من منهج الاسلام في التربية أنه لا يكفي أن يقول للمسلم كن صالحاً فقط بل يقول له هذا ويضع له مناهج عملية يسلكها ليكون صالحاً . ومن هذه المناهج العملية الحج ، ففيه اظهار لعبودية المسلم لله بصورة عملية وبشكل معين واضح يجتث جذور الطغيان وجرائمه من نفس المسلم ، فان في الانسان نزوعاً إلى الطغيان قال تعالى : « **كلا إن الانسان ليطغى** » . هذا وهناك عبادات أخرى غير المذكورة في حديث جبريل ، ومنها العبادات انقلبية كالتوكل على الله ومحبته والاستعانة به والطلب منه والشوق اليه والانس به والثقة به والطلب منه والخوف منه وكلها مطلوبة من المسلم .

اي الاعمال الصالحة افضل

٥٨ - لا شك في تفاضل الأعمال الصالحة من حيث الأجر والثواب ومن حيث درجة طلب الشرع لها ، فالفرض افضل من المندوب وما عظم نفعه للجماعة افضل مما اقتصر نفعه على فاعله . والقاعدة في افضل الأعمال الصالحة بالنسبة لشخص ما هو العمل المطلوب منه شرعاً في وقت معين وظرف معين ، فالصلاة حين حلول وقتها افضل من غيرها واوجب على المسلم أن ينشغل بها من غيره ، والجهاد في وقته افضل بالنسبة لمن وجب عليه من القيام بنوافل العبادات وطلب العلم ، والصيام في وقته افضل بالنسبة لمن وجب عليه من الانشغال بغيره من العبادات وهكذا . وعلى المسلم

أن يتحرى ما هو الأحب لله تعالى في هذا الوقت أو في هذا الظرف القائم فيسارع إليه ويفضله على ما سواه ، وبهذا تتحقق فيه العبودية الخالصة لله بإيثاره دائماً ما يحبه الله على ما تحبه نفسه وتهواه وإن كان من الأعمال الصالحة .

اثر العبادات في صلاح الفرد والمجتمع

٥٩ - وللعبادات المختلفة تأثير واضح في سلوك الفرد فهي التي تركز في نفسه كما قلنا وتزيد مراقبته لربه تعالى في السر والعلن والخوف منه فينزجر عن المعاصي والأضرار بالناس ويسارع إلى عمل الخير ، ولا شك أن المجتمع سيكون سعيداً إذا زاد فيه عدد الصالحين الخائفين من الله تعالى ، وإن كمية الخير في المجتمع ستكثر وإن مقادير الشر والسوء ستقل . وعلى هذا يمكننا أن نقول أن العبادات في الإسلام تصلح الفرد والمجتمع وتنفع الفرد والمجتمع .



الفصل الثالث

خصائص الإسلام

تمهيد

٦. - للإسلام خصائصه الخاصة به التي تميزه عن غيره تمييزاً واضحاً بارزاً فهو من حيث مصدره من عند الله ، وهذه هي خصيسته الأولى .
- وهو من حيث مدى ونوع العلاقات التي ينظمها والأفعال التي يحكمها شامل وهذه هي خصيسته الثانية .
- وهو من حيث الأشخاص الذين يحكمهم عام لجميع البشر باق لا يزول . وهذه هي خصيسته الثالثة .
- وهو من حيث نوع الجزاء الذي يصيب مخالفه أو متبعه ذو جزاء أخروي بالإضافة إلى جزائه الدنيوي . وهذه خصيسته الرابعة .
- وهو من حيث نزوعه إلى المثالية دون إغفال للواقع مثالي وواقعي وهذه هي خصيسته الخامسة .
- وعلى هذا سنقسم هذا الفصل إلى خمسة مباحث ونجعل لكل خصيصة مبحثاً على حدة .

المبحث الاول الخصيصة الاولى

أنه لمن عند الله

٦١ - مصدر الاسلام ، ومشرع احكامه ومناهجه ، هو الله تعالى فهو وحيه الى رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم باللفظ والمعنى (القرآن الكريم) وبالمعنى دون اللفظ (السنة النبوية) . فالاسلام بهذه الخصيصة يختلف اختلافاً جوهرياً عن جميع الشرائع الوضعية لان مصدرها الانسان ، اما الاسلام فمصدره رب الانسان . ان هذا الفرق الهائل بين الاسلام وغيره لا يجوز اغفاله مطلقاً ولا التقليل من أهميته .

النصوص الدالة على ان الاسلام من عند الله

٦٢ - بينا فيما سبق ان القرآن من عند الله واثبتنا ذلك بدليل الاعجاز ، ومعنى ذلك ان كل آية فيه هي من عند الله ، ومعنى ذلك أيضاً ان الاسلام هو من عند الله . ومع هذا فمن المفيد ذكر بعض الآيات القرآنية الصريحة في ان القرآن الكريم هو من عند الله أنزله على رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم ، فمن هذه الآيات :
قوله تعالى :

«إنا أنزلناه في ليلة القدر» (٨٤)

«ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم» (٨٥)

«وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم» (٨٦)

«إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق فاعبد الله مخلصاً له الدين» (٨٧)

«تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين» (٨٨)

(٨٤) سورة القدر ١/

(٨٥) الحجر ٨٧/

(٨٦) النحل ٦/

(٨٧) الزمر ٢/

(٨٨) السجدة ٢/

٦٣ - القرآن الكريم ، وفيه معاني الاسلام ، واجب الاتباع دون غيره من الكتب والاديان السماوية السابقة ، قال تعالى « وهذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا الله لعلكم ترحمون » .

٦٤ - سنة الرسول الكريم عليه الصلاة والسلام هي الاخرى كالقرآن واجبة الاتباع ، وعلى هذا دل القرآن ، وذكرنا نصوصه في هذا الباب فيما سبق ، لان الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال تعالى عنه « وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى » .

ما يترتب على كون الاسلام من عند الله

اولاً - كماله وخلوه من النقائص

٦٥ - ويترتب على كون الاسلام من عند الله كماله وخلوه من معاني النقص والجهل والهوى والظلم ، لسبب بسيط واضح هو ان صفات الصانع تظهر في ما يصنعه . . ولما كان الله تعالى له الكمال المطلق في ذاته وصفاته وأفعاله ويستحيل في حقه خلاف ذلك ، فان اثر هذا الكمال يظهر في ما يشرعه من احكام ومناهج وقواعد ، وبالتالي لا بد ان يكون كاملاً . وهذا بخلاف ما يصنعه الانسان وبشره فانه لا ينفك عن معاني النقص والهوى والجهل والجور ، لان هذه المعاني لاصقة بالبشر ويستحيل تجردهم عنها كل التجرد وبالتالي تظهر هذه النقائص في القوانين والشرائع التي يصنعونها .

ويكفي هنا ان نذكر مثالا واحداً للتدليل على ما نقول : جاء الاسلام بمبدأ المساواة بين الناس في الحقوق وامام القانون بغض النظر عن اختلافهم في الجنس أو اللغة أو اللون أو الحرفة أو الفنى أو الفقر ، واقام ميزان التفاضل على أساس التقوى والعمل الصالح . وقد ورد هذا المبدأ العظيم في القرآن والسنة النبوية . قال تعالى « يا ايها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم » وجاء في الحديث الشريف ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يا ايها الناس ان ربكم واحد وان اباكم واحد الا لافضل لعربي عن اعجمي ولا لاعجمي على عربي ولا لاحمر على اسود ولا لاسود على احمر إلا بالتقوى » .

وقال عليه الصلاة والسلام « لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » .

وبلغت دقة تطبيق هذا المبدأ إلى حد ان النبي صلى الله عليه وسلم انكر على مسلم عربي قوله لمسلم غير عربي « يا ابن السوداء » واعتبر هذا القول من بقايا الجاهلية الاولى .

وواضح من ذلك أن التشريع الاسلامي ارتفع الى أعلى مستوى من العدالة والمساواة في نظره إلى الافراد وان اختلفوا في الجنس واللون واللغة وغير ذلك وطبق هذا المبدأ فعلا في واقع الحياة .

وفي القرن العشرين ، وفي عصرنا الحاضر ، وبالرغم من الضجيج الهائل في العالم حول المساواة وسطير هذا المبدأ في دساتير الدولة ، فإنه لا يزال مجرد كلام لا نصيب له في الواقع إلا الشيء القليل . ففي الولايات المتحدة الامريكية لا تزال الفروق قائمة بين المواطنين في أبسط الحقوق على أساس اللون والجنس ، فصاحب البشرة البيضاء أسمى منزلة وأعلى قدرا من صاحب البشرة السوداء ولا مساواة بين الاثنين في الحقوق الأدمية ولا أمام القانون . ولو كان هذا التفريق والتمييز في واقع الحياة فقط لا يمكن أن يدعي البعض أنه من انحراف الافراد ولا تسال عنه الدولة ولكن الواقع أن القانون نفسه يقر ويعترف صراحة بهذا التمييز الظالم بين الأسود والأبيض ويحميه وان كان الاثنان يحملان الجنسية الامريكية . فمن هذه النصوص القانونية في بعض الولايات الامريكية : « ان النكاح بين شخصين أبيض وآخر زنجي يعتبر نكاحا باطلا » . وبطلان العقد هنا لا يرجع إلى نقص في اهلية العاقدين فاهليتهما كاملة وانما يرجع إلى شيء آخر خطير في نظر واضع القانون هو أن أحد طرفي عقد النكاح ذو بشرة بيضاء بينما الطرف الآخر في العقد ذو بشرة سوداء . .

ومن هذه النصوص أيضا في بعض الولايات المتحدة الامريكية : أن كل من يطبع أو ينشر أو يوزع ما فيه دعوة أو حث للجمهور على اقرار المساواة الاجتماعية والزواج بين البيض والسود أو تقديم حجج للجمهور أو مجرد اقتراح في هذا السبيل يعتبر عمله جريمة يعاقب عليها القانون بغرامة لا تتجاوز خمسمائة دولار أو بالسجن مدة لا تتجاوز ستة أشهر أو بالعقوبتين . ان هذا النص يوغل في اتباع الهوى والجور والظلم دون حياء أو خجل أو وخز من ضمير الى درجة أنه يعاقب من يدعو الى المساواة بين مواطنين أمريكيين يحملون الجنسية الامريكية ولكنهم يختلفون في ألوان أجسادهم ووجوههم . فهل أدل من هذا على نقص الانسان وجهله وجوره ؟

اما التمييز بين رعايا المستعمر « بكسر الميم » وأهل البلاد المنكوبة بالاستعمار فحدث ولا حرج ، فالمستعمرون يضمنون من القوانين ما يجعل أهل البلاد المستعمرة بمنزلة البهائم ، دون أن يشعر هؤلاء المستعمرون بتأنيب ضمير أو بجورهم على هؤلاء الأدميين . وما يعتبرونه ظلما في بلادهم وبالنسبة لرعاياهم يعتبرونه حقا وعدلا بالنسبة

لاهل البلاد المنكوبة باستعمارهم . وهذا وغيره يدل على مدى ما عند الانسان من ظلم وجور وهوى ومحابة وجهل .

٦٦ - ثانيا - ويترتب أيضا على كون الاسلام من عند الله ، انه يظفر بقدر كبير جدا من الهيبة والاحترام من قبل المؤمنين به ، مهما كانت مراكزهم الاجتماعية وسلطاتهم الدنيوية ، لأن هذه السلطات وتلك المراكز لاتخرجهم من دائرة الخضوع لله تعالى واحترام شرعه ، وطاعة هذا الشرع طاعة اختيارية تنبعث من النفس وتقوم على الايمان ولا يقسر عليها المسلم قسراً . وفي هذا ضمان عظيم لحسن تطبيق القانون الاسلامي وعدم الخروج عليه ولو مع القدرة على هذا الخروج . اما القوانين والمبادئ الوضعية التي شرعها الانسان فانها لا تظفر بهذا المقدار من الاحترام والهيبة ، إذ ليس لها سلطان على النفوس ولا تقوم على أساس من العقيدة والايمان كما هو الحال بالنسبة للاسلام ولهذا فان النفوس تجرؤ على مخالفة القانون الوضعي كلما وجدت فرصة لذلك وقدرة على الافلات من ملاحقة القانون وسلطان القضاء ورات في هذه المخالفة اتباعا لاهوائها وتحقيقها لرغباتها . ان القانون لا يكفي أن يكون صالحا بل لا بد له من ضمانات تكفل حسن تطبيقه ، ومن أول هذه الضمانات ، ايجاد ما يصل هذا القانون بنفوس الناس ويحملهم على الرضى به والانقياد له عن طوعية واختيار . ولا يحقق مثل هذه الضمانة مثل الاسلام ، لأنه اقام تشريعاته على أساس الايمان بالله واليوم الآخر ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وان الالتزام الاختياري بهذه التشريعات واحترامها هو مقتضى هذا الايمان .

وللتدليل على صحة ما نقول نضرب مثلاً واحدا بشأن واقعة معينة عالجهما الاسلام بتشريعهم ونجح في هذه المعالجة ، وعالجت هذه الواقعة بالذات القوانين الوضعية وفشلت في هذه المعالجة .

من المعروف أن العرب قبل الاسلام كانوا مولعين بشرب الخمر لا يجدون فيه منقصة ولا منكراً ، وكانت زقاق الخمر ودنائه في البيوت كالماء المخزون في القرب والحباب . فلما أتى الاسلام بتحريم الخمر بقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والاتصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » كان لكلمة « فاجتنبوه » قوة هائلة تفوق قوة الجيش والشرطة وما يمكن أن تستعمله أي دولة لتنفيذ أوامرها بالقوة والجبر . . لقد قام المسلمون الى زقاق الخمر فأراقوها ،

والى دنانه فكسروها ، وفطموا نفوسهم من شرب الخمر حتى غدوا وكأنهم لا يعرفون الخمر ولم يتذوقوها من قبل . . لان أمر الله ورد « فاجتنبوه » وأوامر الله من شأنها الاحترام والطاعة .

وفي القرن العشرين ارادت الولايات المتحدة الامريكية تخليص مواطنيها من الخمر ، وقبل ان تشرع قانون تحريم الخمر ، مهدت له بدعاية واسعة جدا لتهيئة النفوس الى قبول هذا القانون ، وقد استعانت بجميع اجهزة الدولة وبذوي الكفاية في هذا الباب . استعانت بالسينما ومسارح التمثيل وبالاذاعة ونشرت الكتب والرسائل والنشرات والمحاضرات والاحصائيات من قبل العلماء والاطباء والمختصين بالشؤون الاجتماعية ، وقد قدر ما انفق على هذه الدعاية ب (٦٥) مليون من الدولارات وكتبت تسعة الاف مليون صفحة في مضار الخمر ونتائجه وعواقبه . وانفق ما يقرب من (١٠) عشرة ملايين دولار من أجل تنفيذ القانون . وبعد هذه الدعاية الواسعة والمبالغ المنفقة شرعت الحكومة قانون تحريم الخمر لسنة ١٩٣٠ وبموجبه حرم بيع الخمر وشراؤها وصنعها وتصديرها واستيرادها . فما كانت النتيجة؟ لقد دلت الاحصائيات للمدة الواقعة بين تشريعه وبين تشريع الاول سنة ١٩٣٣ انه قتل في سبيل تنفيذ هذا القانون مائتا نفس وحبس نصف مليون شخص وغرم المخالفون له غرامات بلغت ما يقرب من أربعة ملايين دولار ، وصودرت اموال بسبب مخالفته قدرت بألف مليون دولار . وكان آخر المطاف ان قامت الحكومة الامريكية بالفناء قانون تحريم الخمر في اواخر سنة ١٩٣٣ ، ولم تستطع تلك الدعايات الضخمة التي قامت بها الدولة أن توجد القاعدة التي يرتكز عليها القانون في نفوس المواطنين وبالتالي قاموا بمخالفته مما حمل الحكومة على الفائه ، لان القانون لم يكن له سلطان على النفوس يحملها على احترامه وطاعته ، ومن ثم فشل والقي . أما كلمة « فاجتنبوه » التي جاء بها الاسلام في جزيرة العرب فقد اثرت اعظم التأثير وطبقت فعلا واريقت الخمر من قبل اصحابها وامتنعوا عنها ، لا بقوة شرطي ولا بقوة جندي ولا رقيب ولكن بقوة الايمان وطاعة المسلمين لشرائع الاسلام واحترامهم لها .

المبحث الثاني

الخصيصة الثانية

الشمول

٦٧ - قلنا في بعض تعاريف الاسلام انه نظام شامل لجميع شؤون الحياة وسلوك الانسان . ان هذا الوصف للاسلام وصف حقيقي ثابت للاسلام لا يجوز تجريده منه الا بالافتراء عليه او بسبب الجهل به . وشمول الاسلام هذا لشؤون الحياة وسلوك الانسان لا يقبل الاستثناء ولا التخصيص ، فهو شمول تام بكل معاني كلمة الشمول ، وهذا بخلاف المبادئ والنظم البشرية فان الواحد منها له دائرته الخاصة التي ينظم شؤونها ، ولا شأن له فيما عدا ذلك . وعلى هذا فلا يمكن للمسلم ان يقول ان هذا المجال لي انظم اموري كما اشاء بمعزل عن تنظيم الاسلام ، لا يمكن ان يقول المسلم هذا لان الاسلام يحكمه من يافوخه الى اخمص قدميه ، وللإسلام في كل ما يصدر عن الانسان حكم خاص ، كما له حكمه في كل ما يضعه في رأسه من افكار وفي قلبه من ميول . وعلى هذا لا يجوز للمسلم ابدا ان يسمح لغير نظام الاسلام ان ينظم أي جانب من جوانب حياته لانه ان فعل ذلك دخل في نطاق معنى قول الله تعالى : « **أَفْتُونُونِ بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بَعْضُ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمِمَّا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** » .

واحكام الاسلام الثابتة لافعال الانسان وتصرفاته وعلاقاته مع غيره هي الوجوب والندب والتحرير والكرهية والاباحة والصحة والبطلان ، والافعال التي تتعلق بها هذه الاحكام تسمى على التوالي : الواجب والمندوب والمحرم والمكروه والمباح والصحيح والباطل .

٦٨ - انواع احكام الاسلام بالنسبة لما تتعلق به .

واحكام الاسلام بالنسبة لما تتعلق به تنقسم إلى الاقسام الآتية :

أولاً - أحكام العقيدة الإسلامية ، وهي تتعلق بأمور العقيدة كالإيمان بالله واليوم الآخر وهذه هي الأمور الاعتقادية .

ثانياً - أحكام الأخلاق ، وهي المتعلقة بما يجب أن يتحلى به المسلم ، وما يجب أن يتخلى عنه كوجوب الصدق وحرمة الكذب .

ثالثاً - أحكام تتعلق بتنظيم علاقة الإنسان بخالقه ، كالصلاة والصيام وغيرها من العبادات .

رابعاً - أحكام تتعلق بتنظيم علاقات الأفراد فيما بينهم وهذه على أنواع :
أ - أحكام الأسرة من نكاح وطلاق وإرث ونفقة .. الخ وتسمى في الاصطلاح الحديث بأحكام الأسرة أو قانون الأحوال الشخصية .

ب - أحكام تتعلق بعلاقات الأفراد ومعاملاتهم كالبيع والإجارة والرهن والكفالة ، وهي التي تسمى في الاصطلاح الحديث بأحكام المعاملات المالية أو بالقانون المدني .

ج - أحكام تتعلق بالقضاء والدعوى وأصول الحكم والشهادة واليمين والبيّنات وهي تدخل فيما يسمى اليوم بقانون المرافعات .

د - أحكام تتعلق بمعاملات الأجانب غير المسلمين عند دخولهم إلى إقليم الدولة الإسلامية ، والحقوق التي يتمتعون بها والتكاليف التي يلتزمون بها ، وهذه الأحكام تدخل فيما يسمى اليوم بالقانون الدولي الخاص .

هـ - أحكام تتعلق بتنظيم علاقات الدولة الإسلامية بالدول الأخرى في السلم والحرب ، وتدخل فيما يسمى اليوم بالقانون الدولي العام .

و - أحكام تتعلق بنظام الحكم وقواعده ، وكيفية اختيار رئيس الدولة ، وشكل الحكومة ، وعلاقات الأفراد بها ، وحقوقهم أزاءها ، وهي تدخل فيما يسمى اليوم بالقانون الدستوري .

ز - أحكام تتعلق بموارد الدولة الإسلامية ومصارفها ، وتنظيم العلاقات المالية بين الأفراد والدولة ، وبين الأغنياء والفقراء ، وهي تدخل في القانون المالي بمختلف فروعها .

ح - أحكام تتعلق بتحديد علاقة الفرد بالدولة من جهة الأفعال المنهي عنها « الجرائم ومقدار عقوبة كل جريمة » .. وهذه تدخل فيما يسمى اليوم بالقانون الجنائي ويلحق بهذه الأحكام الإجراءات التي تتبع في تحقيق الجرائم وإنزال العقوبات بالمجرمين وكيفية تنفيذها ، وهي تدخل فيما يسمى اليوم بقانون تحقيق الجنايات أو بقانون المرافعات الجزائية .

٦٩ - مقارنة بين شمول الشريعة وشمول القوانين الوضعية .

وواضح مما قدمناه ان الشريعة في شمولها تختلف مع جميع القوانين الوضعية، لان شمولها كامل تام بكل معنى الكلمة ، فما من حدث ولا عمل يصدر عن الانسان ، ولا علاقة تقوم بينه وبين غيره ، الا وللشريعة حكم فيها . فأمور العقيدة والاخلاق والعبادات تدخل في نطاق شمول الشريعة ولا تدخل في نطاق تنظيم القوانين الوضعية . وحتى في نطاق العلاقات البشرية التي تنظمها القوانين الوضعية فان الشريعة تختلف اختلافا بنا مع القوانين الوضعية في هذا المجال من ناحيتين (الاولى) ناحية مراعاة الاخلاق (الثانية) من ناحية الحل والحرمة .

٧٠ - الناحية الاولى - مراعاة المعاني الاخلاقية - فالشريعة الاسلامية راعت جانبها كل الرعاية وسمحت لها بالتسرب الى القواعد القانونية والامتزاج بها واقامة الاحكام التنظيمية عليها . وهذا بخلاف القوانين الوضعية حيث انها لا تراعي المعاني الاخلاقية ، بل ان الاصل فيها هو الفصل بين القواعد الاخلاقية والقواعد القانونية فالقدر والخيانة وعدم الالتزام بالكلمة معاني ذميمة في ميزان الاخلاق ومن ثم لا تجوز ولا تباح في جميع العلاقات التي تنظمها الشريعة الاسلامية والاحكام التي تقررها سواء اكانت هذه العلاقات بين فرد وفرد أو بين دولة ودولة ونكتفي هنا بضرب مثال واحد فقط ليظهر لنا مدى تمسك التشريع الاسلامي بالمعاني الاخلاقية في ادق العلاقات وأخطرها ولو ترتب على هذا التمسك توضيحات جسيمة . يقرر الفقهاء المسلمون ان الاجنبي (غير المسلم) اذا دخل اقليم الدولة الاسلامية بأمان ولمدة معينة لا يجوز تسليمه الى دولته اذا طلبته خلال هذه المدة ولو على سبيل المفاداة بأسير مسلم عندها ، ويبقى المنع من تسليمه قائما حتى لو هددت دولته الدولة الاسلامية باعلان الحرب عليها اذا لم تسلمها اياه . ويعمل الفقهاء هذا الحكم بان الاجنبي دخل اقليم الدولة الاسلامية بأمان منها فعلى الدولة الاسلامية ان تفي بمهدها له فيبقى آمنا لا يمسه سوء ، وتسليمه بدون رضاه غدر منها بمهدها له لا رخصة فيه فلا يجوز في شرع الاسلام . ويبقى المنع من تسليمه وعدم الحاق اي ضرر به حتى لو قتلت دولته جميع رعايا الدولة الاسلامية المقيمين في ارضها لان فعلها ظلم ولا مقابلة بالظلم ، هكذا يقول الفقهاء ، فأي مستوى رفيع بلغه التشريع الاسلامي في التزامه بالمعاني الاخلاقية في ادق الظروف واحرج الاوقات ، مما لا نجد له نظيرا ابدا في أي تشريع وضعي آخر لا في القديم ولا في الجديد ، ولا عجب من ذلك فالشريعة الاسلامية من عند الله ، وما يأتي من الله فهو الحق الخالص والعدل الخالص .

٧١ - الناحية الثانية - جهة الحل والحرمة في الفعل نفسه ، فان الفعل قد يكون صحيحا في ظاهره لاستيفائه شروط الصحة المطلوبة ولكنه يعتبر حراما لمخالفة حقيقته الباطنة او قصد صاحبه لما يأمر به الاسلام . ان هذه الصفة للشيء من الحل والحرمة تبقى لاصقة بالفعل وان صدر بها حكم قضائي يقضي بخلاف ذلك . فالشخص الذي يدعي ديناً على آخر ظلماً ويثبت ذلك امام المحكمة ، فان حكم المحكمة لا يعني انه محق في مطالبته او يستحق الدين من صاحبه ، بل يبقى الامر عند الله تعالى على حقيقته وهو ان هذا المدعي ارتكب حراما واكل سحتا وهذا لا يجوز في شرع الله ولا ينفعه حكم الحاكم بما ادعى لنفسه ظلماً ، لان الحاكم يحكم حسب الظاهر والله يتولى السرائر ، ولان مناط الثواب والعقاب في الآخرة على حقائق الافعال ونيات الانسان ، وما ارتكبه من حلال او حرام . والاصل في تعلق الحقوق وثبوت الآثار الشرعية على حقيقة الفعل وكونه حلالاً جائزاً ظاهراً وباطناً ، ولكن لما كان الباطن امراً خفياً يعجز الانسان عن ادراكه او يتعذر عليه ولاجل استقرار الامور وجريان الاحكام على أسس ثابتة وقواعد مضبوطة ، فقد اعتبرت الشريعة الاسلامية الظاهر وجعلت صحته ومطابقته لمتطلبات الشريعة قرينة على صحة الباطن وحله ومناطاً لتعلق الحقوق وثبوت الآثار . ولكن الشيء او الفعل يبقى بالرغم من ذلك موصوفاً بالحل والحرمة بناء على حقيقته الباطنة ، وما يترتب على هذا الوصف من جواز الاقدام عليه او تحريمه وما يتبع ذلك من ثواب او عقاب ، لان الحكم حسب الظاهر لا يقلب الحلال حراماً ولا الحرام حلالاً ، وبالتالي لا يحل للمسلم ان يبيع لنفسه فعل الحرام او اكله وان اباح له ذلك القضاء . يدل على ما قلناه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « انما انا بشر وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم ان يكون الحسن بحجته من بعض فاقضي له على نحو ما اسمع منه ، فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فلا يأخذ منه شيئاً فانما اقطع له قطعة من النار » . ولهذا إذا ظهر الباطن ظهوراً كافياً وتكشفت حقيقته فالعبرة به لا بالظاهر .

ان اهمية ما بيناه تظهر في حفظ حقوق الناس وكف بعضهم عن بعض عن الاعتداء ، ذلك ان المسلم يعلم بان اقدامه على الحرام او الاعتداء او هضم حقوق الغير لا يفيد ولا يخلصه من المسؤولية وان استطاع في الدنيا التخلص من المسؤولية او التهرب من القانون او التحايل على القضاء ، او اخفاء حقيقة نفسه وفعله، إن هذه الامور لا تخفى على الله ابداً وسيحاسب عليها عند مثوله امام المحكمة الإلهية الرهيبة في الآخرة ، وعلى هذا الأساس فان المسلم لا يقدم على شيء إلا إذا كان حلالاً ولا يطلب

بشيء إلا إذا كان له وأن استطاع المطالبة بما ليس له ، ولا يرتكب ما لا يحل له وأن استطاع إخفاء ذلك عن القضاء ، وبهذا تحفظ الحقوق ويأمن الناس عليها وتقل الخصومات والمنازعات ، ويقل عدد المراجعين للمحاكم ، وفي هذا كله أعظم ضمان لحسن تنظيم علاقات الأفراد فيما بينهم وعدم ضياع الحقوق على أصحابها . وهذا مما لا يوجد في القوانين الوضعية ، فإن المسألة عندها تنتهي بانتهاء صدور القرار من المحكمة ولا شيء بعد هذا ، إذ لا سلطان للقوانين الوضعية على أمور الآخرة وليس فيها المعاني التي ذكرناها .



المبحث الثالث

الخصيصة الثالثة

العموم

٧٢ - من بديهيات الاسلام وصفاته الاصلية انه جاء لعموم البشر ولم يأت لطائفة معينة منهم او لجنس خاص من اجناسهم ، قال تعالى « وما ارسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » وقال تعالى « قل يا ايها الناس اني رسول الله إليكم جميعاً » . وعموم الاسلام هذا غير مقصور على فترة معينة من الزمن او جيل خاص من البشر ، وانما هو عموم في الزمان كما هو عموم في المكان ، ولهذا فهو باق لا يزول ولا يتغير ولا ينسخ ، لان النسخ يجب ان يكون في قوة المنسوخ سواء اكان النسخ كلياً ام جزئياً ، وحيث ان الاسلام ختم الشرائع السابقة كلها وان محمداً صلى الله عليه وسلم هو خاتم الانبياء والمرسلين ، فمعنى ذلك ان الشرائع الالهية انقطعت وان الوحي الالهي لم يعد ينزل على أحد ، قال تعالى : « ما كان محمد اباً أحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين » وعلى هذا لا يتصور ان ينسخ الاسلام او يغيره شيء .

٧٣ - وقد يقال هنا : لماذا كانت الشريعة الاسلامية خاتمة الشرائع ، اما كان من الافضل والانفع استمرار تنزل الشرائع الالهية وابقاء باب الرسالات الالهية مفتوحاً ؟ والجواب لا ، لان تنزل الشرائع ليس من قبيل العبث واللهو ، وانما هو لسد نقص في تشريع سابق ، او لإكماله بتشريع لاحق مناسب لمستوى البشرية ، وحيث إن الشريعة الاسلامية كاملة تامة سدت كل ما لم تأت به الشرائع السابقة واكملت ما جاءت به هذه الشرائع السابقة فلا حاجة ولا داعي لمجيء شريعة أخرى قال تعالى : « اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً » فمع هذا الكمال والتمام لا داعي لمجيء شريعة أخرى ، وحيث لا شريعة أخرى فلا رسول آخر بعد محمد صلى الله عليه وسلم .

٧٤ - وعموم الشريعة الاسلامية وبقاؤها وعدم قابليتها للنسخ والتبديل والتغيير بالتنقيص أو الزيادة كل ذلك يستلزم عقلا وعدلا أن تكون قواعدها واحكامها ومبادئها وجميع ما جاءت به على نحو يحقق مصالح الناس في كل عصر ومكان وفي حاجاتهم ولا يضيق بها ولا يتخلف عن أي مستوى عال يبلغه المجتمع البشري . إن هذا والحمد لله متوافر في الشريعة الاسلامية لأن الله تعالى ، وهو العليم الخبير ، اذ جعلها عامة في المكان والزمان ، وخاتمة لجميع الشرائع ، جعل قواعدها واحكامها صالحة لكل زمان ومكان ، ومهيئة للبقاء والاستمرار لهذا العموم . . إن ما نقوله هو الحق ، ويدل عليه واقع الشريعة الاسلامية وطبيعة مبادئها واحكامها وافكارها ومناهجها ، ولا بد هنا من بيان موجز كل الايجاز لظهار هذا المعنى واثبات صحة ما نقوله بالادلة والبراهين .

الدليل الاول - مكانة المصلحة في الشريعة

٧٥ - يقوم هذا الدليل على اظهار مدى حرص الشريعة الاسلامية على مصالح الناس الحقيقية ودرء المفساد عنهم . والواقع ان الشريعة الاسلامية ما شرعت الا لتحقيق مصالح العباد في العاجل والآجل ، أي في الدنيا والآخرة ، ودرء المفساد والاضرار عنهم في العاجل والآجل أيضاً ، حتى إن بعض الفقهاء ، قال - وقوله حق : « ان الشريعة كلها مصالح ، إما درء مفساد أو جلب مصالح » . وقد يظن البعض أن هذا القول مبالغ فيه، والواقع انه لا مبالغة فيه ، لأن ما قلناه عنها ونقلنا قول بعض الفقهاء عنها ، وصف ثابت للشريعة ولكل حكم من أحكامها ، فلا يخرج شيء منها عن هذا الوصف أو الغرض العام الذي تريد الشريعة تحقيقه للعباد في عاجلهم وآجلهم . ونكتفي هنا بذكر بعض الادلة الجزئية على هذه الحقيقة التي تكون البرهان الاول .

٧٦ - ١ - قال تعالى في تعليل رسالة محمد صلى الله عليه وسلم « وما ارسلناك إلا رحمة للعالمين » والرحمة تتضمن قطعاً رعاية مصالح العباد ودرء المفساد عنهم ، ولا يمكن ان تكون رحمة اذا اغفلت هذه المصالح .

٧٧ - ب - تعليل الاحكام بجلب المصلحة ودرء المفسدة لاعلام البشر بان تحقيق المصالح هو مقصود الاسلام ، وأن الاحكام ما شرعت إلا لهذا الغرض ، قال تعالى : « ولكم في القصص حياة يا اولي الاباب » . فالقصص شرع لتحقيق هذه المصلحة

وهي الحياة للناس أي الأمن والاستقرار والاطمئنان وحقق الدماء بجزر من تسول له نفسه الاعتداء على أرواح الناس . وقال تعالى : « **إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون** » فتحريم الخمر يمنع عن الناس مفسدة الصد عن ذكر الله وعن الصلاة ، ودرء المفسدة لا شك في أنه وجه من وجوه المصلحة ، لأن المصلحة لها وجه إيجابي وهو جلب نفع لم يكن ، ووجه سلبي وهو دفع ضرر أو مفسدة . وهكذا بقية الأحكام بلا استثناء لا يخرج منها أي حكم كان سواء كان من أحكام الاعتقادات أو العبادات أو غير ذلك . نعم ، قد يجهل البعض تفاصيل المصلحة في حكم من الأحكام ، ولكن هذا الجهل ليس بحجة على انتفاء المصلحة ، فإن الإنسان قد يجهل تفاصيل منفعة دواء ولكن جهله به لا يمنع من تحقيق المصلحة فيه ، فإذا كان هذا واقعاً فيما يضعه إنسان فكيف لا يكون فيما يضعه خالق الإنسان ؟ هذه واحدة . والثانية أن المصلحة المقصودة في التشريع الإسلامي لا تقتصر على مصالح الدنيا وإنما تتجاوزها إلى مصالح الآخرة أي إلى أعداد الإنسان للظفر بالسعادة الدائمة بجوار الرب الكريم الرحيم .

٧٨ - ج - تشريع الرخص عند وجود المشقات في تطبيق الأحكام إذا كانت هذه المشقات فوق طاقة البشر المعتادة ، من ذلك إباحة النطق بكلمة الكفر عند الإكراه عليها بالتهديد بالقتل ونحوه ، وإباحة المحرم عند الضرورة مثل أكل الميتة ولحم الخنزير عند التعرض للهلاك جوعاً ، وإباحة الفطري في رمضان للمريض والمسافر . ولا شك أن دفع المشقة ضرب من ضروب رعاية المصلحة ودرء المفسدة عن الناس .

٧٩ - د - عرف بالاستقراء والتأمل أن مصالح العباد تتعلق بأمور ضرورية أو حاجية أو تحسينية ، فالأولى هي التي لا قيام لحياة الناس بدونها وإذا فاتت حل الفساد وعمت القوضى واختل نظام الحياة . وهذه الضروريات هي حفظ الدين والنفس والعقل والنسل والمال .

أما الحاجيات فهي التي يحتاجها الناس لتحقيق اليسر والسعة في عيشهم وإذا فاتتهم لم يختل نظام الحياة ولكن يصيب الناس ضيق وحرَج .

وأما التحسينات فهي التي ترجع إلى محاسن العادات ومكارم الأخلاق وإذا فاتت خرجت حياة الناس عن النهج القويم السليم الذي تقضي به الفطر السليمة والعادات الكريمة .

واحكام الشريعة كلها تحقق وتحفظ مصالح الناس المتعلقة بالضروريات
والحاجيات والتحسينيات .

٨٠ - فالنسبة للضروريات شرع للدين - لاقامته وتحقيقه - العبادات
وشرع لحفظه الجهاد وعقوبة المرتد ، وزجر من يفسد على الناس عقيدتهم والنفس
شرع لإيجادها النكاح ، وشرع لحفظها القصاص على من يعتدي عليها ، وتحريم إلقاء
النفس بالتهلكة ولزوم دفع الضرر عنها . والعقل شرع لحفظه تحريم الخمر وعقوبة
شاربها . والنسل شرع لإيجاده الزواج ، وشرع لحفظه عقوبة الزنى والقدف ، وحرمة
اجهاض المرأة الحامل . والمال شرع لتحصيله انواع المعاملات من بيع وشراء ونحو
ذلك ، وشرع لحفظه حرمة اكل مال الناس بالباطل او اتلافه بلا وجه سائغ مشروع ،
والحجر على السفیه ، وتحريم الربا وعقوبة السرقة .

٨١ - وبالنسبة للحاجيات شرعت لها الرخص عند المشقة ، وشرع الطلاق
للخلاص من حياة زوجية لم تعد تطاق . وشرعت الدية في القتل الخطأ على عاقلة
القاتل .

٨٢ - وفي التحسينات شرعت الطهارة للبدن والثوب ، وستر العورة ، واخذ
الزينة عند كل مسجد ، والنهي عن بيع الانسان على بيع اخيه ، والنهي عن قتل
الاطفال والنساء في الحروب .

٨٣ - فاستقراء نصوص الشريعة يدل على ان الاسلام ما قصد بتشريع
الاحكام للناس الا لحفظ هذه الضروريات والحاجيات والتحسينيات ، وهذه هي
مصالحهم في الدنيا والآخرة . واذا تعارضت المفاصد والمصالح رجح اعظمها مصلحة
او اقلها مفسدة ، فقتل القاتل مفسدة لان فيه تفويت حياته ولكنه جاز لان فيه
مصلحة اعظم وهي حفظ حياة الناس . وكشف العورة مفسدة ولكن إذا احتيج اليها
لإجراء عملية جراحية ضرورية ، جاز الكشف لان مصلحة حفظ النفس من الهلاك اكبر
من مفسدة كشف العورة . وترك المحتكر دون اعتراض عليه او منع له مصلحة له
ولكن فيه مفسدة اكبر وهي الاضرار بالناس فشرع المنع من الاحتكار . والدفاع عن
البلاد يعرض النفوس الى القتل وهذه مفسدة ولكن ترك الاعداء يدخلون بلاد المسلمين
مفسدة اعظم من قتل النفوس فكان في دفعهم بقتالهم مصلحة اكبر من مفسدة هلاك
النفوس في هذا القتال . وهكذا تجري احكام الشريعة على نمط واحد هو جلب
المصالح ودرء المفاصد .

٨٤ - وعلى هذا فكل مصلحة مشروعة حقيقية تظهر او مفسدة تطرأ فان الشريعة الاسلامية تبيح ايجاد الحكم لتحقيق تلك المصلحة ودرء هذه المفسدة في ضوء قواعد الاجتهاد المقررة في الفقه الاسلامي ، لان الشريعة كما يقول الفقيه ابن القيم : « مبناها واساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد ، وهي عدل كلها ورحمة كلها ومصالح كلها وحكمة كلها ، فكل مسألة خرجت من العدل الى الجور وعن الرحمة الى ضدها وعن المصلحة الى المفسدة وعن الحكمة الى العبث فليست من الشريعة وان ادخلت فيها بالتأويل ، فالشريعة عدل الله بين عباده ورحمته بين خلقه » .

ونخرج من جميع ما تقدم ان الشريعة الاسلامية وما جاءت به من احكام صريحة في نصوصها وما ابتني عليها من احكام اجتهادية في ضوء موازين الاجتهاد الصحيح لا يمكن ابدا ان تضيق بحاجات الناس المشروعة ولا تعجز عن تحقيق مصالحهم الحقيقية في اي زمان ومكان .

الدليل الثاني : مبادئ الشريعة وطبيعة احكامها

٨٥ - احكام الشريعة نوعان : (الاول) جاء بشكل قواعد ومبادئ عامة و (الثاني) جاء بشكل احكام تفصيلية . وكلا النوعين جاء على نحو يوافق كل مكان وزمان ويتفق مع عموم الشريعة وبقائها . ولا بد من الكلام بايجاز عن كل نوع .

٨٦ - النوع الاول - القواعد والمبادئ العامة .

وردت في الشريعة قواعد ومبادئ عامة تتضمن احكاما عامة يمكن بسهولة ويسر تطبيقها في كل مكان وزمان ، وقد صيغت بكيفية تمكنها من سهولة هذا التطبيق ويسره ، كما ان معناها الحق لا يمكن ان يتخلف عن اي مستوى عال يبلغه اي مجتمع . وبالتالي يتسع لكل مصلحة حقيقية جديدة للناس . كما ان هذه القواعد والمبادئ تعتبر كالاساس لما يقوم عليها من احكام جزئية ولما يتفرع عنها من فروع فمن هذه القواعد والمبادئ :

٨٧ - اولا - مبدأ الشورى

وهو مبدأ أصيل من مبادئ الشريعة في نظام الحكم الاسلامي ووصف من أوصاف المسلمين في تجمعهم ومباشرتهم أمور الحكم والسلطان ، قال تعالى :

« وأمرهم شورى بينهم » وقال تعالى لرسوله الكريم صلى الله عليه وسلم : « وشاورهم في الأمر » . إن هذا المبدأ أسمى وأعدل وأحكم قواعد الحكم الصالح بين البشر ولا يمكن الاستعاضة عنه بغيره ، وقد جاء بدرجة كافية من العموم والمرونة بحيث يتسع لكل تنظيم صحيح يوضع لتطبيق هذا المبدأ وسيأتي شيء من التفصيل لهذا المبدأ عند الكلام عن نظام الحكم في الاسلام .

٨٨ - ثانياً - مبدأ المساواة

وهو أيضاً من مبادئ الاسلام العظيمة ، وله مظاهر كثيرة في جميع جوانب التشريع الاسلامي ، منها المساواة امام القانون ، وفي تطبيق الاحكام ، وفي المراكز القانونية اذا ما تساوى الاشخاص في الشروط التي يشترطها التشريع الاسلامي ، ومساواة في التكاليف اذا تساوى الافراد في اسبابها الموجبة . ان هذا المبدأ العظيم طبق فعلاً في واقع الحياة ، وحرص النبي الكريم صلى الله عليه وسلم على تطبيقه ، فقد جاء في السنة الشريفة ان امرأة من بني مخزوم سرت فجاء اسماءة بن زيد يستشفع لها عند رسول الله ، فقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « أتشفع في حد من حدود الله ؟ ثم قال عليه الصلاة والسلام : انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرت لقطعت يدها . »

ولا شك ان المساواة وما ابنتي عليها وما تفرع عنها ، قاعدة يهش لها العقل السليم وتتقبلها الفطرة السليمة وتستقيم بها الامور وتنصلح الاحوال ومن ثم فهي صالحة في كل زمان ومكان .

٨٩ - ثالثاً - مبدأ العدالة .

العدالة في الاسلام مبدأ بارز ، يظهر هذا البروز في الأمر بها والحكم بين الناس بموجبها ، والالتزام بمقتضاها بالنسبة للقريب والبعيد ، والعدو والصديق وفي المحكمة وفي السوق ، و، إدارة شؤون الدولة وفي البيت ، وحتى فيما يعطيه الأب لاولاده . ان روح العدل وجوهره اعطاء كل ذي حق حقه واستعمال كل شيء في موضعه وهذا المعنى الواسع للعدل يحكم جميع تصرفات الانسان وعلاقاته بغيره وواجباته نحو غيره من بني الانسان .

ومن النصوص القرآنية الواردة في موضوع العدل قوله تعالى : « **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمَانَاتَ إِلَىٰ أَعْلَمِهَا وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ** » وقوله تعالى : « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْلَمُوا أَعْلَمُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ** » . ولا شك أن هذا المبدأ يضمن مصالح الناس ويتسع لكل تنظيم صحيح يحقق معنى العدالة والمقصود منها ، فإذا رُوِيَ أن تحقيق العدالة في القضاء يستلزم جعل المحاكم على درجتين ابتدائية واستئنافية ، أو أن المحكمة تؤلف من أكثر من حاكم واحد ، أو تعيين هيئة تدقيقية لاحكام المحاكم « محكمة التمييز » فهذا ونحوه سائع جائز ما دام فيه تحقيق العدالة في القضاء على وجه سليم .

٩٠ - رابعاً - قاعدة لا ضرر ولا ضرار .

وهي حديث نبوي ومعناها أن الضرر مرفوع بحكم الشريعة أي لا يجوز لأحد إيقاع الضرر بنفسه أو بغيره ، كما أن مقابلة الضرر بالضرر لا يجوز لأنه عبث وإفساد لا معنى له ، فمن أحرق مال غيره فلا يجوز للغير إحراق مال المعتدي وإنما له أن يطالبه بالتعويض . وإذا كان الضرر ممنوعاً فإنه إذا وقع وجب رفعه ، ولهذا جاءت قاعدة قرعية مبنية على هذه القاعدة هي « **الضرر يزال** » . وهناك فروع وأحكام كثيرة بنيت على هذه القاعدة منها تقرير حق الشفعة ، ومنع التعسف في استعمال الحق ، وحق السلطة في اتخاذ الإجراءات الوقائية لمنع الضرر عن الناس كحجر المرضى والقادمين إلى البلاد في محاجر خاصة ، والتسعير في ظروف معينة .. الخ) .

٩١ - النوع الثاني - الأحكام التفصيلية .

الأحكام التفصيلية في الشريعة الإسلامية كثيرة يطول شرحها وبيانها وفحصها لاظهار مدى قابليتها للبقاء والاستمرار ، ولهذا نكتفي بأخذ « **عينات** » و « **نماذج** » من هذه الأحكام للتأمل فيها وفحصها والتحديد فيها ليتبين لنا مدى صلاحيتها للبقاء والعموم . إن أحكام الشريعة كما ذكرنا إما أن تتعلق بأمور العقيدة ، أو بالأخلاق ، أو بالعبادات أو بالمعاملات . وعلى هذا نأخذ بعض النماذج من كل مجموعة من هذه المجموعات .

٩٢ - فمن أحكام العقيدة وجوب الايمان بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم . ومسألة الايمان بالله ورسوله من المسائل البديهية التي يؤمن بها كل عقل سليم وكل فطرة سليمة ، وعليها من الأدلة والبراهين ما لا يوجد على غيرها من لبديهيات . وقد قدمنا بعض ذلك اثناء كلامنا عن أركان الاسلام . وعلى هذا فلا تتصور مجيء زمان أو جيل من الناس يقال فيه : إن مسألة الايمان بالله وما يتفرع عنها من مسائل العقيدة أو مسألة الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم أصبحت من المسائل لعتيقة التي تناقض العصر ولا يقرها العقل ، لان العقل لا ينكر الحقائق الثابتة وانما يؤكدها ويمققها في النفس ، ولأن شأن الحقائق الثابتة والخلود ، والعقل يعترف ويقر بهذا الثبات . ولا شك ان الايمان بالله من الحقائق الثابتة الخالدة التي لا يمكن ان تتغير وتنقض في أي زمان فهي كمسألة واحد وواحد يساوي اثنين .

٩٣ - ومن أحكام العبادات وجوب الصلاة والصيام ونحو ذلك . ومسائل العبادة من لوازم الايمان بالله ومقتضاه ، لانها تنظيم لعلاقة الفرد بخالقه والوفاء بحق هذا الخالق العظيم ، والانسان لا ينفك عن صفة مخلوقيته لله في أي دهر من الدهور وفي أي زمن من الأزمان ، وبالتالي لا ينفك عن وجوب أداء حق الله عليه ولا يستغني عن تنظيم علاقته بربه . والعبادات بعد هذا ، وسيلة لتزكية النفس وطهارتها وحشوها بمعاني الحق وتخليتها من الكدورات وربطها بخالقها ودفعها الى الخير ومنعها من الشر وقد اشار القرآن الكريم لبعض هذه المعاني في قوله تعالى : « **إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر** » . ولا شك ان المجتمع سيكون سعيدا جدا اذا كثرت فيه النماذج البشرية التي صقلت عبادات الاسلام ، وسيكثر فيه الخير قطعاً وبقل فيه الشر ان لم ينعدم ، وفي ذلك كله تحقيق كبير لمصلحة الجماعة في كل زمان ومكان ومن ثم فأحكام العبادات لا بد منها في أي مجتمع انساني وبالنسبة لكل فرد في القرن العشرين أو في أي قرن بعده .

٩٤ - وأحكام الاخلاق كوجوب الصدق والوفاء والامانة والالتزام بالكلمة والتعاون على البر ، وحرمة الكذب والغدر والخيانة والتعاون على الشر ، والتحلل من المسؤولية ، واستغلال النفوذ ، والظلم ، ونحو ذلك . اقول هذه الاحكام الاخلاقية بالوجوب والتحريم ضرورية لكل انسان ولكل مجتمع انساني يريد الصلاح والسداد . انه لا يغني عن الاخلاق أي تقدم في مجال الثقافة والعلوم ، ان الازمة التي يمر بها العالم اليوم ، والاضطراب في المجتمعات وسوء العلاقات بين الافراد مردها الى زعزعة

القيم الاخلاقية في النفوس وتجاوزها فهي أزمة اخلاقية في جوهرها واساسها
والشريعة في تأكيدها على الاخلاق لم تكن مسرفة في هذا التأكيد ولا مبالغة فيه لانهم
أكدت على ما هو ضروري لاقامة قواعد الاصلاح على أساس متين ابتداء من النفس .
والاخلاق بعد هذا معان ثابتة يحتاجها الانسان السوي ولا يتصور ان يجيء يوم يقال
فيه : إن الصدق والعدل والوفاء بالعهد وترك الظلم معان فاسدة عتيقة لم تعد صالحة
لزماننا او عصرنا اللهم الا اذا ارتد الانسان الى جاهلية جهلاء لم تصل اليها الجاهلية
الاولى . . وسياتي مزيد من التفصيل للاخلاق فيما بعد .

٩٥ - والأحكام التفصيلية الأخرى المتعلقة بالمعاملات ، أي بعلاقات الأفراد
فيما بينهم ، هي الأخرى صالحة للبقاء والعموم لان تفصيلها بني على أساس ان
الحاجة اليها تبقى قائمة دائماً وأن غيرها لايسد مسدها أبداً ولا يحقق مصلحة الناس
على الوجه الذي تحققه .

٩٦ - فمن هذه الاحكام تنظيم الاسرة وكيفية الزواج وحق الحضانة والأولاية
والنسب والميراث ، والطلاق ، والنفقة ونحو ذلك من شؤون الاسرة . وكل هذه
الاحكام جاء على نحو صالح واف كاف لتحقيق الخير والصالح للناس ولا يمكن
الاستعاضة عنها بأحسن منها ، فالتكاح جاء تنظيماً غاية في البساطة وخالياً من
الشكليات والطقوس فيكفي فيه ايجاب من الرجل وقبول من المرأة بحضور شهود
وبرضى ولي المرأة صيانة لهذا العقد الشريف الكريم من الابتذال والخداع، ولا يشترط
لصحة التكاح ان يكون على يد شخص معين أو في مكان معين أو بكيفية خاصة أو بلفة
معينة أو بتراتيل معينة ، فهذه الكيفية البسيطة للتكاح تؤهله للبقاء والعموم ولا
يتصور العقل خيراً منها .

وتشريع الطلاق هو الشيء الطبيعي المعقول اذ لا يصح اجبار شخصين على ابقاء
الرابطة الزوجية بالرغم من قيام ما يدعو الى انفصالها وانما المعقول أن تباح الفرقة
بينهما ليذهب كل واحد الى سبيله ويجرب حظه في شركة أخرى وزوجية جديدة .
ولهذا اباحت الدول الغربية الفرقة بين الزوجين بالرغم من تحريمه بزعمهم في الديانة
النصرانية . ولا يقال لماذا اعطي للزوج حق الطلاق ومنعت منه المرأة ، لاننا نقول ان
للمرأة ان تشترط لنفسها حق الطلاق في عقد الزواج اذا شاءت وهذا شرط معتبر ،
كما لها ان تطلب التفريق من المحكمة إذا مسها ضرر من الزوج لا يمكن تلافيه إلا بإيقاع
الفرقة بينهما .

وتنظيم الميراث. وتحديد انصبه الورثة جاء على شكل ممتاز لوحظ فيه مختلف الاعتبارات كقرب الوارث وحاجته وتفتيت الثروة وتوزيعها مما يجعل هذا التنظيم وما بني عليه من أسس واعتبارات صالحا لكل زمان ومكان .

٩٧ - وتحريم الربا ، وهو حكم يخص المعاملات المالية ، حكم تفصيلي غير قابل للتبديل والنسخ ، لان مفساد الربا واضرارها ذاتية فيه لا تنفك عنه ابدا ومن مظاهره انحلال المجتمع وفساده واستساغته للظلم وفقدان التعاون الاجتماعي بين افراده . وعلاج مثل هذا المجتمع الفاسد يكون باصلاحه جذريا لا بترك فساده واعوجاجه وتشريع الاحكام الملائمة لهذا الفساد والاعوجاج .

٩٨ - والعقوبات في الشريعة جاءت مفصلة لعدد من الجرائم وهي الردة ، والزنى ، والقذف ، والسرقه ، وقطع الطريق ، وشرب الخمر ، وقتل النفس . اما الجرائم الاخرى فقد تركت الشريعة تقدير عقوبتها الى القاضي وتسمى الجرائم التعزير ، وعقوباتها تسمى عقوبات التعزير . والعقوبات المقدرة كلها خير وصلاح وعدل ووقاية للمجتمع من الشرور والمفاسد ولا يستغني أي مجتمع فاضل عنها ، لانها بنيت على أساس العدالة وتحقيق الزجر الكافي للمجرم وحفظ مصلحة الفرد والجماعة . فعقوبة الردة بنيت على اصلين : (الاول) اخلال المسلم بالتزامه باحكام الاسلام (الثاني) درء المفسدة عن المجتمع . وبيان ذلك ان الفرد بإسلامه التزم بأحكام الاسلام وأصوله وعدم الخروج عليها أو هدمها ، فإن فعل ذلك مخلاً بالتزامه فيناله جزاء هذا الاخلال . هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فان في الردة واعلانها مفسدة للجماعة واضرارها بها مع التعمد وسبق الاصرار ، لان المرتد ماكننا نعرفه لولا اعلان رده المتعمدة قاصدا من وراء ذلك تشكيك الناس في عقائدهم واحداث الاضطراب فيما بينهم وزعزعة كيان الدولة التي اتخذت الاسلام اساسا لها في قيامها وبقائها واهدافها .

فكان لا بد من عقوبة زاجرة لمنع هذا الفساد عن الناس وعن الدولة ذاتها التي اتخذت الاسلام اساسا لها كما قلنا . وعقوبة الزنى بنيت على أساس رعاية الاخلاق ومنع افسادها للفرد والاسرة والمجتمع كشيوع الامراض واختلاط الانساب وخراب البيوت والعزوف عن الزواج وما الى ذلك . والشريعة من اصولها واهدافها العناية بالاخلاق ومنع الفساد عن الناس ولا شك ان المجتمع الفاضل يرحب بهذه العقوبة ولا يضيق بها ولا يجد فيها الا الخير والمصلحة وزجر المفسدين الذين يريدون التلهي والعبث بأعراض الغير .

وعقوبة السرقة - وهي قطع اليد - هي العلاج الحاسم لقطع دابر هذا الاعتداء على اموال الغير ، واشاعة الطمانينة في نفوس الناس . ان قطع يد واحدة ثمن قليل جدا لتحقيق طمأنينة المجتمع . ان قطع اليد الخائنة المجرمة كقطع اليد المتآكلة التي يقرر الطبيب وجوب قطعها لسلامة الجسد . ان عقوبة السجن للسراق ما رددت وما قللت حوادث السرقة ، ولكن عقوبة قطع اليد رددت في الماضي المجرمين عن السرقات ، ولا تزال هذه العقوبة قادرة على الردع والزجر في الوقت الحاضر، وكون هذه العقوبة قديمة لا يقدح في صلاحها ، فليس كل قديم فاسداً ولا كل جديد صالحاً لان صلاح الشيء يستفاد من ذاته ومدى نفعه لا من جدته وقدمه .

وعقوبة القتل العمد في الشريعة الاسلامية هي القصاص اي قتل الجاني . والقصاص حق لاهل المجني عليه فلم ان يطلبوه ولا يسع المحكمة الامتناع عن اجابتهم ، كما لهم ان يعفوا ويتصالحوا مع القاتل على الدية . وفي حالة العفو او المصالحة يجوز للمحكمة ان تعاقب القاتل عقوبة تعزيرية بالحبس او الجلد ، فهذا التنظيم لعقوبة القتل العمد تنظيم كامل لم يغفل جانب الطبيعة البشرية وما جبلت عليه من حب اخذ الثأر من الجاني وانزال القصاص العادل به ، كما لم يغفل جانب المجتمع ومصالحته .

فجميع العقوبات التفصيلية قامت على معان واوصاف ثابتة لا تتغير ومن ثم فهي صالحة لكل مجتمع فاضل يريد ان يعيش بأمان واطمئنان .

٩٩ - اما عقوبات التعزير ، وهي بالنسبة لجميع الجرائم التي لم تحدد الشريعة لها عقوبات ، فالقاضي في تحديده العقوبة يلاحظ مدى جسامه ضررها بالمجتمع ، وسوابق المجرم ، وظروفه التي دفعتة الى الاجرام ، الى غير ذلك من الأمور ويقرر بعد ذلك العقوبة المناسبة في ضوء قوله تعالى « **وجزاء سيئة سيئة مثلها** » ولا شك ان نظام التعزير نظام مرن في الشريعة يمكنها من مواجهة مختلف الحالات التي يلزم فيها العقاب ، وبالتالي يكون صالحا لكل زمان ومكان .

الدليل الثالث - مصادر الاحكام

١٠٠ - مصادر الاحكام الشرعية ، نوعان : (الاول) مصادر اصلية وهي الكتاب والسنة النبوية (الثاني) مصادر تبعية قامت على المصادر الاصلية كالاجماع والاجتهاد بأنواعه المختلفة كالقياس والاستحسان والمصلحة المرسله .

وهذه المصادر كلها تجعل الشريعة الإسلامية في غاية القدرة والاستعداد والإهلية للبقاء والعموم ، بحيث لا يحدث شيء جديد إلا وللشريعة حكم فيه ، إما بالنص الصريح أو بالاجتهاد الصحيح ، وبالتالي لا تضيق الشريعة بالوقائع الجديدة وبالتالي لا تضيق بحاجات الناس ومصالحهم .

١٠١ - ومن جميع ما تقدم من أدلة وبراهين يظهر لنا بغاية الوضوح أن الشريعة الإسلامية شريعة فيها كل مقومات العموم المكاني والزماني ، ومن ثم فهي صالحة للجميع وفي جميع الأزمان ، وهذا من فضل الله على بني الإنسان .



المبحث الرابع

الخصيصة الرابعة

الجزاء في الاسلام

١٠٢ - احكام الاسلام ، ليست نصائح وارشادات خالية من الثواب والعقاب .
إنها ارشادات ونصائح حقاً ولكن لها ثواب حسن ينال الملتزم بها ، ولها عقاب يصيب المخالف لها ، على درجات متفاوتة في العقاب والثواب .

والاصل في اجزية الاسلام وعقوباته انها في الآخرة لا في الدنيا ، ولكن مقتضيات الحياة وضرورة استقرار المجتمع وتنظيم علاقات الافراد على نحو واضح مؤثر وضامن لحقوق الناس كل ذلك دعا الى ان يكون مع الجزاء الاخروي جزاء دنيوي ، اي مع العقاب الاخروي عقاب توقعه الدولة في الدنيا على المخالف لاحكام الاسلام .

ونطاق الجزاء في الاسلام واسع وشامل شمول الاسلام لجميع شؤون الحياة ومن ثم فأجزية الاسلام تتعلق بامور العقيدة والاخلاق والعبادات والمعاملات . فكل مخالفة لهذه الامور لها جزاؤها في الآخرة وقد يكون لها جزاء في الدنيا ايضاً .

والجزاء في الدنيا لا يمنع الجزاء في الآخرة عن المخالف العاصي الا اذا اقترنت معصيته بالتوبة النصوح والتوبة النصوح تقوم على الندم على ما اقترفه الانسان ، وعلى العزم الاكيد على عدم العودة الى هذه المخالفة ، وعلى التحلل من حقوق الغير اذا كانت معصية تتعلق بهذه الحقوق .

وقد ترتب على هذا الجزاء الاخروي خضوع المسلم لاحكام الشريعة خضوعاً اختيارياً في السر والعلن خوفاً من عقاب الله ، وحتى لو استطاع الافلات من عقاب الدنيا ، لان العقاب الاخروي ينتظره ولا يستطيع الافلات منه . ولهذا اذا ارتكب

المسلم جريمة أو معصية في غفلة من إيمانه طلب إقامة العقوبة عليه بمحض اختياره ،
فهذا ما عرّف اعترف إمام الرسول صلى الله عليه وسلم بجريمة الزنى وطلب إقامة الحد
« العقوبة » عليه . وهكذا تنزجر النفوس عن مخالفة القانون الإسلامي أما بدافع
الاحترام له والحياء من الله تعالى وأما بدافع الخوف من العقاب الآجل الذي ينتظر
المخالفين « يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تود لو أن
بينها وبينه أمداً بعيداً » « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً
يره » وفي هذا وذاك أعظم ضمان لزجر النفوس عن المخالفة والعصيان .



المبحث الخامس

الخصيصة الخامسة

الثالية والواقعية

تمهيد

١٠٣ - من خصائص الاسلام انه يحرص على ابلاغ الانسان اعلى مستوى ممكن من الكمال وهذه هي مثالية الاسلام . ولكنه لا يفغل عن طبيعة الانسان وواقعه وهذه هي واقعية الاسلام . فلا بد من الكلام عن هاتين الناحيتين في مطلبين متتاليين .

المطلب الأول

الثالية في الاسلام

المقصود بالثالية

١٠٤ - قلنا ان الاسلام يحرص على ابلاغ الانسان الكمال المقدور له ، وهذا يكون بجمل تصرفاته واقواله وافعاله وتروكه وقصوده وافكاره وميوله وفق المناهج والأوضاع والكيفيات التي جاء بها الاسلام ، وقد تحقق ذلك كله في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك أمرنا الله تعالى بالتأسي به « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة » وقوام هذه المثالية الاعتدال والشمول .

أولاً - الاعتدال

١٠٥ - ونقصد بالاعتدال عدم الافراط والتفريط في أي شيء واعطاء كل ذي حق حقه . يدل على ذلك قول الله تعالى : « والذين إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » وقال تعالى : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً » وقال صلى الله عليه وسلم : « خير الأمور أوسطها » .

١٠٦ - والاعتدال مطلوب حتى في العبادات فلا ينبغي للمسلم أن يرهق نفسه أو يؤذي جسده ، يدل على ذلك ما أخرجه البخاري ومسلم والنسائي عن أنس رضي الله عنه ، قال : جاء ثلاثة رهط الى بيوت أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم

يسألون عن عبادته . فلما أخبروا كأنهم تقالوها ، قالوا : أين نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ؟ قال أحدهم أما أنا فأصلي الليل أبدا وقال الآخر أنا أصوم الدهر ولا أفطر وقال الآخر أنا اعتزل النساء ولا أتزوج أبدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انتم الذين قلتم كذا وكذا ، أما والله اني لأخشاكم لله واتقاكم له ، ولكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء ، فمن رغب عن سنتي فليس مني » .

١٠٧ - وتعذيب الجسد وتحمله ما لا يطيق ليس من مناهج الاسلام ووسائله بلوغ الكمال المنشود ، اذ ليس من لوازم هذا الكمال او مقتضياته فعل ذلك ، ولا من مقاصد الاسلام تعذيب الجسد لا قصد الغايات ولا قصد الوسائل ، ومن ظن ذلك فهو واهم فان مثالية الاسلام يمكن بلوغها بنهج معتدل وسير مريح ، وان الخروج عن هذا النهج يضعف الجسد ويقعد به عن اداء الفرائض فضلا عن النوافل ، ومن خرج عن هذا النهج وجب رده اليه ، جاء في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا قائما في الشمس فسأل عنه فقالوا : يا رسول الله انه نذر ان يقوم في الشمس ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم . فقال عليه الصلاة والسلام : « مروه فليتكلم وليقعد وليتم صومه » . فالصوم مطلوب ، ولكن الوقوف في الشمس حيث يمكن الوقوف في الظل غير مطلوب ولا معنى فيه ، وكذلك الصمت الدائم طيلة النهار لا داعي له ولا فائدة فيه . وسر المسألة ان الجسد مركب الروح وليس من الحكمة خرق المركب او اضعافه ، والجسد مستقر الروح ومسكنها وليس من المصلحة تخريبه ولا من الكمال المنشود هضمه حقه ، وان الروح هي الاخرى لها حق في الراحة والاستجمام لا يجوز التفريط فيه ، جاء في الحديث الذي أخرجه البخاري عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فاذا جبل معدود بين الساريتين فقال « ما هذا ؟ قالوا : جبل لزينب فاذا فترت تعلقت به . فقال لا ، حلوه . ليصل أحدكم نشاطه فاذا فتر فليقعد » .

وفي وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم لعثمان بن مظعون « فان لأهلك عليك حقاً وإن لضيئك عليك حقاً فصم وأفطر وصل ونم » .

١٠٧ - وحرمان الانسان نفسه او جسده من الطيبات والمتع الحلال ليس من مناهج الاسلام في بلوغ الكمال ، وانما منهجه في الاعتدال ، فاذا وجد الانسان او

تيسر له شيء من الطيبات بطريق الحلال أخذه وتناوله ولا يقدح ذلك في تعلقه بمثالية الاسلام ، وإذا لم يجده لم يأس عليه وهكذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي كتاب الله « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » « وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون » فالمطلوب لبلوغ الكمال تقوى الله وليس تحريم الطيبات وحرمان الجسد أو النفس منها .

١٠٨ - ومع هذا فقد يسوغ أو يندب أو يجب أخذ الانسان نفسه بالشدة وخشونة العيش ورضاه بالضيق إذا كان ذلك لغرض مشروع أو مقصد نبيل أو لسبب مقبول ، كما لو كان المسلم في مقام القدوة ، أو بسبب ايثار الغير على نفسه، أو بسبب امتناعه عما لا يجوز له فيتعرض الى ما ذكرنا . وعلى هذا الاساس يجب ان نفهم سيرة اسلافنا الصالحين وما روي عنهم من أخذ نفوسهم بالشدة وامتناعهم عن كثير من طيبات العيش ونعومته .

ثانيا - الشمول

١٠٩ - والمثالية في الاسلام تتصف بالشمول ، لان الاسلام يريد من المسلم ان يبلغ الكمال المقدور له بتناسق وفي جميع شؤونه ، فلا يقبل على جانب واحد أو عدة جوانب ويبلغ فيها المستوى العالي من الكمال ، بينما يهمل الجوانب الاخرى حتى ينزل فيها إلى دون المستوى المطلوب ، ان مثله مثل من يقوي يديه ويترك سائر اعضائه رخوة هزيلة ضعيفة . وعلى هذا الاساس فهم الصحابة الكرام مثالية الاسلام فلم تأسروهم عبادة ولم تقيدهم عادة، وإنما تقيّلوا في جميع العبادات والأحوال وبلغوا فيها المستوى العالي من الكمال ، فلم يجلسوا نفوسهم في مكان ولا على نوع من العبادة ولا على نمط معين من الاعمال ، وانما باشرؤا الجميع ، فعند الصلاة كانوا في المسجد يصلون ، وفي حلقات العلم يجلسون معلمين او متعلمين ، وعند الجهاد يقاتلون ، وعند الشدائد والمصائب يواسون ويساعدون ، وهكذا كان شأنهم في جميع الاحوال .

المطلب الثاني

الواقعية في الاسلام

١١٠ - والاسلام لا يغفل طبيعة الانسان وتفاوت الناس في مدى استعدادهم

لبلوغ المستوى الرفيع الذي يرسمه لهم ، وفي ضوء هذا النظر الواقعي جعل الاسلام حدا ادنى او مستوى ادنى من الكمال لا يجوز الهبوط عنه لان هذا المستوى ضروري لتكوين شخصية المسلم على نحو معقول ولانه اقل ما يمكن قبوله من المسلم ليكون في عداد المسلمين ولانه وضع على نحو يستطيع بلوغه اقل الناس قدرة على الارتفاع إلى مستوى الكمال . إن هذا المستوى الأدنى يتكون من جملة معاني يجب القيام بها وهي المسماة بالفرائض، كما يشمل جملة معان يجب هجرها وهي المسماة بالمحرمات . ان هذه الفرائض والمحرمات جعلت بقدر طاقة اقل الناس استعدادا لفعل الخير وابتعادا عن الشر ومن ثم يستطيع كل واحد الوفاء بمقتضاها ، ولا يعذر في التخلف عنها . ولكن بجانب هذا المستوى الالزامي الواجب بلوغه على كل مسلم ، وضعت الشريعة مستوى آخر ارفع منه وأوسع منه وحبيت إلى الناس بلوغ هذا المستوى العالي ، فالزامهم به ارهاق لهم وخرج شديد ، والخرج في شرع الاسلام مرفوع لانه يخالف نظرة الاسلام الواقعية قال تعالى : « وما جعل عليكم في الدين من حرج » وقال تعالى « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » . وهذا المستوى العالي يشمل المندوبات التي ترغب الشريعة في القيام بها ، والمكروهات التي ترغب الشريعة في ترك المسلم لها .

وهذان المستويان الأدنى والأعلى موجودان في تشريعات الإسلام ، نذكر منها على سبيل المثال لا الحصر ما يأتي :

اولا - الصلاة : منها ما هو فرض ، ومنها ما هو مندوب ، فالاول يدخل في معاني المستوى الأدنى ، والثاني يدخل في معاني المستوى الأعلى ، وفيه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما من عبد مسلم يصلي لله تعالى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة تطوعا غير الفريضة الا بنى الله له بيتا في الجنة » .

ثانيا - الصيام الفرض منه صيام شهر رمضان ، وهذا من معاني الحد الأدنى المطلوب ، وصيام ست من شوال ، وأيام البيض من كل شهر ، وصوم الاثنين والخميس من معاني المستوى الأعلى .

ثالثا - الحج : فرضه مرة في العمر ، وما زاد فطوع وهو من معاني المستوى الأعلى .

رابعا - وفي انفاق المال في سبيل الله ، فرضه الزكاة ، قال تعالى « اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة » وفي صدقة التطوع يقول الله تعالى : « وما تنفقوا من خير

فلأنفسكم وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله ، وما تنفقوا من خير يوف إليكم وأنتم لا تظلمون» .

خامساً - وفي القتل العمد شرع القصاص قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى » فلاهل القتل المطالبة به ، وهذا حقهم ، ولا تشريب عليهم فيه ، ولكن الاسلام ندب إلى العفو ، وهو من معاني المستوى الأعلى ، وفيه قال تعالى في نفس الآية : « فمن عفي له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان » .

سادساً - وفي الاعتداء بصورة عامة تجوز المعاقبة بالمثل ، والعفو والصبر

أفضل ، وهما من معاني المستوى الأعلى ، قال تعالى : « وإن عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين » .

سابعاً - وفي البيوع والأشربة : حيب الإسلام للمسلم أن يكون سهلاً في بيعه وشرائه ومقاضاته ، وهذه كلها من معاني المستوى الأعلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « رحم الله رجلاً سمحاً إذا باع وإذا اشترى وإذا اقتضى » .

ثامناً - الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . فرض كفائي يجب وجوده في الامة ، ويسوغ تركه باليد واللسان والاكتفاء بانكار القلب بالنسبة لحاكم ظالم طاغية لا يتسع صدره لسماع النصيحة ويقتل من يأمره أو ينهاه ، ولكن من المندوب إليه قيام المسلم بأمره ونهيه وان أدى ذلك إلى قتله ، وهذا من معاني المستوى الأعلى يدل على ذلك الحديث الشريف « سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قال كلمة حق لسلطان جائر فقتله » . ولا يعترض علينا هنا بان القاء الانسان نفسه في التهلكة لا يجوز ، وهذه تهلكة ، قال تعالى « **ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة** » لائنا نقول : إن الاستشهاد في سبيل الله مكرمة لا تهلكة ، وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر باليد او باللسان ضرب من ضروب الجهاد المشروع ، لما يترتب عليه من تقوية نفوس المحقين وخذلان المبطلين وايقاف الظالمين عند حدهم .

تاسعاً - والكلام بالباطل حرام يجب تركه ، والترك هنا من معاني المستوى الأدنى ، والثروة وكثرة الكلام بما لا يفيد ولا ينفع مكروه وان لم يكن فيه باطل ، جاء في الحديث الشريف « إن الله يكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال » فالكلام الكثير بما لا ينفع مكروه تركه افضل وهذا من معاني المستوى الأعلى .

عاشرا - والاكره على الكفر بالتهديد بالقتل يسوغ للمكره ان يقول كلمة الكفر شرط اطمئنان القلب بالايمان رخصة من رخص الاسلام وهي من معاني الحد الأدنى قال تعالى : « **إلا من اكره وقلبه مطمئن بالإيمان** » والمندوب اليه عدم قوله الكفر وان أدى ذلك الى قتله وهذا من معاني المستوى الأعلى .

١١١ - ولا تقف واقعية الاسلام عند الحد الذي ذكرناه وهو وضعه مستويين للكمال ، أدنى وأعلى ، وانما تظهر واقعية الاسلام في أمر آخر هو ايجاد المخارج المشروعة للمسلم في أوقات الشدة والضيق ، وعدم الزامه بما كان لازما له أو واجبا عليه ، أو محرما عليه في الاوقات العادية ، وعلى هذا الاساس جاءت الرخص كلها وجاءت القائمة الفقهية « الضرورات تبيح المحظورات » لأن النفوس قد لا تقوى على الاستمرار بما يريده الاسلام في الظروف القاسية والاحوال الاضطرابية فتقع في المعصية فخفف الاسلام عنها بما شرعه من رخص ومنها اباحة أكل الميتة عند الجوع الشديد الذي يخاف فيه تلف النفس ، واباحة ترك الواجب مثل الفطر في رمضان للمريض والمسافر ، واباحة الصلاة للمريض وهو قاعد اذا كان لا يقوى على الوقوف .

١١٢ - وبهذه المثالية والواقعية في الاسلام يستطيع المسلم ان يحقق لنفسه الكمال المقدور له بيسر واعتدال وشمول وبما يوافق الفطرة دون ارهاق ولا حرج ولا انعزال عن الحياة وأهلها .



الفصل الرابع

أنظمة الإسلام

تمهيد

١١٤ - قلنا في خصائص الاسلام انه شامل ، ومن مظاهر شموله ، احكامه المتعلقة بالاخلاق وبالعلاقات الناس فيما بينهم ، وهذه الاحكام تكون كل مجموعة منها نظاما خاصا في موضوع خاص ، مثل احكام الاخلاق ، تكون نظام الاخلاق في الاسلام ومثل احكام الاسرة وهي المتعلقة بالاسرة وافرادها وهي تكون نظام الاسرة وهكذا . ونحن في هذا الفصل نذكر اهم أنظمة الاسلام ونبين معالمها البارزة بما يجليها بالقدر الذي يحتاجه الداعية الى الاسلام . ان بياننا هذا لانظمة الاسلام سيكون بحدود ما جاء به الاسلام لا نزيد عليه شيئا ولا ننقص منه شيئا ولا نطوعه لما نريد ، فالمسلم دائما يقف وراء الاسلام ولا يتقدم عليه .

وعلى هذا سنتقسم هذا الفصل الى مباحث ، ونفرد لكل نظام مبحثا على حدة على النحو الآتي :

- المبحث الاول - نظام الاخلاق .
- المبحث الثاني - نظام المجتمع .
- المبحث الثالث - نظام الافتاء .
- المبحث الرابع - نظام الحسبة .
- المبحث الخامس - نظام الحكم .
- المبحث السادس - نظام المال او نظام الاقتصاد .
- المبحث السابع - نظام الجهاد .
- المبحث الثامن - نظام الجريمة والعقاب .

المبحث الاول

نظام الأخلاق في الإسلام

تعريف الاخلاق

١١٥ - الخلق في اللغة الطبع والسجية ، وفي اصطلاح العلماء ، كما يعرفه الغزالي - عبارة عن هيئة في النفس راسخة ، عنها تصدر الافعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى فكر وروية (٨٩) .

ويمكننا تعريف الاخلاق بأنها مجموعة من المعاني والصفات المستقرة في النفس وفي ضوئها وميزانها يحسن الفعل في نظر الانسان أو يقبح ، ومن ثم يقدم عليه أو يحجم عنه .

اهمية الاخلاق

١١٦ - للاخلاق اهمية بالغة لما لها من تأثير كبير في سلوك الانسان وما يصدر عنه ، بل نستطيع ان نقول : إن سلوك الانسان موافق لما هو مستقر في نفسه من معان وصفات ، وما اصدق كلمة الامام الغزالي اذ يقول في احيائه « فان كل صفة تظهر في القلب يظهر أثرها على الجوارح حتى لا تتحرك الا على وفقها لا محالة » فافعال الانسان ، اذن موصولة دائماً بما في نفسه من معان وصفات صلة فروع الشجرة باصولها المغيبة في التراب . ومعنى ذلك ان صلاح افعال الانسان بصلاح اخلاقه ، لان الفرع باصله ، اذا صلح الاصل صلح الفرع ، واذا فسد الاصل فسد الفرع «والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذي خبث لا يخرج إلا نكماً» (٩٠) . ولهذا كان النهج السديد في اصلاح الناس وتقويم سلوكهم وتيسير سبل الحياة الطيبة لهم ان يبدأ المصلحون باصلاح النفوس وتزكيتها وغرس معاني الاخلاق الجيدة فيها ولهذا أكد الاسلام على صلاح النفوس وبين ان تغيير احوال الناس من سعادة وشقاء ويسر وعسر ، ورخاء وضيق ، وطمانينة وقلق ، وعز وذل كل ذلك ونحوه تبع لتغيير

(٨٩) احياء علوم الدين للغزالي ج ٢ ص ٤٦ .

(٩٠) سورة الاعراف ، الآية (٥٨) .

ما بأنفسهم من معان وصفات ، قال تعالى : « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » .

١١٧ - وتظهر أهمية الاخلاق أيضا من ناحية أخرى ، ذلك ان الانسان قبل ان يفعل شيئا او يتركه يقوم بعملية وزن وتقييم لتركه او فعله في ضوء معاني الاخلاق المستقرة في نفسه فاذا ظهر الفعل او الترك مرضيا مقبولا انبعث في النفس رغبة فيه واتجاه اليه ثم اقدام عليه ، وان كان الامر خلاف ذلك انكمشت النفس عنه وكرهته واحجمت عنه تركا كان او فعلا . ان عملية الوزن هذه قد تكون سريعة جد وغير محسوس بها الى درجة ان الانسان قد يفعل الشيء او يتركه بدون روية او تفكير ، وفي بعض الأحيان لا تتم عملية الوزن والتقييم إلا بعد تأمل ومضي وقت طويل ، وقد لا تتم هذه العملية فيقع الانسان في التردد بين الفعل والترك . ولكر في جميع الاحوال لا بد من عملية الوزن والتقييم لكل فعل او ترك بلا استثناء .

ان وزن الافعال والتروك بميزان الاخلاق ، وصحة هذا الوزن أو فساده ومدى التزام الإنسان بمقتضاه ، وتنفيذه له ، كل ذلك يتوقف على نوع المعاني الاخلاقية التي يحملها من حيث جودتها أو رداءتها ، ومدى رسوخها في نفسه وانصباغها بها وحماسه لها وغيرته عليها وشعوره بضرورتها اليه ، فلا يكفي لظهور اثر الاخلاق في فعل الانسان وتركه ان يعرف الانسان الجيد والرديء من الاخلاق ويخزن هذه المعرفة في رأسه ويتكلم بها في المناسبات بل لا بد من انصباغ كيانه بها ورسوخها في اعماق نفسه بحيث تصير له كاللون الاسود والابيض بالنسبة للبشرة السوداء أو البيضاء ، وان تكون حاضرة في ذهنه مسيطرة على سلوكه متحمسا لها غيورا عليها الى درجة الايمان بان الحياة لا تصلح عوضا للتفريط بمعنى من معاني الاخلاق الفاضلة الاسلامية التي يحملها .. ومن أجل هذا أكد الاسلام على معاني الاخلاق المطلوبة وشوق اليها ، وحث النفوس عليها ، وكررها واعادها حتى يتذكرها المسلم دائما وينصبغ بها ، فيكون أثرها واضحا في سلوكه ..

مكانة الاخلاق في الاسلام

١١٨ - للاخلاق في الاسلام مكانة عظيمة جدا ، تظهر من وجوه كثيرة ، نذكر منها ما يأتي :

أولا - تعليل الرسالة بتقويم الاخلاق واشاعة مكارم الاخلاق ، جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم : « انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق » .

ثانيا - تعريف الدين بحسن الخلق فقد جاء في حديث مرسل ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : ما الدين ؟ فقال الرسول صلى الله عليه وسلم : « حسن الخلق » .

وهذا يعني ان حسن الخلق ركن الاسلام العظيم الذي لا قيام للمدين بدونه ، فالوقوف في عرفات بالنسبة للحج ، فقد جاء في الحديث الشريف « الحج عرفة » اي ان ركن الحج العظيم الذي لا يكون الحج الا به الوقوف في عرفات .

ثالثا - من اكثر ما يرجح كفة الحسنات يوم الحساب حسن الخلق ، جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم « اقل ما يوضع في الميزان يوم القيامة تقوى الله وحسن الخلق » .

رابعا - المؤمنون يتفاضلون في الايمان ، وفضلهم فيه احسنهم اخلاقا ، جاء في الحديث : قيل يا رسول الله اي المؤمنين افضل ايمانا ؟ قال : « احسنهم خلقا » .

خامسا - ان المؤمنين يتفاوتون في الظفر بحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقربهم منه يوم القيامة ، واكثر المسلمين ظفرا بحب رسول الله والقرب منه اولئك المؤمنون الذين حسنت اخلاقهم حتى صاروا فيها احسن من غيرهم جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان احبكم اليّ واقربكم مني مجلسا يوم القيامة احسنكم اخلاقا » .

سادسا - ان حسن الخلق امر لازم وشرط لا بد منه للنجاة من النار والفوز بالجنة ، وان التفريط بهذا الشرط لا يعني عنه حتى الصلاة والصيام ، جاء في الحديث ان بعض المسلمين قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وهي سيئة الخلق تؤذي جيرانها بلسانها ، قال : « لا خير فيها هي من اهل النار » .

سابعا - ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو ربه بان يحسن خلقه - وهو ذو الاخلاق الحسنة - وان يهديه لاحتسائها ، فقد كان صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه « اللهم حسنت خلقي فحسن خلقي » ويقول : « اللهم اهديني لافضل الاخلاق فانه لا يهدي لافضلها الا انت ، واصرف عني سيئها فانه لا يصرف عني سيئها الا انت » ومعلوم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدعو الا بما يحبه الله ويقر به منه .

ثامنا - مدح الله تعالى رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم بحسن الخلق ، فقد

جاء في القرآن الكريم : « **وإنك لعلی خلق عظیم** » والله تعالى لا يمدح رسوله بالشيء العظيم مما يدل على عظيم منزلة الاخلاق في الاسلام .

تاسعاً - كثرة الآيات القرآنية المتعلقة بموضوع الاخلاق ، أمراً بالجد منها ومدحاً للمتصفين به ، ومع المدح الثواب ، ونهياً عن الرديء منها وذم المتصفين به ومع الذم العقاب ، ولا شك ان كثرة الآيات في موضوع الاخلاق ، يدل على أهميتها ومما يزيد في هذه الاهمية ان هذه الآيات منها ما نزل في مكة قبل الهجرة ، ومنها ما نزل في المدينة بعد الهجرة ، مما يدل على ان الاخلاق أمر مهم جداً لا يستغني عنه المسلم وان مراعاة الاخلاق تلزم المسلم في جميع الاحوال فهي تشبه امور العقيد من جهة عناية القرآن بها في سورة المكية والمدينة على حد سواء .

خصائص نظام الاخلاق في الاسلام

١١٩ - يتميز نظام الاخلاق في الاسلام بجملة خصائص ، منها ، تفصيل الاخلاق ، وشمولها ، ولزومها في الوسيلة والغاية ، وارتباطها بمعاني الايمان والتقوى ، ووقوع الجزاء فيها ونئين فيما يلي هذه الخصائص بايجاز :

التعميم والتفصيل في الاخلاق

١٢٠ - دعا الاسلام الى الاخلاق الكريمة دعوة عامة ، من ذلك ما جاء في القرآن الكريم : « **وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن ، إن الشيطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان للانسان عدواً مبيناً** » والقول بما هو احسن دعوة عامة للقول الطيب المطلوب بجميع انواعه في مخاطباتهم ومحاوراتهم . وفي قوله تعالى : « ... وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون » دعوة عامة للابتعاد عن رذائل الاخلاق . وفي السنة النبوية من هذه الدعوة العامة الى الاخلاق الشيء الكثير ، من ذلك : « اتق الله حيثما كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن » والخلق الحسن يجمع انواع الاخلاق الحسنة . وفي الحديث « ان العبد ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم » .

١٢١ - ولم يكتف الاسلام بالدعوة العامة الى التحلي بالاخلاق الجيدة والتخلي عن الاخلاق الرديئة وانما فصل القول في الصنفين فبين انواع كل صنف ، والحكمة في هذا البيان المفصل توضيح معاني الاخلاق وتحديد ما لئلا يختلف الناس فيها وتدخل الاهواء في تحديد المراد منها ، ومن مظاهر رحمة الله بعباده ان بين لهم ما يتقون وما يأخذون وما يتركون ، ونذكر فيما يلي امثلة على تفصيل الاخلاق في القرآن والسنة النبوية المطهرة .

امثلة من القرآن على تفصيل الاخلاق

١٢٢ - (ا) الوفاء بالعهد : « واوفوا بالعهد إن العهد كان مسؤولاً » .

(ب) النهي عن القول بلا علم « ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً » .

(ج) النهي عن مشية التبخر والتمايل كما يفعل المتكبرون ، « ولا تمش في الأرض مرحاً إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً » .

(د) النهي عن الاسراف والتبذير والبخل والتقتير « وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيراً . إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفوراً » . « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً » .

(هـ) الامر بالعدل في جميع الاحوال وبالنسبة لجميع الناس حتى الكفار « وإذا قلتم فاعدوا ولو كان ذا قربى » . « ولا يجر منكم شأن قوم على ان لا تعملوا » . اعدوا هو اقرب للتقوى » .

(و) التعاون على البر والتقوى وما ينفع الناس ، والنهي عن التعاون على البغي والعدوان « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » .

(ز) الظلم ظلمات يوم القيامة ، وعاقبته وخيمة ، وهو انواع ، اقبحها افتراء الكذب على الله ، وتعدي حدود الله . والظالم مقطوع الصلة بالله فهو مخذول غير منصور ، ومن اجل هذا نهى الاسلام عنه « وسيعلم الذين ظلموا اي منقلب ينقلبون » « ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً او كذب بآياته انه لا يفلح الظالمون » « تلك حدود الله فلا تعتدوها ، ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون » « وما للظالمين من انصار » .

(ح) الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد ، فلا بد للمؤمن من صبر على طاعة الله وصبر على قضاء الله وبهذا يكون من المحسنين ، ورحمة الله قريب من المحسنين ، ولهذا امر الاسلام بالصبر « يا ايها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون » . « واصبر فإن الله لا يضيع اجر المحسنين » . « فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون » .

(ط) الصدق من علامات الايمان وثمراته ، ولهذا امر الاسلام به « يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين » . « وقل ربي ادخلي مدخل صدق

واخرجني مخرج صدق واجمل لي من عندك سلطاناً نصيراً» .

(ي) الكذب رذيلة لا ينال صاحبها هداية الله ، ويشمر النفاق في القلب ولهذا نهى الاسلام عنه وحذر منه «إن الله لا يهدي من هو مشرف كذاب» . «فاعقبهم نفاقاً في قلوبهم إلى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون» .

(ك) التكبر والمجب والبخل والفخر والرياء رذائل وامراض تصيب القلب فتطمسه وتمحق نوره ، تبعد صاحبها عن الله تعالى ، ولهذا جاء النهي عنها «ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور» . «إن الله لا يحب من كان مختالاً فخوراً» . الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله واعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً . والذين ينفقون اموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً» .

(ل) الاعتدال في المشي بين البطيء والاسراع مطلوب من المسلم ، وخفض الصوت وعدم رفعه بلا حاجة مطلوب ايضاً من المسلم ، «واقصد في مشيك واغضض من صوتك إن انكر الاصوات لصوت الحمير» .

(م) الثبات على الحق والدوام على الطاعة والعبادة ، امور مطلوبة لان الامور بخواتيمها ، وبدون الاستقامة والدوام والثبات على الحق تفوت الثمرة ولا يصل المسلم الى الغاية ، وينقطع عن ركب الصالحين . من أجل هذا وجب على المسلم ان يكون على قدر كبير من الثبات على معاني الايمان والاستقامة عليها لينال الفوز والرضوان «ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ان لا تخافوا ولا تحزنوا وابشروا بالجنة التي كنتم توعدون . . .» .

(ن) الجنة دار الطيبين ، اعداها الله للمتقين الذين من اخلاقهم الحسنة الانفاق في جميع الاحوال في اليسر والعسر فينفقون بقدر ما لهم ولا يبخلون عن الانفاق ولو كان قليلاً ، ومن اخلاقهم كظم الغيظ فلا ينفقونه وهم القادرون على انفاذه طاعة لله وخشية منه واحتساباً للأجر عنده ، ومن اخلاقهم انهم لا يستوفون كل حقوقهم من الناس بل يتركون منها لهم احساناً عليهم «وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين» .

(ض) النهي عن الغل والحقد : «والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا

ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم .

(س) علاج الجاهل الإعراض عنه وتركه وشأنه ، وبهذا أمر الاسلام « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » .

(ع) ومن وصايا الاسلام الجامعة لعباده المؤمنين ، في باب الاخلاق قوله تعالى : « يا ايها الذين آمنوا لا يستخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ولا تلمزوا انفسكم ولا تنازروا بالالقاب بنس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون . يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا ايحب احذكم ان ياكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه واتقوا الله ان الله تواب رحيم » (٩١) .

(ف) ومن الآيات التي جمعت كثيرا من اخلاق المؤمنين ، وجعلت هذه الاخلاق علامة على ايمانهم قوله تعالى : « قد افلح المؤمنون . الذين هم في صلاتهم خاشعون . والذين هم عن اللغو معرضون (٩٢) . والذين هم للزكاة فاعلون . والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت ايماهم فإنهم غير ملومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون (٩٣) . والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون . والذين هم على صلواتهم يحافظون . أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون » (٩٤) . وكذلك قوله تعالى :

« وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا (٩٥) وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما (٩٦) . والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما . والذين يقولون ربنا اصرف

(٩١) السخرية بالناس : احتقارهم والاستهزاء بهم . اللمز : الطعن بهم بالقول . الهمز الطعن بهم بالفعل . والهماز اللماز مذموم ملعون قال تعالى : « ويل لكل همزة لمزة » . والتنازع بالالقاب ان تدعو غيرك بلقب يسوءه سماعه . والظن كما يقول ابن كثير في تفسيره : التهمة والتخون للاهل والاقارب والناس في غير محله لان بعضه اثم فليجتنب كثير منه احتياطا ، وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : « ولا تظن بكلمة خرجت من أخيك المؤمن إلا خيرا وانت تجد لها في الخير محملا » . والقبية ذكرك اخاك بما يكره فان لم يكن فيه ما تذكره فقد بهته .

(٩٢) اللغو هو كل ما لا يحمد من القول والفعل .

(٩٣) العادون هم المجاوزون الحلال الى الحرام .

(٩٤) الفردوس أعلى الجنة .

(٩٥) هونا أي بسكينة ووقار وتواضع .

(٩٦) أي قالوا قولا سديدا ولا يدخلون في جدال وخصام مع الجاهلين .

عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراماً (٩٧) . إنها ساءت مستقراً ومقاماً . والذين إذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً (٩٨) . والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق أثاماً (٩٩) يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً . إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفوراً رحيماً . ومن تاب وعمل صالحاً فإنه يتوب إلى الله متاباً . والذين لا يشهدون الزور (١٠٠) وإذا مروا باللغو مروا كراماً (١٠١) والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً (١٠٢) . والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للمتقين إماماً (١٠٣) أولئك يجزون الغرفة بما صبروا ويلتقون فيها تحيةً وسلاماً . خالدين فيها حسنت مستقراً ومقاماً (١٠٤) .

أمثلة من السنة النبوية على تفصيل الاخلاق

١٢٣ أ - في النهي عن الغضب ، ان رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني قال : « لا تغضب » .

ب - وفي الحياء ، وردت أحاديث كثيرة منها : « الحياء لا يأتي الا بخير » « الحياء خير كله » « ان لكل دين خلقا وخلق الاسلام الحياء » « اذا لم تستح فاصنع ما شئت » .

ج - في التعاون ، « والله في عون العبد ما كان العبد في عون اخيه » .

د - في حقوق المسلم ، والنهي عن بعض الاخلاق : « لا تحاسدوا ولا تناجشوا ولا تباغضوا ولا تدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض . وكونوا عباد الله اخوانا . المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره ، التقوى هاهنا - ويشير

(٩٧) غراما أي لازما ممتدا .

(٩٨) قواما أي عدلا وسطا بلا افراط ولا تفريط .

(٩٩) اثاما أي عقابا وجزاء .

(١٠٠) ولا يشهدون الزور أي لا يحضرون مجالس السوء والكلب والكفر والفسق والباطل .

(١٠١) مروا كراما ، أي مكرمين انفسهم بالاعراض عن مشاهد الزور .

(١٠٢) أي لا يكون حالهم مثل حال الكفار حيث يسمعون كلام الله ولا يتأثرون به ولا يعقلون ما فيه

تكانهم صم عمي ، وانما حال المؤمنين عند سماعهم كلام الله فهم معناه والانتفاع به .

(١٠٣) اماما ، أي اجعلنا أئمة يقتدى بنا في الخير . او هداة مهتدين دعاة الى الخير .

(١٠٤) حسنت مستقرا ومقاما . أي حسنت منظرا وطابت مقبلا ومنزلا .

إلى صدره الشريف ثلاث مرات - بحسب أمرىء من الشر أن يحقر أخاه المسلم ، كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه » .

هـ - النهي عن اخلاق المنافقين « آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب واذا وعد اخلف واذا اؤتمن خان » « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : اذا اؤتمن خان واذا حدث كذب ، واذا عاهد غدر ، واذا خاصم فجر » .

و - في الحلم والاناة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاشج عبد القيس « ان فيك خصلتين يحبهما الله ورسوله الحلم والاناة » .

ز - في الرفق : « ان الله رفيق يحب الرفق في الامر كله » .

ح - في الرياء والسمعة والاخلاص : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء ، أي ذلك في سبيل الله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » . « إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه » .

(ط) في النهي عن المراء والجدل : « من ترك المراء وهو محق بني له بيت في الجنة ، ومن ترك المراء وهو مبطل بني له بيت في ربض الجنة » . « وما ضل قوم بعد أن هداهم الله إلا اوتوا الجدل » .

(ي) في بذاءة اللسان : « ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء » .

(ك) في العجب والشح : « ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب كل ذي رأي رأيه » .

(ل) ترك الكلام فيما لا يعينك : « من حسن اسلام المرء تركه ما لا يعنيه » .

(م) ترك فضول الكلام « طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه وانفق الفضل من ماله » .

(ن) وزن الكلمة بميزان الاسلام قبل النطق بها : « ان الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله بها رضوانه إلى يوم القيامة وان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما يظن أن تبلغ به ما بلغت فيكتب الله عليه بها سخطه إلى يوم القيامة » .

(س) في الامانة والوفاء بالعهد : « لا ايمان لمن لا امانة له ، ولا دين لمن لا عهد له » وسأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تقوم الساعة فقال له : « إذا

ضيعت الامانة فانتظر الساعة . فقال ، وكيف اضاعتها قال اذا وسد الامر لغير اهله فانتظر الساعة » .

(ع) في الصدق والكذب « عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البر وان البر يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ، وإياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور وان الفجور يهدي الى النار ، وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » .

(ف) في القوة والعزيمة : « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز ، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا لكان كذا ، ولكن قل : قدر الله وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان » .

(ص) المتابعة في الخير لا في الشر : « لا يكن أحدكم أمعة ، يقول : أنا مع الناس أن أحسن الناس أحسنت وإن أسأؤوا أسأت ، ولكن وطنوا أنفسكم إن أحسن الناس أن تحسنوا ، وإن أسأؤوا أن تتجنبوا إساءتهم » .

(ش) الحزم واليقظة : « لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين » .

(ض) النهي عن الدل : « لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه .. » .

(ط) في التوادد والتراحم والتعاطف : « مثل المؤمنين في توادهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .

ثانياً - شمول الاخلاق

١٢٤ - ومن خصائص نظام الأخلاق في الإسلام الشمول ، ونعني به أن دائرة الأخلاق الإسلامية واسعة جداً فهي تشمل جميع أفعال الإنسان الخاصة بنفسه أو المتعلقة بغيره سواء أكان الغير فرداً أو جماعة أو دولة ، فلا يخرج شيء عن دائرة الأخلاق ولزوم مراعاة معاني الأخلاق مما لا نجد له نظيراً في أية شريعة سماوية سابقة ولا في أية شريعة وضعية . ونذكر هنا على سبيل التمثيل فقط مدى مراعاة الأخلاق في علاقات الدولة الإسلامية مع غيرها من الدول ليتبين لنا مدى حرص الإسلام على التمسك بمعاني الأخلاق . ووجه اختيارنا لهذه العلاقات هو ما شاع بين الناس ، ويؤيده الواقع ، أن العلاقات بين الدول لا تقوم على أساس مراعاة الأخلاق ، حتى إن أحدهم قال : لا مكان للأخلاق في العلاقات الدولية . ولهذا كان

الخداع والتضليل والغدر والكذب من البراعة في السياسة . إن الاسلام يرفض هذا النظر السقيم ، ويعتبر ما هو قبيح في علاقات الافراد قبيحا ايضا في علاقات الدول، ويعتبر ما هو مطلوب وجميل في علاقات الافراد ، مطلوباً وجميلاً ايضاً في علاقات الدول ، ولهذا كان من المقرر في شرع الاسلام ان على الدولة الاسلامية ان تلتزم بمعاني الاخلاق ، وهذا التقرير موجود في القرآن الكريم وفي السنة النبوية المطهرة وفي اقوال الفقهاء ، فمن ذلك :

اولاً - قال تعالى : « **وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين** » . أي إذا ظهرت خيانة من عاهدتهم وثبتت دلائلها ، فأعلموهم بنقض عهدهم حتى تستووا معهم في العلم ، لان الله تعالى لا يحب الخائنين ولو كانت الخيانة مع قوم كافرين وكانوا في نقض العهد بادين .

ثانياً - كان من شروط معاهدة الحديبية بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين مشركي قريش ، ان من بات من قريش النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم مسلماً يرده النبي صلى الله عليه وسلم ولا يؤويه ، وبعد الفراغ من كتابة المعاهدة جاء أبو جندل من قريش مسلماً معلناً اسلامه يستصرخ المسلمين ان يؤووه ويحموه من قريش ، فقال له الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم « انا عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً واعطيناهم علي ذلك واعطونا ، وانا لا نغدر بهم » (١٠٥) .

ثالثاً - قال الفقهاء : لا يجوز للمسلم ان يخون اهل دار الحرب إذا دخل ديارهم بأمان منهم ، لان خيانتهم غدر ولا يصلح في دين الاسلام الغدر (١٠٦) .

رابعاً - قال فقهاء الحنابلة : « اذا اطلق الكفار الاسير المسلم واستحلفوه ان يبعث اليهم بغدائه او يعود اليهم لزمه الوفاء ، قال تعالى : « **وأوفوا بعهدي الله اذا عاهدتم** » ولان الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « انا لا يصلح في ديننا الغدر » (٧٠١) .

خامساً - اذا كانت دار الحرب تأخذ من رعايا دار الاسلام الداخلين الى اقليمها ضريبة على اموالهم التي معهم بحيث تستأصل هذه الاموال ، او تأخذ من اموالهم القليلة ضريبة كبيرة لا تتناسب مع اموالهم ، فان دار الاسلام لا تقابلهم

(١٠٥) سيرة ابن هشام في موضوع صلح الحديبية .

(١٠٦) الفتن لابن قدامة العنبري ج ٨ ص ٤٥٨ .

(٧٠١) الفتن ج ٨ ص ٤٨٢ .

بالمثل ، ويعلل الفقهاء قولهم هذا بان فعل أهل دار الحرب غدر وظلم ، فلا نقابلهم بالغدر والظلم ، لاننا نهينا عن التخلق بمثل هذه الاخلاق وان تخلقوا هم بها(١٠٨) .

ثالثاً - لزومها في الوسائل والغايات

١٢٥ - والخصيصة الثالثة لنظام الاخلاق في الاسلام ان الالتزام بمقتضى الاخلاق مطلوب في الوسائل والغايات ، فلا يجوز الوصول الى الغاية الشريفة بالوسيلة الخسيسة . ولهذا لا مكان في مفاهيم الاخلاق الاسلامية للمبدأ الخبيث « الغاية تبرر الوسيلة » وهو مبدأ انحدر اليها من ديار الكفر . يدل على ذلك ، اي على ضرورة مشروعية الوسيلة ومراعاة معاني الاخلاق فيها قوله تعالى : « **وإن استنصروكم في الدين فعليكم النصر إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ، والله بما تعملون بصير** » فهذه الآية الكريمة توجب على المسلمين نصره اخوانهم المظلومين قياماً بحق الاخوة في الدين ، ولكن اذا كانت نصرتهم تستلزم نقض العهد مع الكفار الظالمين لم تجز النصره لان وسيلتها الخيانة ونقض العهد ، والاسلام يمقت الخيانة ويكره الخائنين .

رابعاً - صلة الاخلاق بالايمان وتقوى الله

١٢٦ - الاخلاق في الاسلام موصولة بالايمان وتقوى الله ، قال تعالى : « **فاتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم إن الله يحب المتقين** » فالوفاء بالعهد من تقوى الله ويحبه الله ومن الايمان المسارعة الى ما يحبه الله تعالى .

وفي الحديث « لا ايمان لمن لا امانة له ولا دين لمن لا عهد له » فالايمن لا بد أن يورث الاخلاق الحسنة وعلى رأسها الامانة وحفظ العهد ، فمن فقد الامانة وضيع العهد كان ذلك ايذاناً بخلوه من معاني الايمان المطلوبة منه وتفريطه بتقوى الله .

وفي حديث آخر « **والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن** ، قيل من يا رسول الله ؟ قال الذي لا يأمن جاره بوائقه » . فهذا الحديث الشريف يدل على ان الاخلاق السيئة تنافي الايمان وتناقضه ، وانه لا يجتمع الايمان والخلق الرديء .

خامساً - الجزاء

١٢٧ - ومن خصائص نظام الاخلاق في الاسلام الجزاء ، لان الاسلام جاء بالاخلاق أمراً ونهياً ، وعصيان أوامر الشرع أو ارتكاب ما نهى عنه ، سبب للعقاب ،

(١٠٨) المبسوط ج ١٢ ص ٢٠٠ ، وحاشية ابن عابدين ج ٢ ص ٥٦ .

قال تعالى : « **ويل لكل همزة لمزة** » . كما ان الالتزام بحدود الشرع وطاعته سبب للثواب الحسن .

والجزاء لمن يخالف حدود الشرع في الاخلاق ، قد يكون في الدنيا ، فشاهد الزور ، وبديء اللسان ، والخائن ونحوهم يعاقبهم القاضي المسلم بالعقوبة التعزيرية والحنث في اليمين ، اي عدم الوفاء بالوعد الموثق باسم الله ، يترتب عليه كفارة اليمين وفي الكفارة معنى العقوبة كما يقول الفقهاء .

وقد يكون الجزاء في الدنيا هلاك الجماعة التي يشيع فيها الخلق الرديء ، وقد اشار لهذا الجزاء الحديث الشريف « انما اهلك من كان قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق الوضيع اقاموا عليه الحد ... » ، ومثل شيعوع الجبن في الامة وترك الظلمة يعثون في حقوق الناس دون انكار عليهم خوفاً منهم وجبناً واشاراً للذل والحياة المهينة ، فان هذه الاخلاق الرذيلة سبب لهلاك الامة او اصابها بشر كبير او ضرر جسيم يصيب المذنب والبريء قال تعالى : « **واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة** » .

هل يمكن اكتساب الاخلاق وتكوينها ؟

١٢٨ - والآن وقد بينا مكانة الاخلاق في الاسلام ومدى تأثيرها في الاعمال وما يترتب عليها من ثواب وعقاب ، نسأل ، هل يمكن تقويم الاخلاق واكتساب الجيد منها والتخلي عن قبيحها ؟ أم ان الاخلاق صفات لازمة تخلق في الانسان وينطبع عليها فلا يمكنه تغييرها ولا تبديلها ولا تعديلها كما لا يمكنه تغيير صفاته الجسمية من طول وقصر ولون ؟

الجواب على هذا السؤال ، كما يظهر لنا ، يتلخص بما يأتي :

أولاً - ان الاخلاق من حيث الجملة يمكن تقويمها وتعديلها ، كما يمكن اكتساب الجيد منها والتخلي عن قبيحها وبالعكس . ودليلنا على ذلك ان الشرع أمر بالتخلق بالاخلاق الحسنة ونهى عن التخلق بالاخلاق الرديئة ، فلو لم يكن ذلك ممكناً مقدوراً للانسان لما ورد به الشرع ، الاسلام لا يأمر بالمستحيل ، ومن القواعد الاصولية في الفقه الاسلامي : لا تكليف الا بمقدور او لا تكليف بمستحيل . وعلى هذا فكل انسان عنده اهلية وقدرة للتخلي بالاخلاق الجيدة والتخلي عن اضرارها كما ان عنده اهلية وقدرة على عكس ذلك . وقد يستأنس لهذا بقول الله تعالى : « **ونفس وما**

سواها فآلهما فجورها وتقواها قد افلح من زكاهما وقد خاب من دساها» . ولكن مع هذا فإن الناس يتفاوتون في مقدار اهليتهم وقدرتهم واستعدادهم لاكتساب الاخلاق او تعديلها ، كما يختلفون في مدى اهليتهم وقدرتهم واستعدادهم لتلقي العلوم المختلفة او ادراك الحقائق الدقيقة نظراً لاختلاف عقولهم ومدى ذكائهم .

ثانياً - ان بعض الناس قد يجبل على بعض الاخلاق بحيث تكون هذه الاخلاق بارزة فيهم وظاهرة في سلوكهم ، ودلينا على هذا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي رواه ابو داود ، وقد جاء فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاشج عبد القيس : « ان ا فيك خصلتين يحبهما الله تعالى ورسوله ، الحلم والاناة » . قال : يا رسول الله ، انا اتخلق بهما ام الله تعالى جبلي عليهما ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بل الله جبلك عليهما » . فقال : الحمد لله الذي جبلي على خصلتين يحبهما الله تعالى ورسوله (١٠٦) .

ولا شك ان الناس يتفاوتون فيما يجبلون عليه من الاخلاق كما يتفاوتون في ما يجبلون عليه من قوة الادراك والذكاء ، ويترتب على ذلك ان من جبل على نوع معين من الاخلاق يسهل عليه ترسيخ هذا النوع في نفسه والبقاء عليه لانه يجد عوناً في ذلك بما جبل عليه .

كيف يتحقق تقويم الاخلاق او اكتسابها

١٢٩ - ان تقويم الاخلاق او اكتسابها يمكن ان يتم بشكل من الاشكال التالية :

أولاً - بتقليل آثارها وعدم المضي في تنفيذ مقتضاها وما تدعو اليه ، وهذا بالنسبة للاخلاق التي تعتبر من الفرائض في كل انسان ، ومنها الغضب ، يدل على ذلك ما جاء في الحديث الشريف الذي رواه الإمام البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصني : فقال صلى الله عليه وسلم : « لا تغضب » فردد الرجل سؤاله مراراً ، فكان الكريم النبي صلى الله عليه وسلم يقول له : « لا تغضب » . وقد قال العلماء في شرح الحديث : ان النهي عن الغضب ينصرف إلى النهي عن العمل بمقتضى الغضب أي بلزوم دفع آثار الغضب ، وليس النهي

(١٠٦) تيسير الوصول لابن الديبع الشيباني ج ٤ ص ٣٠٤ .

راجعاً الى نفس الغضب لأنه من طباع البشر فلا يمكن دفعه ولا استئصاله (١٠٧) ..
 فالمطلوب في تقويم خلق الغضب ليس استئصاله بالكلية فهذا غير ممكن وانما الممكن
 السيطرة عليه وكظمه وعدم تنفيذ مقتضاه ، يؤيد ذلك ما جاء في القرآن الكريم
«والكاظمين الغيظ» فمدحهم على ضبط غضبهم والسيطرة عليه لا على استئصاله ،
 وفي القرآن ايضاً **« وإذا ما غضبوا هم يغفرون »** فمدحهم على عدم تنفيذ مقتضى
 غضبهم . وفي الحديث الشريف : **« ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد من يملك**
نفسه عند الغضب » .

ثانياً - بالتشذيب والتهذيب وازالة الكدورات عن أصل الخلق ، وتوجيهه
 الوجهة المرضية في الشرع الاسلامي ، مثل خلق الشجاعة ، يستعمله صاحبه في
 الاعتداء وقتل الأبرياء ، أو لطلب السمعة والجاه ، وكالسخاء يستعمله صاحبه
 للمباهاة وللرياء ، فهذه الاخلاق هي في أصلها محمودة وانما ذمت لانحرافها عن
 الغرض الصحيح والوجهة المرضية في الشرع ، فتقويمها يكون بازالة هذه الاغراض
 الخسيسة عنها وتوجيهها الوجهة الصحيحة بان تكون الشجاعة لنجدة الضعيف
 واغاثة المظلوم وقهر الظالم واعلاء كلمة الله ومحق الكفر والباطل ابتغاء مرضاة الله
 وحده لا لطلب سمعة ولا رياء ولا جاه ولا ثناء . وكذلك السخاء يوجه الى الوجهة
 المرضية عند الله بان يكون في سبيله ولطلب مرضاته ، بان ينفق المسلم ماله في أوجه
 البر مثل اكرام الضيف والجار وكفالة اليتيم واعانة المحتاج أو اقراضه والقيام على
 الارملة والمسكين ونحو ذلك . يدل على ما نقول الاحاديث الشريفة الكثيرة منها . عن
 أبي موسى رضي الله عنه قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل
 شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء اي في سبيل الله ؟ فقال : **« من قاتل لتكون كلمة**
الله هي العليا فهو في سبيل الله » (١٠٨) وفي القرآن الكريم **« يا أيها الذين آمنوا**
لا تبطلوا صدقاتكم بالأن والأذى كالذي ينفق ماله رياء الناس » .

وفي الحديث الشريف **« الناس معادن خيارهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام**
إذا فقهوا » لأنهم بهذا الفقه يستعملون صفاتهم وأخلاقهم الجيدة في أصلها استعمالاً
 صحيحاً ، ويوجهونها الوجهة الصحيحة ، فيكونون خيار الناس .

(١٠٧) شرح الأربعين النووية للإمام النووي ص ٤٩ ، وفتح المبين لشرح الأربعين للفقهاء ابن حجر

الهيتمي ص ١٤٠ .

(١٠٨) تيسير الوصول ج ١ ص ٢٢١ وقال فيه : رواه الطهطاوي .

ثالثاً - استبدال الخلق الذميمة بالخلق الجيد ، كاستبدال الكذب بالصدق والغدر بالوفاء ، والظلم والعدوان بالعدل والانصاف . وهذا الاستبدال ممكن في كثير من الاخلاق ، حيث يزول الخلق الذميمة ويحل محله خلق جميل ، كما نشاهد ذلك في الشخص الذي يتوب توبة صادقة .

وسائل تقويم الاخلاق :

١٢٩ - هناك وسائل كثيرة لتقويم الاخلاق واكتساب الجيد منها والتخلي عن الرديء منها وقد يكون أهم هذه الوسائل ما يأتي :

١ - العلم ، ونقصد به هنا معرفة أنواع الاخلاق الحسنة التي أمر بها الاسلام ، وأنواع الاخلاق الرديئة التي نهى عنها الاسلام . ان هذا العلم ضروري لانه بدونه لا يدري المسلم بأي خلق يتخلق ، ومن أي خلق يتجرد . وقد كفى الاسلام المسلم مؤنة البحث والاستنباط فقد فصل الاخلاق بنوعيتها . وما على المسلم الا ان يعرض نفسه على الاخلاق بنوعيتها ليعرف موضعه منها ، ثم يعمل جاهداً لتكون اخلاقه اخلاقاً اسلامية حقاً .

٢ - ولا يكفي ان يعرف أنواع الاخلاق معرفة مجردة ، بل يجب ان يعرف المسلم عظيم حاجته الى الخلق الحسن ، لانه متصل بالايمان وتقوى الله وسبب للظفر برضوان الله ودخول الجنان ، كما يجب ان يعرف عظيم ضرر الخلق السيء عليه لانه من علامات النفاق وامارات ضعف الايمان وسبب سخط الله ودخول النار . ان هذه المعرفة ستدفعه الى التخلق بالاخلاق الحسنة رغبة في رضوان الله تعالى ، كما تدفعه الى الخلاص من الاخلاق السيئة خوفاً من سخط الله ، لان من رغب في شيء سعى اليه ، ومن خاف من شيء هرب منه .

٣ - ولا يكفي للمسلم ان يعرف أنواع الاخلاق السيئة ونتائجها ، بل عليه ان يستحضر هذه المعرفة في ذهنه لئلا ينساها ، فان آفة العلم النسيان ، والنسيان يؤدي الى اهمال معاني الاخلاق ، فيضعف اثرها في النفس ، ويصدر عنها ما لا ينبغي من الافعال ، ولهذا كرر القرآن الكريم معاني الاخلاق وبين لنا ان ما صدر عن ابينا آدم عليه السلام كان من اسبابه النسيان ، قال تعالى : « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً » . ولما غضب سيدنا عمر رضي الله عنه عندما قال له رجل انك لا تقضي بالعدل ولا تقضي بالحق ، قال بعض الحاضرين : يا امير المؤمنين إن الله تعالى يقول : « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین » وهذا من الجاهلین

فقال سيدنا عمر رضي الله عنه : صدقت ، وذهب عنه الغضب . فالتذكر الدائم لمعاني الاخلاق وتذكر الاساس الذي قامت عليه وهو الايمان بالله تعالى ، وان الالتزام بمقتضى الاخلاق من ثمرات الايمان ومن معاني الاسلام ، كل هذا يجعل سلوك المسلم في حدود الاخلاق الاسلامية .

٤ - الاهتمام الكامل بتقوية معاني العقيدة الاسلامية في النفس ، وعلى رأس هذه المعاني الايمان بالله وباليوم الآخر وبرسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، والاحساس بالغربة في هذه الدنيا وان المسلم عما قريب سيرحل عنها ، وانه سيجازى على أعماله ، ومن أعماله اخلاقه ، وان الله تعالى وعد وعد الصدق بالثواب للمتخلقين باخلاق الاسلام ، ووعد بالعقاب لمن رفض اخلاق الاسلام .

ان تقوية معاني العقيدة الاسلامية في النفس يؤدي الى انفتاح النفس وتقبلها لمعاني الاخلاق الاسلامية ، لان هذه الاخلاق موصولة بالايمان ومعاني التقوى كما قلنا ، وهذه الصلة تشتد كلما قوي الايمان في النفس ورسخت العقيدة فيها ، مما يجعل اخلاق المسلم الطيبة ثابتة راسخة لا تزول ولا تضعف لانها موصولة بالقوي العزيز ، وتجد مادة بقائها واستمرارها وصلاحها من هذا الفيض الذي لا ينضب : الايمان بالله ولوازم هذا الايمان . فالمسلم ، مثلاً ، لا يمكن ان يكون ذليلاً ابداً لانه موصول بالقوي العزيز الذي له العزة جميعاً « **قل لله العزة جميعاً** » وللمؤمنين المتصلين به نصيب من العزة « **ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين** » والمؤمن لا يخاف مخلوقاً ولا يخشاه ومن ثم لا يتملقه ولا يدل له ولا ينافق عنده لان الامور كلها بيد الله ، ومنها النفع والضرر والرزق والحياة والموت « **وإن يمسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله** » وعزة المؤمن لا يقتصر بها ذرة من كبر أو طغيان أو جبروت أو خيلاء أو عجب بالنفس ، لان عزة المؤمن قائمة على الايمان بالله ، والله وحده له الكبرياء والجبروت ، وكل ما سواه فهو فقير مريبوب مقهور ، فأنى للفقير المقهور أن يتكبر أو يتجبر على غيره ؟

ولهذا لا يكون المسلم الا متواضعاً لانه عرف قدر نفسه بعد أن عرف ربه ، ومن عرف قدر نفسه لن يتكبر ابداً . ومع العزة والتواضع صبر جميل وثقة كاملة ورجاء لا يشوبه يأس ، وطمأنينة لا يخالطها قلق ، لان الايمان يثمر هذه الاخلاق الفاضلة ، قال تعالى : « **الآن يذكر الله تطمئن القلوب** » ولان ما هو مقدر فهو كائن ، فلا داعي للقلق والاضطراب « **قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا** » ولان من يتوكل على الله فهو حسبه . والشجاعة والجرأة والاقدام والثبات على الحق ونحو ذلك اخلاق راسخة في المسلم ما دام قلبه معموراً بمعاني الايمان ، لان ايمانه يعلمه ان الحياة لا تستحق

ان يهن فيها المسلم او يجبن او يحجم حيث يجب الاقدام ، لان الاجال قد فرغ منها ، وان الموت لا بد ان يلاقيه كل حي ، قال تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » « وما كان لنفس ان تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً » . والقناعة وعفة النفس والاستغناء عن الخلق وعما في أيديهم ، ثمرات طيبات زاكيات من ثمار الايمان ، لان المسلم يؤمن يقول الله تعالى : « قل إن تفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم » وان الرزق بيد الله « الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر » . . وهكذا بقية الاخلاق ترسخ وتدم وتستمر ما دامت قائمة على ايمان عميق يتخلل شفاف القلب وتصنع به النفس . فتعميق الايمان في النفس وتقوية معاني العقيدة ، وسيلة مهمة جداً للتخلق بالخلق الحسن وللتخلي عن الخلق الرديء .

٥ - مباشرة الاعمال الطيبة التي تساعد او تؤدي الى تقويم الاخلاق او تسهل على النفس قبول الاخلاق الزكية وطردها الخبيثة ، فالعلم وحده بدون عمل لا يكفي ، قال تعالى : « قد افلح من زكاهها » ولم يقل ربنا تبارك وتعالى قد افلح من تعلم كيفية تزكيتها ، فلا بد من تركية فعلية ، بمباشرة الاعمال المحققة لزكاة النفس وتخليصها من امراض الاخلاق الرذيلة . ان المريض الذي يوصف له العلاج او يقدم له العلاج فعلاً ، ولا يستعمله لن يستفيد منه وان ظل ينظر اليه ويكرر القول في تركيبه وكيفية صنعه .

٦ - ومن انواع الاعمال الطيبة النافعة لتقويم الاخلاق ، القيام بأنواع العبادات والطاعات المفروضة والمندوبة لأنها تركي النفس وتسهل عليها اكتساب الاخلاق الطيبة وطردها الاخلاق الخبيثة ، فهي لها طهرة وزكاة وقوة ووقاية ، وقد اشار القرآن إلى هذه المعاني ، قال تعالى في الصلاة « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » وقال عن الزكاة « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » تطهرهم من البخل والشح وتصفى نفوسهم من الكدورات والاخلاق الرديئة . والصوم يربي في الانسان فضيلة الصبر وقوة الإرادة والعزيمة والاخلاق والخلاص من الرياء . والحج تربية عملية للروح ورياضة مؤثرة في النفس ووسيلة فعالة لاكتساب كثير من الاخلاق والتخلص من كثير من ذميمة الصفات ، ففي الحج تربية على الصبر والاخلاص والاستعلاء على شهوات الجسد وانفاق المال فيما يحبه الله ، والتخلص من الكبر والعجب والغرور وتجاوز الانسان قدر نفسه وغير ذلك مما هو معروف ومذكور في موضعه في كتب الفقه . وهكذا بقية العبادات بدوامها تزكو النفس فتدوم فيها معاني الايمان والتقوى ومنها الاخلاق الرضية ، لان هذه الاخلاق لا تنبت إلا في النفس الزكية ، ولا شيء مثل العبادات بأنواعها المختلفة يزكي النفس ويهيئها لاكتساب الاخلاق الطيبة والتخلص من الاخلاق الرديئة ، وفي كتاب الله إشارة الى هذه المعاني قال تعالى .

« إن الإنسان خلق هلوعاً إذا مسه الشر جزوعاً وإذا مسه الخير منوعاً إلا المصلين الذين هم على صلاتهم دائمون والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم » .

٧ - القيام بالأعمال المضادة للأخلاق التي يراد التخلص منها أو المضادة لمقتضاها ويمكن أن نسمي هذا المسلك بمسلك التضاد أو المراجعة للشيطان ، لأن الشيطان يفرح لكل خلق رديء ويعمل على بقاءه في النفس وبزينه في عين صاحبه بما يلقيه من مبررات باطلة ، فإذا قام الإنسان بعمل يناقض هذا الخلق ولا يتفق وما يقتضيه ، كان ذلك بلا شك إغابة للشيطان ومراجعة له ، مما يدعوه إلى الكف عن تزيين هذا الخلق الرديء وعن نفث المبررات الباطلة له ، فإذا خنس الشيطان أمكن لهذا العمل أن يززع كيان هذا الخلق الرديء أو يقضي عليه كما يقضي العلاج الفعال على المرض . ومما يدل على جودة هذا المسلك واثره في تقويم الأخلاق ما ورد في الحديث أن رجلاً شكا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قسوة قلبه ، فقال له رسول الله « امسح رأس اليتيم واطعم المسكين » .

ومن أمثلة أعمال التضاد والمراجعة علاج الحسد بأن يبادر الحاسد إلى الاستغفار والدعاء بالخير إلى المحسود فانه سيشتعر بزوال الحسد من قلبه ، ومن علاج الكبر جلوس المتكبر مع الفقراء والمساكين والصعاليك والجلوس في آخر المجلس ، والقيام بالأعمال التي يعدها الناس حقيرة لا تليق بالمتكبرين مثل حمل الحطب ونحو ذلك .

ومما يمكن اعتباره من أعمال هذه الوسيلة ، ما جاء في الحديث الشريف « إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس فان ذهب عنه الغضب وإلا فليضطجع » (١٠٩) . وفي حديث آخر « إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء ، فانما الغضب من النار ، وإنما تطفأ النار بالماء » .

٨ - مسلك التكلف ، فيتكلف الإنسان الأخلاق التي يريد التخلق بها كما لو أراد أن يكون حليماً فإنه يأتي به تكلفاً مراراً حتى تألفه النفس وتعتاده ويصير لها كالطبع والسجية . ويؤيد جودة هذا المسلك ، ما ورد في الحديث - وان روي بسند ضعيف - « إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم » . وهذا المسلك يحتاج إلى تكرار ودوام حتى ينتج اثره ، وهذا الدوام يستلزم الصبر ، فعلى الإنسان الذي يريد التخلق بنوع من الأخلاق الرضية عن طريق التكلف أن يتجمل بالصبر فانه ضروري له ضرورته للمريض الذي يتناول الدواء المر . فإذا صبر ودوام انقادت النفس وألفت الفعل ثم يصبح الفعل لها لذيداً ، كالذي يريد أن يحسن خطه فانه بتكرار الكتابة والخط يحسن خطه ، ثم يصبح الخط بالنسبة له شيئاً سهلاً ولذيداً .

(١٠٩) لأن القائم منهية للانتقام والجالس دونه والمضطجع دونهما .

٩ - مخالطة المؤمنين ذوي الأخلاق الحسنة ومجالستهم والسماع منهم ، لأن رؤية الرجل الصالح ذي الخلق الحسن ومجالسته والسماع منه يؤثر في جليسه فيدفعه إلى اقتباس بعض أخلاقه ، وقديماً قيل : الطبع يأخذ من الطبع . وقد ورد في الحديث الشريف الذي أخرجه الترمذي عن أبي سعيد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا تصاحب إلا مؤمناً ولا يأكل طعامك إلا تقي » لأن المرء يقتدي بمن يعاشره ويصاحبه ويجالسهم فيقتبس منه صفاته . ولهذا كان السلف الصالح يوصون أو يأمرون بهجر أصحاب البدع والمعاصي وذوي الأخلاق الرذيلة .

١ - اتّخاذ القدوة الحسنة ، وخير القدوة على الإطلاق رسولنا صلى الله عليه وسلم قال تعالى « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً » فإذا فات المسلم الآن رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم ببصره فلن تفوته رؤياه ببصيرته باستحضار سيرته العطر . وشماله الكريمة وأخلاقه العظيمة ، ولذلك نوصي كل مسلم بقراءة سيرته مراراً واستحضار شخصه الكريم في ذهنه ، وتصور نفسه في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم . ومن القدوة الحسنة أيضاً استحضار سيرة أصحابه الكرام الملوّءة بالخير وجليل الأعمال وكريم الأخلاق لا سيما سيرة الخلفاء الراشدين والعشرة المبشرة بالجنة وأصحاب بدر وأصحاب بيعة الرضوان وسائر المهاجرين والأنصار .

١١ - ترك البيئة الفاسدة والفرار كما يفر المرء من المكان الموبوء ، والتحول إلى البيئة الصالحة التي تضم الجماعة الصالحة من المؤمنين الطيبين فان هذه البيئة الصالحة تقوي في المؤمن معاني الاخلاق الفاضلة وتقويه من الاخلاق الرديئة ، ولا يجوز له التعرض إلى البيئة الفاسدة ذات الناس الفاسدين بحجة انه متين الاخلاق لا يخشى عليه التأثير بهم أو بها ، فان هذا غرور ووهم ومثاله مثال من يتعرض إلى المكان الموبوء بمرض السل ونحوه بحجة انه قوي البنية . وفستأنس لهذا الذي نقوله بالحديث الشريف الذي جاء فيه أن رجلا قتل مائة نفس ثم سأل عن أعلم أهل الأرض فدل على رجل عالم فاتاه : فقال : « انه قتل مائة نفس » فهل له من توبة فقال نعم . ومن يحول بينك وبين التوبة ؟ انطلق إلى أرض كذا وكذا فان بها ناساً يعبدون الله فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فانها أرض سوء . الخ » (١١٠) فهذا الحديث يدل على ضرورة التحول من المجتمع الفاسد إلى المجتمع الطيب أو إلى الجماعة الطيبة المؤمنة العابدة، فإن العيش معها والبقاء معها ادعى إلى استقامة الشخص وابتعاده عن السوء.

والبيئة الفاسدة كل ما يعرضك للمعصية وسوء الاخلاق ، والبيئة الصالحة كل ما يعينك على طاعة الله وتقواه ومنها حسن الاخلاق .

١٢ - الحرص على كل صفة جميلة واعتبارها كالجوهر النفيسة التي يجب صونها وحفظها وعدم التفريط بها ، وعدم الاستهانة بكل صفة قبيحة وان بدت بسيطة قليلة الشأن ، لان المسلم لا يستقل ابداً أي خلق حسن ولا يستهين بأي خلق سيء قرب صفة طيبة ترفعه الى درجات عالية ورب صفة خبيثة تدخله النار ، وقد مدح الله تعالى رسوله اسماعيل عليه السلام بصفة صدق الوعد قال تعالى « **واذكر في الكتاب إسماعيل إنه كان صادق الوعد** ... » وفي الحديث « اتقوا النار ولو بشق تمرة » كما أن الصفة الواحدة والمحافظة عليها والدوام عليها تؤدي الى رسوخها فيه فان كانت صفة خير كان ذلك خيراً له وان كانت صفة شر كان ذلك شراً له والخير يؤدي الى الخير والشر يؤدي الى الشر ، جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « عليكم بالصدق فان الصدق يهدي الى البر ، والبر يهدي الى الجنة ، وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً . وإياكم والكذب فان الكذب يهدي الى الفجور ، وان الفجور يهدي الى النار ، وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً » .

١٣ - على المسلم أن يروض نفسه على قبول نصيحة المتدين الكيس الورع الصادق ، فان المؤمن يرى من عيوب غيره ما لا يرى الغير من عيوب نفسه ، ومن هنا حسنت صحبة الأخيار ، وكان عمر رضي الله عنه يقول : رحم الله امرءاً اهدى إلى عيوبي . ان الناصح الصادق الذي يدلك على عيوبك وسوء بعض أخلاقك يستحق منك الشكر والتقدير . انك تشكر من يدلك على عقرب تدب على جسمك أو تختفي تحت ثيابك وتسارع الى القائها بعيداً عنك ، فكذلك يجب أن تفعل نحو من ينصحك ويدلك على عيوب أخلاقك ، لان الأخلاق الرذيلة عقارب ولكنها تؤذي القلب وتفرغ فيه سمومها ...

هذه بعض الوسائل المهمة في تقويم الأخلاق واكتساب الجيد منها ، وهناك وسائل أخرى مهمة في الموضوع نكتفي بما ذكرناه ..



المبحث الثاني

النظام الاجتماعي في الإسلام

تمهيد :

١٣٠ - من الحقائق الثابتة التي اشار اليها العلامة ابن خلدون في مقدمته ان الاجتماع الانساني ضروري ، وهو ما يعبر عنه بقول بعضهم : الانسان مدني بالطبع ومعنى ذلك ان المجتمع ضروري للانسان ، وهو ما يؤيده الواقع ، فالانسان يولد في المجتمع ويعيش فيه ويموت فيه .

١٣١ - وإذا كان المجتمع ضرورياً للانسان ولا بد من وجوده ، فان النظام - على اي نحو كان - ضروري للمجتمع لا يتصور وجوده بدونه ، لان الافراد لا يمكنهم العيش بحرية مطلقة داخل المجتمع والا كان في ذلك هلاكهم او اضطراب حياتهم وانقلاب مجتمعهم الى مجتمع حيوانات كالذي نشاهد في القابات . ولهذا كان لا بد من نظام للمجتمع يتضمن الحدود التي يجب ان يقف عندها الجميع والضوابط العامة التي يجب ان يلتزموا بها في سلوكهم حتى يستطيعوا العيش بأمان واستقرار .

١٣٢ - وإذا كان لكل مجتمع نظام على نحو ما ، فان هذا النظام لا بد له من اساس وأصول وأفكار يرتضيها المجتمع ويقوم عليها نظامه الذي يسير بموجبه . والنظام يكون صالحاً أو فاسداً تبعاً لصلاح أو فساد اساسه وأصوله وأفكاره التي يقوم عليها لان الفرع يتبع الأصل في الصلاح والفساد .

١٣٣ - وإذا كان نظام المجتمع قد يكون صالحاً أو فاسداً ، فان صلاحه وفساده ينعكس على افراده ويتأثرون به وتحملون تبعاته فيسعدون به او يشقون . . وعلى هذا ويجب على من يريد الخير لنفسه وللمجتمعه ان يبحث ويتحرى عن الأساس الصالح الذي يجب ان يقوم عليه نظام المجتمع ويسمى لتثبيت هذا الأساس واقامة نظام المجتمع عليه ، وبهذا تيسر لافراد سبل الخير والسعادة ويتحقق اكبر قدر ممكن من الحياة الطيبة المستقرة الهادئة لافراده . .

١٣٤ - والواقع أن الاسلام كفانا مؤونة البحث والتحري عن هذا الاساس الذي يعوم عليه النظام الصالح والمجتمع ، كما كفانا مؤونة البحث عن طبيعة هذا النظام الصالح وخصائصه ، مما يجعل الأمر سهلاً ميسوراً لبناء المجتمع الصالح الذي يسعد به الناس جميعاً ، فما هو إذن أساس النظام الصالح في نظر الاسلام ، وما هي خصائص هذا النظام ؟ هذا ما سنجيب عليه في المطلبين التاليين بالقدر الذي يتسع له بحثنا في هذا المقام .

المطلب الاول اساس نظام المجتمع في الاسلام

١٣٥ - ان اساس نظام المجتمع في الاسلام هو العقيدة الاسلامية لأن المطلوب من كل انسان ان يحمل هذه العقيدة ليعرف مركزه في الحياة وعلاقته بالكون والفرض الذي من اجله خلق ، وهذه العقيدة هي الموجهة لأفكار الانسان وسلوكه وسائر تصرفاته ولا يمكن التخلي عنها في شأن من الشؤون . وحيث إن الانسان اجتماعي بالطبع كما قلنا ، فمن البديهي ان تكون العقيدة الاسلامية هي الموجهة له في بناء هذا المجتمع والنظام الذي يختاره له ، وبكلمة أخرى يجب ان تكون العقيدة الاسلامية هي الاساس لبناء المجتمع ونظامه ، حتى يعمل الافراد في ضوء عقيدتهم كأفراد وكأعضاء في المجتمع كما يعمل المجتمع كجماعة منظمة في ضوء هذه العقيدة التي يحملها أفرادها . ويرتب على ذلك ان كل من يحمل هذه العقيدة ويدين بها ويلتزم بمقتضاها يكون أهلاً للانتماء الى هذا المجتمع الاسلامي فيصبح عضواً فيه ، ويساهم في بقائه وتحقيق اغراضه والتمتع بمزاياه وتحمل تبعاته مهما كان جنسه أو نوعه أو لونه أو لفته أو إقليمه أو حرفته . . . والحقيقة ان تقديم الاسلام هذا الاساس لاقامة المجتمع البشري كان حدثاً ضخماً وفريداً في التاريخ البشري ما كان للناس يعرفونه ولم يخطر ببالهم ، فالرومان واليونان والفرس والعرب قبل الاسلام اقاموا مجتمعاتهم على أساس الجنس أو القبيلة أو السلالة أو الاقليم وبنوا على هذا الاساس اباطيل كثيرة تولد عنها الظلم والبغي واهدار كرامة الانسان ، فلما جاء الاسلام بهذا الاساس الجديد لبناء المجتمع ونظامه كان ذلك انقلاباً هائلاً في الحيلة البشرية ، تكريماً للانسان ، ووضعاً للامور في نصابها ، فليس من اللائق بالانسان بناء مجتمعه على أساس الجنس أو القبيلة أو الاقليم ، كما كانت تفعل المجتمعات الجاهلية قبل الاسلام ، لان أصل البشر واحد ، ولا يمكن حجب هذه الحقيقة باختلاف الناس بالانساب والاجناس ، لان اجناسهم وشعوبهم المختلفة كالاغصان للشجرة الواحدة ، قال تعالى « يا أيها

الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة » وفي الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم : « كلكم لأدم ، وآدم من تراب » . وكذلك لا معنى لاتخاذ الاقليم أساساً للمجتمع البشري ، لأن الأرض خلقها الله للناس فهي اقليمهم وهي وطنهم المشترك ، قال تعالى « **والأرض وضعها للأنام** » . وأيضاً فإن الجنس والقبيلة والسلالة لا يصلح واحد منها أن يكون أساساً للمجتمع البشري لأنه بطبيعته ضيق لا يمكن أن يسع الناس جميعاً ، فليس بمقدور أحد أن يكون من هذا الشعب أو القبيلة أو الجنس بعد أن خلقه الله من غيرها ، وإنما الممكن المقدور للانسان أن يعتنق العقيدة الاسلامية فيكون من أعضاء المجتمع الاسلامي ، ومن برفض اعتناق هذه العقيدة فإن المجتمع الاسلامي لا يرفض قبوله فيه إذا رغب هو في الانتماء اليه بشرط اعلان ولائه له وخضوعه لنظامه عن طريق عقد الدمة . وفي هذه الحالة سيجد غير المسلم مكاناً أميناً في هذا المجتمع الفكري ويتمتع بالحقوق العامة والخاصة وبحماية تامة لنفسه وماله وعرضه . وعلى هذا ، فقول البعض : إن اقامة المجتمع على أساس العقيدة الاسلامية بغير اضهاد غير المسلمين ، وإكراههم على تبديل دينهم قول باطل هو من قبيل التشويش والتضليل والجهالة ، فالاسلام يقرر في القرآن لكريم « **لا إكراه في الدين** » والفقهاء يقررون قاعدة « لهم ما لنا وعليهم ما علينا » والواقع يشهد بأن غير المسلمين عاشوا في المجتمع الاسلامي منذ عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وحتى اليوم دون أن يمسه أذى أو تضيق بسبب دينهم ، والواقع يشهد أنهم ظفروا بحماية ورعاية من المسلمين لا نجد لهما نظيراً مطلقاً في أي مجتمع بالنسبة للأقليات التي فيه والتي لا تدين بدينه ، ويكفي أن نذكر هنا مأساة الاندلس وما أصاب المسلمين هناك عندما دالت دولتهم وذهب سلطانهم .

نتائج اتخاذ العقيدة الاسلامية أساساً لنظام المجتمع

اولاً - الرباط الایمانی :

١٣٦ - يعتبر الاسلام المؤمنين بالعقيدة الاسلامية اخوة في الدين ، قال تعالى « **إنما المؤمنون إخوة** » . وفي الحديث الشريف « المسلم اخو المسلم » والاخوة الایمانية اعظم الروابط بين المسلمين وعلى أساسها تكون الموالاة ، وقد يشترك المسلم مع أخيه المسلم بروابط أخرى كرابطة النسب أو الاقليم ، وهذه الروابط غير منكورة ولا مرفوضة في الاسلام ولكن بشرط أن لا تحمل شيئاً من الباطل وان لا تعلق على رابطة الايمان ومستلزماتها .

والرابطة الايمانية لا تقتضي اضطهاد غير المسلمين أو إيذائهم ، فقد قلنا : إن الاسلام يقبل في عضوية المجتمع الاسلامي غير المسلم ويأمر بحمايته ، فاذا فات غير المسلم رابطة الايمان واخوة الدين فلن تفوته حماية المسلمين وعدل الاسلام وبر المجتمع الاسلامي قال تعالى « ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا ، اعدلوا هو اقرب للتقوى » وقال تعالى « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم والله يجب القسطين » وقال صلى الله عليه وسلم « إلا من ظلم معاهداً أو انتقصه أو كلفه فوق طاقته أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس ، فأنا خصمه يوم القيامة » .

ثانياً - زوال العصبية

١٣٧ - المقصود بالعصبية التناصر بالحق وبالباطل لاشتراك المتناصرين بالنسب أي سب القبيلة أو السلالة أو الأسرة ، وكان هذا المفهوم للعصبية هو الشائع عند العرب قبل الاسلام ، فكان افراد القبيلة ينصر بعضهم بعضاً في الحق وفي الباطل لانتسابهم الى قبيلة واحدة . وقد انكر الاسلام هذه العصبية ، وأمر بنيدها ، فقد جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم « ليس منا من دعا الى عصبية وليس منا من مات على عصبية » . وقال عليه الصلاة والسلام عن العصبية : « دعوها فإنها منتنة » .

وبعد ان كان شعار الجاهلية : انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ، بمعنى كن بجانبه في الحالين ، أصبح الشعار في الاسلام : انصر أخاك ظالماً - بأن تمتعه من الظلم - أو مظلوماً بأن تقف بجانبه ضد ظالمه . .

وذم العصبية في الاسلام لا يقف عند حد العصبية القائمة على أساس المشاركة في القبيلة أو الجنس ، وانما تتعداها الى كل عصبية قائمة على سبب آخر ما دام جوهر العصبية موجوداً وهو نصره الغير بالباطل بسبب هذه المشاركة . وعلى هذا فانتصار اصحاب الاقليم الواحد أو الحرفة الواحدة أو المذهب الواحد بعضهم لبعض في الباطل هو من العصبية المقيتة المذمومة . ان خلو المجتمع الاسلامي من العصبية بأنواعها يقلل فرص الاعتداء والظلم والبغي ، ويساعد على شد الافراد الى معاني الحق والعدل وفي هذا كله خير مؤكد للمجتمع ولافراده .

ثالثاً - تقوى الله هي ميزان التفاضل بين الناس

١٣٨ - وبزوال العصبية تزول نتائجها ومنها التفاخر بالاحساب والأنساب والمظالم البالية . . . فليس مجرد انتساب الفرد الى قبيلة معينة مدعاة الى الفخر

ولا الى فضله وعلو منزلته ، اذ لا علاقة بين فضل الانسان وبين انتسابه الى قوم معينين او الى قبيلة معينة ، وانما المقول ان يقدر فضل الانسان بقدر ما تحمله نفسه من فضائل وأخلاق كريمة ويقدر ما يقدمه من صالح الاعمال . وهذا كله يحققه تقوى الله عز وجل ، ومن هنا كان أساس التفاضل في الاسلام تقوى الله ، واما الانتساب الى القبائل فهو للتعارف فقط كانتسابه الى بلدة معينة أو حرفة معينة أو بيت معين أو تسميته باسم معين ، فكل هذه الاشكال من الانتساب أو الاسماء يقصد بها التعارف وما يترتب عليه من تعاون أو تكاليف ، قال تعالى « يا ايها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم » . وبهذا الميزان الدقيق العادل لمعرفة اقدار الناس وفضلهم أصبح المجال واسعاً للتنافس في الخير وبلوغ المنزلة العالية التي يطمح اليها الانسان ، فلا يتمتع منها مانع ، من فقر أو لون أو ذكورة أو أنوثة أو خسة نسب ، أو دمامة خلقة ، أو ضعف ، كما لا يرفع الانسان - اذا فاتته التقوى - شرف نسبه ، أو كثرة ماله ، أو سعة سلطانه ، أو كثرة ولده ، أو فصاحة لسانه ، أو كثرة اتباعه ، أو جمال صورته . وقد أشار الرسول الكريم الى هذه الامور بقوله الموجز البليغ « من أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه » ، وذكر النسب اشارة الى غيره من الاشياء التي لا علاقة لها في تقييم الشخص ومعرفة مقدار فضله .

المطلب الثاني

خصائص النظام الاجتماعي في الاسلام

١٣٩ - والآن وقد بينا أساس النظام الاجتماعي في الاسلام وما ترتب على هذا الأساس ، نبين خصائص هذا النظام أو معالجه البارزة . والواقع ان خصائصه مشتقة من أساسه أو قائمة عليه ، وهي كثيرة ، أهمها في نظرنا : مراعاة الاخلاق ، والالتزام بمعاني العدالة ، والعناية بالاسرة ، وتحديد مركز المرأة . وتحميل الفرد مسؤولية اصلاح المجتمع . ونتكلم عن هذه الخصائص أو المعاليم بليجاز :

اولا - مراعاة الاخلاق

١٤٠ - قلنا فيما سبق : إن للاخلاق منزلة رفيعة جداً في الاسلام ، ولها آثار ظاهرة في مختلف أنظمتها ، ومنها النظام الاجتماعي ، فهذا النظام يمتاز بحرصه الشديد على طهارة المجتمع ونظافته من القبائح والروذائل ، فالزنى محرم وعقوبته الجلد والتغريب أو الرجم ، والقذف - وهو رمي الغير بالزنى - محرم وعقوبته الجلد ثلاثاً

تعتاد اللسنة على هذا القول البذيء فتألفه ، وفي هذا تلويث للمجتمع وتسهيل لوقوع الفاحشة ، ولهذا كلن عقابه غليظاً ولكنه عادل ويتفق ورعاية الاخلاق الفاضلة ، وبلادة اللسان مثل السباب والشتم محظورة في الاسلام وعقوبته التعزير ، والقمار بانواعه محرم في شرع الاسلام ولا يقره المجتمع الاسلامي ، وشهادة الزور من الكبائر في الاسلام ، والتجسس والفية والنميمة وكل ما يوقع العداوة والبغضاء بين افراد المجتمع منكرات لا يقبلها النظام الاجتماعي في الاسلام . والمعاملات يجب ان تقوم على الطهر وحسن النية والامانة فلا يجوز الخداع والتضليل والغش والكذب في اية معاملة بين الناس . والمنكرات لا يجوز اقرارها في المجتمع ابداً لانها كالجرائم ان بقيت انتشرت وصارت كالوباء ، ولهذا يشدد الاسلام التنكير على من يظهر هذه المنكرات او يتكلم بها إذا جره الشيطان إليها ، ويجعل اعلانها والتحدث بها جريمة ثانية فقد جاء في الحديث « ايها الناس من ارتكب شيئاً من هذه القاذورات فاستتر فهو في ستر الله ، ومن ابدى صفحته اقمنا عليه الحد » .

وفي النظام الاجتماعي الاسلامي جملة من الوسائل الوقائية التي تقي المجتمع من الاسواء والمنكرات وتسد المنافذ والثغرات في وجه الشيطان ، وهذه الوسائل لازمة ولا يجوز تجاوزها ، فلا يجوز للمرأة ان تخلو برجل غير زوجها او من محارمها وإذا خرجت من بيتها فيجب ان يكون لباسها شريعياً على النحو الذي سنفضله فيما بعد . ومن مظاهر مراعاة الاخلاق في النظام الاجتماعي الاسلامي التواضع والتواضع والتعاطف بين افراده ، فان الاسلام دعا إليها ، وقد شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حال المؤمنين في التراحم بمثل عظيم ، فقد جاء في الحديث « مثل المؤمنين في توادهم وتعاطفهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » وفي حديث آخر « الراحمون يرحمهم الله تعالى ، لرحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » وفي حديث آخر « لا يرحم الله من لا يرحم الناس » وفراغ القلب من معاني الرحمة علامة على شقوة الانسان ، جاء في الحديث « لا تنزع الرحمة إلا من شقي » . والشفقة على الصغار والاولاد من علامات عمارة القلب بالرحمة ، جاء عن ابي هريرة رضي الله عنه ، قال : قيل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي رضي الله عنهما ، وعنده الاقرع بن حابس ، فقال الاقرع : إن لي عشرة من الولد ما قبلت منهم واحداً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لا يرحم لا يرحم » وفي القرآن الكريم في وصف صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم » فالتراحم بين المؤمنين من الصفات الاصلية فيهم وتجعل المجتمع الاسلامي كالأسرة الواحدة . والحق ان مجتمعاً يصل فيه التراحم إلى هذا الحد لمجتمع سعيد حقاً .

ومع الرحمة تعاون نظيف على الخير ، وأيد كريمة تمتد إلى كل محتاج لأن الاسلام دعا إلى التعاون قال تعالى « **وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان** » وهذا التعاون المطلوب يشمل الأسرة والجيران والأصحاب والرفيق في السفر والمنقطع والغريب ، واليتيم والمسكين وكل ذي حاجة في المجتمع الاسلامي قال تعالى « **واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم** » وفي السنة النبوية جملة من الاحاديث في باب التعاون منها « من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته » ، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة » . وفي الوصية بالجار المتضمنة اعانته ومساعدته « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » . والتعاون المطلوب لا يقف عند حد إعانة المحتاجين والمعوذين ، وإنما يتجاوزه الى آفاق واسعة ومجالات مختلفة ، لأن دائرته أعمال الخير ، وهي واسعة جداً . فالتعاون على تشييد مسجد أو فتح مدرسة أو انشاء مستشفى أو بناء فطرة ، أو طبع كتاب نافع بخدم الاسلام ، والتعاون على ازالة منكر أو فساد أو ظلم أو صد عدوان ونحو ذلك كله من التعاون المطلوب لأنه تعاون على البر ، ولا شك أن شيوع التعاون بين أفراد المجتمع سيقتضي على عوامل الاثارة والجفاء والحقد والقطيعة والبغضاء ، ويعمر القلوب بالحب والود والشفقة ، مما يجعل الحياة طيبة في هذا المجتمع الطيب لأنها تقوم على الود والرحمة لا على البغض والقسوة .

ثانياً - الالتزام بمعاني العدالة

١٤١ - الالتزام بمعاني العدالة من أنواع الاخلاق الفاضلة بل في قذورتها، وإنما افردناها بالذكر لأهميتها، ولتشعبها وتعدد مظاهرها ، وبروزها في النظام الاجتماعي الاسلامي . ومما يدل على أهمية العدل في الاسلام ورود الآيات الكثيرة فيه بالدعوة إليه بصورة عامة أو خاصة . فمن الآيات التي تأمر بالعدل بصورة عامة قوله تعالى « **إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون** » « **يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط** » « **قل أمر ربي بالقسط** » . ومن الآيات التي أمرت بالعدل في مسائل معينة العدل في القول « **وإذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى** » والعدل في الكتاب « **وليكتب بينكم كاتب بالعدل** » والعدل في الحكم « **وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل** » « **فإن فأت فاصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا** » والعدل في الكيل والوزن « **وأوفوا الكيل والميزان بالقسط** »

« **واقموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان** » . والحساب يوم القيامة يكون بالعدل فلا تظلم نفس شيئاً ، قال تعالى « **وقضي بينهم بالقسط وهم لا يظلمون** » « **وننصع الموازين القسط ليوم القيامة** » . وإذا ضمنا إلى هذه الآيات الناهية عن الظلم تبين لنا أهمية العدل في الإسلام حتى يمكن أن يقال دون مبالغة بأن الإسلام هو دين العدالة في كل شيء . ان تأكيد الإسلام على معاني العدل وضرورة الالتزام به والنهي عن الظلم وضرورة تجنبه ، تترتب عليه نتائج خطيرة ، ذلك ان المجتمع الذي يشيع فيه العدل يحس افراده بالاطمئنان على حقوقهم ، لأن القانون يكون مع الحق وإن كان ضعيفاً لا مع المبطل وإن كان قوياً ، وبالعكس ذلك إذا شاع الظلم ونذر العدل أحس الأفراد بالقلق الدائم على حقوقهم وزال عنهم الاطمئنان والاستقرار وكان ذلك إيذاناً بدمار هذا المجتمع ، وقد أشار الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم إلى أثر التفريط بالعدل وكيف يؤدي بالامة إلى الهلاك ، فقد جاء في الحديث « **إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق الشريف تركوه وإذا سرق الضعيف أقاموا عليه الحد ، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها** » وتعليل هلاك الأمم بسبب الظلم ، أن الظلم كالنار يحس بوطأتها المظلومون ، فإذا شاع الظلم وغارت معاني العدل كثر المظلومون الذين لا يرون في هذا المجتمع حماية لهم ولا حفظاً لحقوقهم وإنما يرون فيه هضم حقوقهم ، وهذا يجبرهم إلى عدم الاهتمام به وببقائه وهذا قد يجبرهم حتى إلى المعاونة على هلاكه وافنائه . وهذا بخلاف المجتمع العادل حيث يحرص الأفراد على بقاءه ورد الأعداء عنه لأنهم يرونه كالبيت الذي يؤويهم فيكون هذا الحرب منهم عليه وبذل الجهد لبقائه سبباً لبقائه ، ولهذا قيل : إن الدولة العادلة تبقى وإن كانت كافرة، وإن الدولة الظالمة تفنى وإن كانت مسلمة . ومن أجل هذا كله فقد قام المجتمع الاسلامي في صدر الإسلام على معاني العدل والالتزام بها، فما كان هناك ظلم ولا محاباة ولا إجحاف، وإنما كان هناك العدل الصارم الذي يتساوى أمامه الشريف والوضيع ، والقانون الاسلامي الذي يخضع له الجميع الخليفة ومن عداه . وقد تترتب على ذلك ان الضعيف كان معه المجتمع بكل قوته ما دام محمياً ولا يضيره ضعفه لأن قوة المجتمع والقانون معه ، وكان القوي لا تفني عنه قوته ما دام مبطلاً لأن قوة المجتمع والقانون ضده ولهذا كان ابو بكر رضي الله عنه يقول « **القوي منكم ضعيف حتى أخذ الحق منه، والضعيف منكم قوي حتى أخذ الحق له** » . بل بلغت العدالة في المجتمع الاسلامي الاول الى حد الالتزام بالمساواة بين الخصوم في مجلس القضاء حتى في نظرة القاضي ونبرات صوته وكلامه معهم . وفي قول مأثور عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال لقاضيه أبي موسى الأشعري « **سوّ بين الخصمين في مجلسك واشارتك وأقبالك** » . ولما كان

العدل والالتزام به من مقومات النظام الاجتماعي الاسلامي ، فان اية شفاعة او جهد يبذل لتعطيل سريان العدالة او للانحراف بها عن مجراها المستقيم يعتبر مما لا يجوز في شرع الاسلام ، ولهذا لما سرقت المرأة المخزومية وأهم الناس امرها سألوا أسامة بن زيد أن يستشفع لها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما فعل ذلك غضب الرسول صلى الله عليه وسلم وقال له : « أتشفع في حد من حدود الله ؟ ! ثم خطب صلى الله عليه وسلم في الناس وقال « ما بال أقوام يشفعون في حد من حدود الله ، إنما أهلك الذين من قبلكم . . إلى آخر الحديث الذي ذكرناه قبل قليل » .

ثالثاً - العناية بالأسرة

١٤٢ - الأسرة هي أساس كيان المجتمع لأن من مجموعها يتكون المجتمع فهي بالنسبة له كالخلية لبدن الانسان ، ويترتب على ذلك أن الأسرة إذا صلحت /صلح المجتمع وإذا فسدت فسد المجتمع ولهذا اعتنى النظام الاجتماعي الاسلامي بالأسرة عناية كبيرة تظهر في الأحكام الكثيرة بشأنها ، وأكثر هذه الأحكام وردت بها آيات في القرآن الكريم يتعبد المسلمون بتلاوتها في صلاتهم وفي خارج صلاتهم ، فضلاً عن الأحاديث النبوية الكريمة الواردة في موضوع الأسرة . وليس من شائنا هنا أن نفصل القول في أحكام الأسرة ، فهذا أمر يطول ولا تتسع له دراستنا ولا هو مطلوبنا ، وإنما نكفيها أن نشير إلى معالم التنظيم الاسلامي في موضوع الأسرة وهو من صميم النظام الاجتماعي في الاسلام .

١ - الزواج

١٤٣ - الزواج هو السبيل الطبيعي لتكوين الأسرة وبقاء الجنس البشري ، وقد رغب فيه الاسلام وجعله من سننه ، فقد جاء في الحديث الشريف « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء » . والغرض من الزواج إيجاد النسل وتكوين الأسرة الصالحة جاء في الحديث « امرأة ولود أحب إلى الله من امرأة حسناء لا تلد ، أني مكاتر بكم الامم يوم القيامة » .

ب - اجراءات الزواج

١٤٤ - وقد شرع الاسلام للزواج اجراءات معينة شريفاً وتكريماً لهذه العلاقة علاقة الزواج ، واول هذه الاجراءات : الخطبة ، أي طلب الرجل المرأة للزواج بالطرق المعروفة عند الناس ، اذا كان من الجائز شرعاً أن يتزوجها . والغرض منها أن يعرف

كل من الرجل والمرأة عن الآخر ما يجعله يقدم على النكاح أن يحجم عنه ، ولهذا أباح الاسلام للخاطب أن يرى مخطوبته ولكن لا يجوز الخلوة بها لأنها لا تزال أجنبية عنه ، والخلوة بالأجنبية حرام ، لأن الخطبة وعد بالزواج وليس بعقد زواج . والمرغوب فيه في شرع الاسلام تخير المرأة الصالحة كما أن على المرأة تتخير الرجل الصالح ، فان صلاح الشخص وتقواه وخلقه أرجح في ميزان الشرع مما عدا ذلك من كثرة المال أو المنصب أو الجاه ، وفي الحديث الشريف « تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك » والمرأة ذات الدين لها تأثير كبير جدا في صلاح الأسرة وتربية أبنائها على معاني الاسلام وحسن الاخلاق ، ولذلك وجه أعداء الاسلام غارتهم على المرأة المسلمة لاستئصال ما في نفسها من معاني الخير والدين .

فاذا حصل الاتفاق افرغ في عقد النكاح الشرعي القائم على الايجاب والقبول والمتضمن رضى الطرفين بحضور شهود عدول تكريماً لهذا العقد وتمييزاً له عن السفاح . ويستحب أن يكون المهر قليلاً لا كثيراً لأنه ليس ثمناً للزوجة ولكنه رمز التكريم للمرأة في عقد النكاح ، وقد ورد في السنة النبوية ما يدل على استحباب عدم المغالاة في المهور ، فقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « خير الصداق - أي المهر - أيسره » « أخف النساء صداقاً أعظمهن بركة » والواقع أن شيوع عادة المغالاة في المهور يجعل الراغبين في الزواج قلة ، ويبقى الكثيرون عازفين عنه لعدم قدرتهم عليه وهذا العزوف عن الزواج يجر الى مفاسد لا تخفى . والحقيقة أن الاسلام بسط اجراءات النكاح وسهل الوصول اليه ، فعقد النكاح يتم بإيجاب وقبول كما قلنا ولا يشترط له اجراءات شكلية معينة ولا تراويل دينية ولا لغة معينة ولا مكان معين ، وإنما يشترط له مع الايجاب والقبول موافقة ولي المرأة ، لأن عقد النكاح لا يهم المرأة وحدها بل يهم وليها وعائلتها والضرر الذي يلحقها بسبب سوء اختيارها ينسحب الى عائلتها وعلى رأسهم وليها كالأب والأخ ، فمن العدل أن يكون للولي رأي مسموع في زواجها . كما يشترط حضور الشهود عند عقد النكاح لكي يعرف العقد ويشيع وتحفظ حقوق المرأة وبثبت مركزها القانوني كزوجة وما يترتب على ذلك من حقوق وواجبات ، كما يشترط شرط آخر لصحة النكاح وهو أن لا تكون المرأة محرومة على الرجل كالأخت والخالة وسائر المحرمات .

ج - حقوق الزوجة

١٤٥ - ويترتب على عقد النكاح حقوق معينة للزوجة . منها المهر ، وهو حق خالص لها دون ذويها ، ولا تكلف أن تشتري به جهازاً لها إلا إذا رغبت هي ، لأن تجهيز بيت الزوجية بما يلزمه من اثاث وفراش ونحوها من واجبات الزوج لا للزوجة .

كما يترتب على عقد النكاح حق النفقة للزوجة على زوجها ، لأنها متفرغة لشؤون البيت وتربية الاطفال فكان من العدل ان يقوم الزوج بالنفقة عليها ، لأن كل واجب يقابله حق ، وفي الحديث الشريف « ... ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف » وحق النفقة يبقى للزوجة ما دامت قائمة بواجباتها نحو زوجها فلو خرجت على طاعته وترك بيت الزوجية عدت ناشزة وسقطت نفقتها عنه مدة نشوزها فإذا عادت عادت النفقة لها . وللزوجة على زوجها حق المعاملة بالحسنى ، قال تعالى « ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف » وفي الحديث الشريف « خيركم خيركم لأهله » . والاسلام يوصي بالصبر على المرأة فلا ينبغي للزوج ان يتعجل إذا رأى منها ما يكره قال تعالى « وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تكرهوا شيئاً ويجعل الله فيه خيراً كثيراً » .

د - حقوق الزوج

١٤٦ - وكما للزوجة حقوق على زوجها فان له حقوقاً عليها ، فالحقوق متقابلة بين الطرفين . فمن حقوقه طاعته بالمعروف لأن القوامه له قال تعالى « الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما انفقوا من اموالهم » . وقومة الرجل على زوجته شيء طبيعي جداً ومعقول ، ولا بد منه ، لأن الحياة الزوجية شركة خطيرة ، وكل شركة لا بد فيها من رئيس ، فكيف بالعلاقة الزوجية التي تخص أخطر علاقات الانسان بغيره ؟ ان هذه العلاقة الكريمة والشركة الخطيرة لا بد لها من رئيس يطاع في موضع الخلاف حتى تبقى الشركة قائمة بلا انقسام ، والرجل أحق بهذه القوامه من المرأة وهذا ما قرره الاسلام ويشهد له الواقع ويطبقه البشر وان جادل بعضهم فيه . ثم إن هذه القوامه لا غضاضة فيها على المرأة ، لأنها خالية من الاستعلاء والتسلط والاهواء والتعسف وإرادة الشر ، لأن الزوج يحرص على الخير لزوجته ولا يريد برياسته عليها استعلاء ولا تكبراً ولا تسلطاً ولا يتعسف في استعمال قوامته عليها ، وفضلاً عن ذلك كله فان علاقته بزوجته مبنية على المودة والرحمة قال تعالى « ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجاً لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة » فقوامه الرجل على المرأة قائمة على المودة والرحمة اللتين غرسهما الله تعالى في قلوبهما ، فلا يتصور فيها ما يضايق المرأة أو يجرح كرامتها . إن الانسان يطيع باختياره وبكل سرور صديقه المخلص المحب له ، بل ويفرح إذا صار رئيساً له في دائرة من دوائر الدولة . فكيف الحال برئاسة الزوج وقوامته على زوجته ، وما بينه وبين زوجته من

المودة والرحمة والاخلاص والحرص على ما يثفع الطرفين ما لا نسبة بينه وما بين صديقين مخلصين ؟ ان بعض الناس يسارعون وينكرون حق الزوج في القوامة على زوجته ، ويوغرون صدر المرأة على التمرد على هذه القوامة التي يسمونها عبودية . وهذا الاتجاه من هذا البعض لا يجوز في شرع الله وقد يكون كفراً إذا أصر عليه الانسان لانه مصادمة لنصوص الشريعة ، كما انه يدل على جهالة صاحبه أو هواه أو إرادته السوء والشر بالمرأة أو رغبته في تفكيك الاسرة وإشاعة الفوضى فيها ، كل هذه الامور نتائج لازمة للدعوة الى تمرد المرأة على قوامة الزوج ، فيجب أن تمنع كما يمنع أي شيء ضار ، وأن تبصر المرأة المسلمة بضلال هذا القول وضرره . وقد يكون من النافع ان نذكر لهذا البعض من الناس ان ملكة الانكليز عندما تزوجت سألها الكاهن قبل ان يجري الطقوس الدينية لعقد النكاح ، سألها : هل تطيعين زوجك ، قالت : نعم . ومن هذا كله يتضح لكل منصف ان قوامة الزوج على زوجته هو ما جاء به الشرع ويقره بعيل السليم ويطبقه البشر . فعلى المرأة المسلمة والمدركة لمصلحتها ان تطيع زوجها في المعروف فإن أمرها بمعصية وجب عليها ان تعصيه ، لانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق .

ومن حقوق الزوج على زوجته أن لا تخونه في شيء ، وان تعاونه لانها شريكة حياته ، وان تقوم بتربية اولاده وهم اولادها أيضاً وهي أقدر على هذه المهمة الخطيرة من غيرها بل لا يسد مسدها أحد في هذه التربية ، فليس أحد يملك مثل حنانها وعاطفتها على اولادها . فاذا ما قامت بمهمتها هذه ساهمت في تنشئة جيل سليم ، وكان عملها هذا افضل من اي عمل آخر تقوم به خارج بيتها .

تعدد الزوجات

١٤٧ - ومن حق الزوج ان يتزوج اكثر من واحدة إلى حد أربع زوجات ، وهذا ما نطق به القرآن وثبت بالسنة وذكره الفقهاء جميعاً ولم يخالف فيه أحد من المسلمين . وفي القرآن « **وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، فإن خفتم أن لا تعدلوا فواحدة** » والمقصود بالعدل هنا العدل بين الزوجات في النفقات ونحوها مما يمكن فيه العدل .

وتعدد الزوجات ليس واجباً ولا مندوباً وإنما هو مباح ، والمباح يجوز فعله وتركه ، فهو خاضع لتقدير الشخص نفسه ، فان رأى المصلحة فيه ، فعله ، وإلا تركه ولا ريب عليه في الحالين . ولا داعي لاقحام القاضي أو غيره لتقدير مدى الحاجة أو مصلحة في التعدد ، لان هذه المسألة خاصة بالإنسان ، والاصل في كل إنسان عاقل انه

أحرص من غيره على تقدير ما يصلح له لا سيما في مسألة الزواج حيث تترتب على الزوج تبعات ثقيلة مالية وغير مالية ، فهو لا يقدم على التعدد إلا إذا وجد الحاجة داعية إلى ذلك . ولا نستطيع هنا أن نحصر مبررات التعدد التي تدفع الرجل إليه ، وإنما نذكر منها على سبيل التمثيل : عقم الزوجة وتطلع الزوج للذرية ، ومرض الزوجة وعدم صلاحيتها للقيام بمهام الزوجية ، ونبل الزوج وكرم أخلاقه حيث يتزوج يتيمة أو أرملة أو قريبة له فافتها فرص الزواج ، إلى غير ذلك من الدوافع النبيلة للتعدد . وفي التعدد علاج حاسم لمشكلة اجتماعية خطيرة تعرض له المجتمعات البشرية في أعقاب الحروب بل وحتى في الأوقات العادية ، وهي كثرة عدد النساء وقلة عدد الرجال ، وهذه المشكلة لا يمكن حلها بصورة شريفة وناجحة إلا باباحة التعدد شرعاً ، وإلا حلت نفسها عن طريق السفاح ولعلاقات غير المشروعة ، ولا شك أن كل امرأة عاقلة تفضل أن تكون زوجة ثانية ولا تكون عشيقاً لرجل . وعلى هذا فما يقوله البعض من اعتراض على مبدأ التعدد ، إنما هو قول متهاف في نفسه هزيل في حجته مخالف لشرع الاسلام . وقد يكون من المفيد أن أبين هنا أن بعض الفقهاء ذهب إلى أن للمرأة أن تشتترط على زوجها في عقد النكاح عدم الزواج عليها وإذا تزوج فمن حقها أن تطلق نفسها منه ، يمكن الأخذ بهذا الرأي الفقهي الاجتهادي لأن المسلمين عند شروطهم .

الطلاق

١٤٨ - ومن حق الزوج أن يطلق زوجته ، والطلاق في الأصل غير مرغوب فيه في نظر الشريعة الاسلامية ، جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم « أبغض الحلال إلى الله الطلاق » وعلى هذا فلا ينبغي للمسلم أن يقدم عليه بدون مبرر مقبول .

وقد ذهب بعض الجهال إلى الاعتراض على مبدأ الطلاق ، وطالبوا بالقائه ، وكثيراً ما نسمع شيئاً من هذا اللغو أو نقرأه في صحيفة أو كتاب . والواقع أن هذا القول لا يصدر إلا عن جاهل أو معاند لشرع الاسلام ، فإن الطلاق في الاسلام من محاسن الشريعة وواقعيتها ، وهو بمثابة العلاج الذي تقدمه الشريعة حيث لا ينفع غيره ، ولا عيب في تحضير العلاج استعداداً لحالات الطوارئ والمرض . . وخلاصة القول في مسألة الطلاق وحكمته أن الاسلام يرغب في ابقاء الرابطة الزوجية وإدامتها على المودة والوئام لتحقيق اغراضها المرسومة لها ، وفي سبيل ذلك سهل الاسلام اجراءات النكاح وشرع فيها الخطبة وإباح رؤية المخطوبة لضمان بقاء الرابطة ، وندب الزوج إلى الصبر

على المرأة إذا رأى منها ما يكرهه كما بينا . وبين الإسلام أن من الفضل للزوج أن يكون حسن الاخلاق مع زوجته ، ومع هذا فإن الإسلام لا يفغل عن الواقع ، فقد ينشأ الخلاف بين الزوجين مما يؤدي إلى الطلاق ، ولعلاج هذه الحالة قرر الإسلام ما يأتي :

أولاً - شكك الإسلام الزوج في وجدانه إذا أحس بكره زوجته وذكره باحتمال خطئه وتسرعه قال تعالى « **وَعَاثِرُوهُنَّ بِالْعُرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَعْسَى أَنْ تَكْرَهُنَّ** » .
شَيْئاً وَيَجْعَلُ اللَّهُ فِيهِ خَيْراً كَثِيراً » .

ثانياً - إذا استمرت الزوجة في مشاكساتها ومخالفاتها ، فللزوج أن يؤديها عن طريق الوعظ والنصيحة والهجور في المضاجع والضرب غير المبرح قل تعالى « **وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً كَبِيراً** » .

ثالثاً - إذا استشرى الخلاف وجب اللجوء إلى التحكيم بأن يختار الزوج حكماً من أهله ، وتختار الزوجة حكماً من أهلها ، فيجتمعان وينظران في الخلاف بين الزوجين وأسبابه ويعملان على إزالته ، وكثيراً ما ينجح هذا التحكيم لأن كلا من الحكيمين حريص على حسم الخلاف لمصلحتها في حسمه ، كما أنهما - لعلاقتها العائلية - يمكنهما الوقوف على أسباب الخلاف ، ولا شك أن معرفة الأسباب الحقيقية تسهل معالجتها . قال تعالى في التحكيم بين الزوجين « **وَأَنْ خُتِمَ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يَرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا** » .

رابعاً - إذا لم ينفع التحكيم واستمر الخلاف وأراد الزوج الفراق فعليه أن يسلك فيه مسلكاً يقيه شر العجلة والتسرع والفضب ، فأوجب عليه الإسلام أن يوقع الطلاق بالكيفية الآتية :

أ - أن يطلقها وهي طاهرة غير حائض ولم يكن قد مسنها في طهرها هذا ، والحكمة في ذلك أن الزوج إذا طلقها في هذه الحالة فإن ذلك يعني أن نفسه راغبة عنها وأن هناك من الأسباب القوية ما يحمله على فراقها إلى درجة أنه امتنع عن مسيئتها قبل طلاقها .

ب - ومع هذا فإن الشرع الإسلامي احتاط للامر احتياطاً آخر فقد يكون الزوج لم يقدر المسألة حق قدرها وتسرع في تصميمه على الطلاق ، ولهذا أوجب عليه أن يطلقها طليقة واحدة هي التي تسمى في الاصطلاح الشرعي بالطلقة الرجعية ويكون له في هذا الطلاق الرجعي الحق في إرجاع زوجته خلال مدة العدة وهي عدة تمتد إلى ما يقرب من ثلاثة أشهر . فإذا فكر بهدوء فقد يظهر له أنه قد تسرع في طلاقه ، وقد يحمله تفكيره الهادئ إلى ترجيح ابقاء الرابطة الزوجية على قطعها وإن كان هناك ما

يبرر قطعها ايثاراً لمصلحة اولاده الصغار من الضياع ، ولهذا اعطاه الشرع الاسلامي الحق في ارجاع زوجته خلال مدة العدة كما قلنا . وقد يكون هذا الطلاق نذيراً للمرأة فلا تعود لما ادى إليه .

ج - فاذا انتهت مدة العدة ولم يراجعها الزوج ، ثم اسف الزوج على ما وقع واراد ارجاع زوجته ، ففي هذه الحالة ، يشترط أن ترضى الزوجة بالرجوع ون يتم ذلك بعقد نكاح جديد ومهر جديد .

د - فاذا كرر الزوج الطلاق مرتين بالكيفية التي بينها . ثم طلقها المرة الثالثة ، ففي هذه الحالة لا يمكنه اعادتها إليه إلا بشروط ثقيلة ، هي : ان تنتهي عدتها ، ثم تنكح زوجاً غيره نكاحاً حقيقياً لا صورياً ، ثم يفارقها هذا الزوج بموت أو طلاق ، ثم تنتهي عدتها من هذه الفرقة ، ثم تعقد عقد نكاح جديد مع مطلقها الاول برضى تام منهما وبمهر جديد .

١٤٩ - هذه هي اجراءات الشرع الاسلامي لمنع وقوع الطلاق ، او لمنع اساءة استعماله بدون روية وتأمل ، فاذا لم تنفع كل هذه الاجراءات الطويلة لمنع أو إزالة اسباب لطلاق ، فان وقوعه هو الحل الوحيد لفض النزاع وانهاء هذه الرابطة التي لم تعد مبعث ارتياح واستقرار ، وانما أصبحت مبعث شر وخصام ، وإفساح المجال لكل من الزوجين ليحرب حظه في زواج آخر .

وقد يقال هنا : ما الحكمة في اعطاء الزوج حق الطلاق دون الزوجة ؟ والجواب ان الرجل عادة أكثر سيطرة على عواطفه من المرأة ولأن الطلاق يحمله اعباء مالية كثيرة قد تدفعه إلى الروية وعدم الاستعجال ومن هذه الاعباء المهر المؤجل وثققة العدة وثققة الأولاد . ومع هذا فيجوز للمرأة أن تشتترط لنفسها في عقد النكاح حق الطلاق فتطلق نفسها منه بموجب هذا الشرط . كما أن للمرأة أن تطلب من القاضي أن يفرق بينهما وبين زوجها إذا أصابها من الزوج ضرر يبرر حل الرابطة الزوجية .

ومن هذا العرض السريع الموجز لبيان نظام الطلاق في الاسلام يتبين لكل منصف انه نظام كامل يعتبر من محاسن الشريعة الاسلامية ، إذ ليس من المنطق ولا المصلحة ابقاء الرابطة الزوجية بعد أن ظهر عدم الفائدة من بقائها ، أو ظهر أن بقاءها مضر . ولهذا نجد الدول الغربية تقرر جواز الطلاق المدني لأن الكنائس لا تجيزه ، وحتى إيطاليا التي كانت إلى عهد قريب تأخذ بالتفريق الجشمانى بين الزوجين عند وجود أسبابه ، ومعناه أن الزوجين يعيشان منفردين ولكن يعتبر كل منهما زوجاً للآخر بحكم القانون ولا يحق لأحدهما الزواج لأن الرابطة الزوجية تعتبر باقية قانوناً ، إلا أنها اُجازت أخيراً الطلاق بموجب القوانين التي شرعتها .

وقد يقال هنا أيضاً : لماذا لا يشترط إذن القاضي لصحة وقوع الطلاق ؟ والجواب لا فائدة ولا مصلحة في هذا الإذن ، لأن هناك من الأسرار الزوجية ما لا يحسن كشفه أمام القاضي ، فمن الخير ومصلحة الزوجة أن تبقى هذه الأسرار مكتومة غير مفصوحة ، ولهذا لم يشترط أحد من الفقهاء أخذ إذن القاضي لصحة وقوع الطلاق ، وما قرره الفقهاء هو الصواب الذي لا يجوز غيره .

حقوق الصغار في الأسرة

١٥٠ - ثمرة النكاح انجاب الذرية ، وإيجاد النسل ، ولهم حقوق مقررة على أبويهم منها ثبوت النسب ، وما يترتب عليه من حقوق ، والانفاق عليهم من قبل الأب لا الأم . كما يجب على الأم أرضاعهم قال تعالى « **والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف** » وإذا وقعت الفقرة بين الزوجين فإن حق حضانة الصغار وتربيتهم يكون للأم حتى يبلغوا السن التي يستغنون فيها عن حضانة الأم فيأخذهم الأب لإكمال تربيتهم وحفظهم ، وسن الحضانة تقدر ببلوغ سبع سنين بالنسبة للأولاد الذكور ، وتسع سنين بالنسبة للإناث .

حقوق الأبوين على أولادهما

١٥١ - الأبوان سبب وجود الولد وتحملا الشيء الكثير في تربيته ، فمن الوفاء لهما القيام بحقوقهما وعدم التفريط بها ، ولهذا عظمت الوصية بهما وقرن الله تعالى برهما بعبادته ، قال تعالى : « **وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحسانا** أما يبلغن عنك الكبير أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » .

التضامن بين أفراد الأسرة

١٥٢ - يقوم بين أفراد الأسرة ودّ ورحمة وشفقة جبلية فطرية ، وقد عززها الإسلام بتشريعات كثيرة تحقق التضامن والتعاون والتكافل فيما بينهم . ومن هذه التشريعات ما هو ملزم يخضع لحكم القضاء ، ومنها ما هو ملزم ولكن لا يخضع لحكم القضاء ، فمن الأولى وجوب النفقة لمستحقيها على القادر عليها من أفراد الأسرة ، فنفقة الزوجة على زوجها ونفقة الصغار على أبيهم ، ونفقة الأب الفقير على أولاده انفادرين على الانفاق ، وهكذا القول في بقية نفقات أفراد الأسرة ، تخضع لسلطان

القضاء ويجرى فيها الحكم والالتزام إذا ما توافرت شروطها . ومن امثلة ما هو ملزم ولكن لا يخضع لسلطان القضاء حسن المعاملة بين افراد لاسرة فهو واجب ولكن لا يخضع لالتزام القاضي وإنما يترك لديانة وتقوى عضو الاسرة .

ويقابل واجب الانفاق بين اعضاء الاسرة حق الميراث لهم ، لان الغرم بالغنم ، ومن اسباب الميراث : الزوجية والقرباة ، وقد حدد الاسلام انصبة الورثة واقام هذا التحديد على اساس العدل الدقيق الذي قد لا يتفطن إليه بعض الناس ، مثل جعل حصة الابن ضعف حصة البنت قال تعالى « يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » لان الانثى مكفية المؤونة ، فهي إن لم يكن لها مال ، فنفتقتها قبل الزواج على أبيها إلى أن تتزوج ولا تكلف بالاكتساب ، وإذا تزوجت فنفتقتها على زوجها ، وهي لا تدفع مهرا في الزواج ولا تلزم بالانفاق على اولادها . اما الذكر فانه إذا بلغ وقدر على الاكتساب فنفتقته على نفسه ، وإذا تزوج فهو يدفع المهر ويتحمل نفقة زوجته واولاده الصغار ، فالتكاليف المالية على الرجل أكثر بكثير من تكاليف المرأة ، فمن العدل إذن ان يأخذ أكثر منها في الميراث .

والميراث يقوم على اساس من الفطرة ورغبة الانسان ، فان كل شخص لا يكتسب المال لسد حاجة نفسه فقط بل لكفاية غيره أيضاً من افراد أسرته كأولاده مثلاً ، فايصال ثمره اتعابه بعد موته إلى هؤلاء يدفعه إلى المزيد من السعي ، لانه يتفق ورغبته وإرادته . وفي الميراث فوائد وحكم ، منها توفير شيء للورثة يستعينون به في حياتهم ويستفتنون به عن سؤال الناس ، كما أن في الميراث تفتيتاً للثروة وتوزيعاً على عدد كبير من الافراد وبهذا تتداول الاموال ولا تتكدس بأيدي قليلة .

ومن صور التضامن داخل الاسرة الولاية على النفس والولاية على المال . فاما الولاية على النفس فيدخل فيها حضانة الصغير عند امه إلى سن معينة كما ذكرنا من قبل ، ثم ضمة إلى من له الولاية على النفس كالاب والجد ، فيتم تربيته وحفظه وتقويمه ، ومثل الصغير في خضوعه للولاية على النفس المجنون والمعتوه . فاذا بلغ الصغير عاقلاً أو أفاق المجنون وزال عنه المعتوه زالت عنه الولاية على النفس ، وصار له الحق في الذهاب حيث يشاء ، إلا أن الصغيرة إذا بلغت فان الولاية تستمر عليها ويستمر وليها بالمحافظة عليها ورعايتها حتى تتزوج . ولما كانت الولاية على النفس تتضمن الحفظ والرعاية والتربية والتوجيه وكلها لمصلحة الصغير أو الصغيرة ، فقد ذكر الفقهاء الشروط الواجب توافرها في الولي ، فقالوا يشترط فيه أن يكون بالغاً عاقلاً أميناً قادراً على القيام بجهام الولاية ، يتفق دينه مع دين المولى عليه .

اما الولاية على المال فهذه تثبت على الصغير في ماله وعلى من هو في حكم الصغير كالمجنون والمعتوه . وتثبت هذه الولاية للأب والجد وغيرهما على التفصيل المذكور في كتب الفقه . وقد شرعت هذه الولاية لمصلحة الصغير ومن في حكمه، ولهذا يشترط في الولي الامانة والقدرة على حفظ مال الصغير وتنميته . وتبقى هذه الولاية ما دام سببها قائماً، فإذا زال، زالت كما لو بلغ الصغير عاقلاً وكان رشيداً اي : قادر على تشيير ماله والتصرف به تصرفاً حسناً فإن الولاية تزول عنه ، قال تعالى : « **وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا إليهم أموالهم** » . وكذلك تزول الولاية على المجنون إذا عقل وكان رشيداً .

ويجب على الاولياء ان يتصرفوا في اموال المولى عليهم على وجه المصلحة لهم وعلى هذا لا يجوز لهم هبة اموالهم او تبذيرها .

رابعاً - تحديد مركز المرأة في المجتمع

١٥٣ - والخصيصة الرابعة من خصائص النظام الاجتماعي الاسلامي تحديده مركز المرأة في المجتمع تحديداً دقيقاً واضحاً صريحاً مفصلاً ، حتى لا تدخل الاهواء في هذه المسألة الخطيرة جداً وحتى تتحقق للمجتمع طهارته ونظافته وعفته واستقامته وتنشأ فيه الاجيال القوية الامينة ، فيبقى المجتمع على صلاحه واستقامته ويسعد افراده . وقد تناول القرآن الكريم بآيات كثيرة شؤون المرأة وتحديد مركزها الاجتماعي وما لها وما عليها، وكذلك فعلت السنة النبوية، ولا شك ان معالجة موضوع المرأة في القرآن بآيات كثيرة وفي السنة بأحاديث كثيرة يدل دلالة قاطعة على أهمية هذا الموضوع وعظيم عناية الاسلام به . والواقع ان حالة المرأة في المجتمع ومدى ما لها وما عليها من الحقوق والواجبات، ونوع الضوابط التي تحكم سلوكها ، كل ذلك كان ولا يزال من اعظم المؤثرات في سير المجتمع وفي مدى صلاحه وفساده . ولهذا كله فقد اولى الاسلام مسألة المرأة كل ما تستحق من عناية وتوضيح حتى تستبين الامور ويعرف الناس المسلك السديد في معالجة هذه المسألة على الوجه الصحيح .

ونحن في هذا البحث لانريد الاحاطة بكل جزئيات الموضوع وإنما نريد ذكر النقاط البارزة فيه على وجه يعطي فكرة جيدة عن مركز المرأة في المجتمع في نظر الاسلام .

مركز المرأة في المجتمع قبل الاسلام

١٥٤ - من المفيد ان نذكر شيئاً عن مركز المرأة في المجتمع العربي الجاهلي قبل الاسلام لنرى مدى الاصلاح العظيم الذي جاء به الاسلام في هذا الموضوع ، ثم نعرف المعايير والاختفاء والاباطيل التي كان عليها الناس قبل الاسلام في مسألة المرأة حتى لا يقع المجتمع الاسلامي فيها ، وقد روي عن سيدنا عمر رضي الله عنه انه قال « إنما تنقض عرى الاسلام عروة إذا نشأ في الاسلام من لم يعرف الجاهلية »
لانه إذا لم نعرف قبائح الجاهلية لم نتوقعها وربما خالطناها او وقعنا فيها .

والمجتمعات غير العربية قبل الاسلام او التي لم تهتد بهديه بعد بزوغ شمسها ، لم تكن احسن حالا من المجتمعات العربية الجاهلية .

ونذكر فيما يلي بعض الاوضاع التي كانت عليها المرأة في المجتمعات الجاهلية العربية وغير العربية .

اولاً : كان العرب قبل الاسلام ينظرون إلى المرأة نظرة احتقار وامتهان ، ويحزنون لولادة الانثى ، وقد بين القرآن الكريم هذه الحالة النفسية التي كانت تنتابهم فقال تعالى « وإذا بشر أحدهم بالأنثى ظل وجهه مسوداً وهو كظيم ، يتوارى من القوم من سوء ما بشر به ، ايمسكه على هون أم يدسه في التراب الا سوء ما يحكمون » حتى آل الامر ببعضهم إلى وأد البنات وهن في قيد الحياة قال تعالى « وإذا المؤودة ستلت باي ذنب قتلت » .

ثانياً : ما كانت المرأة ترث ، لأن الارث عند عرب الجاهلية كان محصوراً بالرجال .

ثالثاً : كانت كثيراً ما تخضع للتعسف والظلم ، فاذا مات الرجل وترى زوجة واولاداً من غيرها ، فللابن الحق في تزويجها ولو كانت كارهة كما كان له أن يمنعها من التزوج .

وللزوج ان يطلقها ما شاء من الطلقات ويراجعها قبل أن تنتهي عدتها وهكذا يجعلها كالمعلقة لا هي مطلقة فتذهب الى حال سبيلها ولا هي بالزوجة التي تتمتع بحقوق الزوجية .

رابعاً : والاقوام الجاهلية الأخرى ما كانت احسن حالا من عرب الجاهلية ، فقد وقع الاختلاف في أوربا حول المرأة من جهة مساواتها مع الرجل في تلقي الدين والقيام بالعبادة واستحقاق الجنة في الآخرة ، حتى إن بعض الجامع الكنسية في روما قررت أنها حيوان نجس لارواح له ولا خلود (١١١) .

(١١١) الوحي المحمدي للشيخ محمد رشيد رضا رحمه الله ص ٣٢٠ ، طبع المكتب الاسلامي .

خامساً : وفي القانون الروماني للزوج الحق - في الزواج مع السيادة - أن يبيع زوجته ، وأن يأخذ ما يكون عندها من أموال .

سادساً : ما كانت هناك قيود على الآداب العامة تلتزم بها المرأة ، بل كان التحلل عن هذه القيود هو الشائع في المجتمعات الجاهلية ، العربية منها وغير العربية ، وقد أشار القرآن الكريم الى شيء من هذا التحلل ، قال تعالى « ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى » ومن معاني تبرج الجاهلية الأولى خروج المرأة مكشوفة الرأس والصدر والعنق تخالط الرجال وهي بهذه الحالة ، وتتفنج في مشيتها بينهم ، وهكذا ذكر اهل التفسير بصدد هذه الآية الكريمة .

مركز المرأة في المجتمع الاسلامي

١٥٥ - يعرف مركز المرأة في النظام الاجتماعي الاسلامي بمعرفة الحقوق التي لها والواجبات التي عليها ، والوظيفة التي اختصت بها ، والآداب التي تلتزم بها فلا بد من بيان هذه الأمور الاربعة المكونة لمركز المرأة في المجتمع الاسلامي .

اولا - حقوق المرأة

١٥٦ - القاعدة في حقوق المرأة انها فيها كالرجل الا فيما يختلفان فيه من استعداد وكفاية وقدرة هي مناط هذه الحقوق وبشرط ان لا تعارض هذه الحقوق ما عليها من واجبات . وعلى هذه القاعدة تتمتع المرأة بالحقوق التالية :

أ - تتمتع بحق الحياة لانها نفس معصومة كالرجل ، ولهذا حرم الاسلام واد البنت ، وأوجب القصاص في قتلها عمداً كما هو الحكم بالنسبة للرجل .

ب - هي اهل للتكريم لانها انسان والله تعالى يقول « ولقد كرّمنا بني آدم » .

ج - لها حق اكتساب الاموال بالطرق المشروعة ، لأن لها ذمة صالحة لاكتساب الحقوق المالية وغير المالية ، فهي فيه كالرجل . ومن اسباب اكتساب الاموال ، الميراث وقد اثبتته الشرع الاسلامي لها بعد ان حرمها الجاهليون منه قال تعالى « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والاقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون مما قلّ منه أو كثر نصيباً مفروضاً » . ولها حق التصرف بأموالها كما تشاء دون حاجة إلى إذن أحد ما دامت عاقلة رشيدة .

د - لها حق المهر في عقد النكاح قال تعالى : « وآتوا النساء صدقاتهن نحلة »

وحق النفقة على الزوج « وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف » وحق النفقة على أولادها باعتبارها أما .

هـ - حق الحضانة على أولادها الصغار إذا وقعت الفرقة بينها وبين زوجها .

و - لها حق تعلم العلوم النافعة لها بالكيفية المناسبة لطبيعتها وبشرط الالتزام التام بالآداب الإسلامية اللازمة لها . وأعظم ما ينفعها تعلم شريعة الإسلام وما فيها من حلال وحرام . أما العلوم الدنيوية فهي مباحة ، فإذا شاءت المرأة أن تتعلم منها شيئاً فلا بأس ، ولكن بالشرط الذي قدمناه وهو الالتزام بالآداب وبالكيفية المناسبة لها والمحافظة على عفتها . كما ينبغي أن تتعلم ما يلائم طبيعتها ويقوي اختصاصها الفطري في تربية الأولاد ورعاية البيت ، فتتعلم فنون الخياطة والطبخ وأصول تربية الولد ونحو ذلك ، فإذا أرادت المزيد من المعرفة ، فلا بأس بشرط أن لا تؤثر في قيامها بواجباتها المطلوبة منها كزوجة أو أم ، وبشرط أن يكون التعلم بالكيفية المشروعة فلا يجوز اختلاطها بالشباب بحجة التعلم ، ولا تكشفها أمام الرجال أو ظهورها بالحرم من اللباس ، فكل هذا وأمثاله حرام لا يباح ولا يجوز ولو بحجة طلب العلم .

ز - أما الحقوق السياسية ، ومنها الاشتغال بالأمور العامة ، والانتخاب فالمسألة فيها شيء من التفصيل :

أما الاهتمام بأمور المسلمين العامة ، فهذا من حقها بل من واجبها ، جاء في الحديث « من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » ومن أمر المسلمين شؤونهم العامة التي يصلحون بها أو يشقون ، ومن مظاهر الاهتمام التفكير بشؤونهم وإشاعة المفاهيم الإسلامية فيمن يحيط بالمرأة من زوج و أبناء وأقارب وجيران ، كما أن من حقها إبداء رأيها في الأمور العامة وإبداء النصح بالكيفية المستطاعة والملائمة لطبيعتها مثل الكتابة والتأليف وعقد الاجتماعات للنساء وتعليمهن وإشاعة الاخلاق الفاضلة فيهن ، وحثهن على القيام بواجبهن ونحو ذلك ، وينهين عن المنكرات ، قال تعالى : **(والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) .**

أما الاشتراك في الانتخابات بالكيفية المعروفة في الوقت الحاضر لاختيار رئيس الدولة أو أعضاء مجلس الأمة ، فالظاهر لنا : انه غير جائز للمراة لعدم وجود السوابق في هذا المجال فقد جرى انتخاب الخلفاء الراشدين وبايعهم المسلمون ولم ينقل إلينا اشتراك النساء في ذلك .

ثانياً - واجبات المرأة

١٥٧ - القاعدة في واجبات المرأة كالقاعدة في حقوقها ، فهي فيها كالرجل إلا فيما يختلفان فيه مما هو مناط التكليف ، وأساس هذه القاعدة انها انسان ، ولها أهلية وجوب اي صلاحية اكتساب الحقوق وتحمل الواجبات ، قال تعالى « يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالا كثيرا ونساء » فالنساء كالرجال مطالبات بتقوى الله اي بإطاعة اوامره واجتناب نواهيه . ويترتب على هذه القاعدة ما يأتي :

١ - انها كالرجل مخاطبة بالتكاليف الشرعية في باب الاعتقاد والعبادات والمعاملات ، إلا بما تقتضيه طبيعتها كما هو معروف ، أو بسبب عدم قدرتها على هذا الواجب كالجهاد يكلف به الرجل لا المرأة إلا إذا رغبت في الخروج مع المجاهدين فلا تمنع ، وتقوم بما تقدر عليه من أمور الجهاد كمداداة الجرحى واعداد الطعام ونحو ذلك . وقد ورد في القرآن الكريم ان النساء المؤمنات بايعن الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم كما بايعه الرجال قال تعالى « يا ايها النبي إذا جاءك المؤمنات يبایعنك على أن لا یشرکن بالله شیئاً ولا یسرقن ولا یزنین ولا یقتلن اولادهن ولا یتبنین بهتاتن یفترنه بین یدیهن وارجلهن ولا یعصینک فی معروف فبایعنهم واستغفر لهن الله إن الله غفور رحیم » مما يدل على أن النساء مكلفات بما كلف به الرجال من أمور الدين .

ب - وترتب على مخاطبة المرأة بالتكاليف الشرعية انها مجزية على عملها وقيامها بما كلفت به ، قال تعالى : «ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً » وقال تعالى « فاستجاب لهم ربهم أني لا اضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضكم من بعض » وقال تعالى « من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » .

ج - إن الخطابات في القرآن التي تخاطب المؤمنين وتكلفهم بالتكليفات الشرعية يدخل فيها النساء إلا إذا قام الدليل على خلاف ذلك . فقوله تعالى « ليس بامانيكم ولا امانتي اهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً » يشمل الرجال والنساء . وقد يذكر القرآن الكريم النساء مع الرجال فيما يخاطبهم به من تكليفات او فيما يمدحهم عليه ، قال تعالى : « إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات »

والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات، والذاكرين الله كثيراً والذاكرات أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً» .

د - وعلى المرأة واجب الطاعة لزوجها بالمعروف ، ووفائها بحقه عليها ، جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم « لو كنت أمر أحداً أن يسجد لأحد لأمرت الزوجة أن تسجد لزوجها » فإذا أطاعته بالمعروف وأدت حقه عليها كانت من النساء الفضليات قال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عنه الصحابي الجليل أبو هريرة رضي الله عنه : قيل يا رسول الله أي النساء خير ؟ قال : « التي تسره إذا نظر ، وتطيعه إذا أمر ولا تخالفه في نفسها ومالها بما يكره » .

هـ - والمرأة مسؤولة عن البيت وشؤونه ومؤمنة عليه ، فعليها القيام بهذه الامانة والخروج من عهدته هذه المسؤولية ، جاء في الحديث الشريف : « كلکم راع وكلکم مسؤول عن رعيته ... والمرأة راعية في بيت زوجها ومسؤولة عن رعيتها » .

ثالثاً - الوظيفة التي اختصت بها

١٥٨ - خلق الله سبحانه وتعالى كل مخلوق على نحو يمكنه من اداء الغرض الذي خلق من اجله ؛ وقد خلق الله تعالى المرأة على نحو يمكنها أن تكون زوجة وأماً وأودع فيها التطلع والحنين إلى ذلك . وقد وهبها الله تعالى القابلية والقدرة على تربية اولادها والصبر عليهم في جو من حنان الامومة الفطري فيها . فالوظيفة الاصلية التي اختصت بها المرأة ، هي وظيفة الزوجة والام وتربية الاولاد وتنشئتهم النشأة الصالحة . وتربية الاولاد تكون في البيت لا في الطريق ، وتحتاج الى انصراف الى اداء هذه الوظيفة ووقت كاف لها ، وقد وفر لها الاسلام ذلك ، فقد رفع عنها مؤونة العيش والاكتساب بما فرضه على الزوج من واجب الانفاق عليها وعلى اولادها ، ومن ثم لم تعد لها حاجة للعمل خارج البيت ، لان العمل يقصد به الكسب وتحصيل الرزق ، وقد كفيت ذلك لقاء انصرافها الى عمل جليل هو تربية الاولاد في البيت . كما ان الاسلام رفع عنها ايجاب بعض ما فرضه على الرجل تحقيقاً لأغراض معينة منها توفير الوقت الكافي للانصراف الى مهمتها ، فالقتال في سبيل الله ليس بواجب عليها وجوبه على الرجل ، والصلاة في المساجد واجب او من السنن المؤكدة على الرجال دون النساء ، وصلاة الجمعة تجب على الرجل دون المرأة ، فهذا وامثاله يدل على ان الاسلام يرغب في بقاء الزوجة في بيتها وعدم الخروج منه إلا لحاجة او سبب معقول لتنصرف الى مهمتها الخطيرة : تربية الاولاد وتهئية المسكن المريح للزوج الذي

ياوي اليه بعد تعبـه خارجـه ، قال تعالى « وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى » وليس المقصود بالقرار في البيوت عدم الخروج منه مطلقاً الا يرى ان المرأة تخرج للخج وتخرج لاداء الصلاة في المساجد إذا شاءت، وتخرج لزيارة أهلها وتخرج للمعالجة .. الخ وانما المقصود ان المرأة تقرر في بيتها ولا تخرج بلا غرض مشروع ولا سبب معقول لان هذا هو المرغوب فيه في نظر الشرع .

رابعاً - الآداب التي تلتزم بها

١٥٩ - هناك جملة آداب واخلاق يجب ان تلتزم بها المرأة لتسهم في بقاء طهارة المجتمع ونظامته مما يشين ، ولتبقى هي نفسها بعيدة عن مظنة التهم ومزالق الشيطان ، ومن هذه الآداب ما يأتي :

اولا - لا يجوز للمرأة ان تخلو بأي رجل يحل له نكاحها حتى ولو كان قريباً لها كابن العم أو ابن الخال . وهذا المنع كما هو واضح يسري على الرجل سريانه على المرأة فلا يجوز لمسلم ان يخلو بامرأة يحل له نكاحها . وتعليل هذا المنع هو سد منافذ الشيطان فان الشيطان كما جاء في الحديث يجري من ابن آدم مجرى الدم فيزين له الخطيئة ويهيج فيه الشهوة ، جاء في الحديث الشريف عن النبي صلى الله عليه وسلم « إياكم والخلو بالنساء ، والذي نفسي بيده ما خلا رجل بامرأة إلا ودخل الشيطان بينهما » وفي حديث آخر « لا يخلون أحدكم بامرأة إلا مع ذي محرم » . ولا يقال : إن الثقافة عاصمة من الوقوع في الخطيئة فلا ضرر من الخلو بالاجنبية ، لان المسألة مسألة ضعف النفس وما فيها من شهوات وقابليات للاستجابة لغواية الشيطان والمتقف والمتقفة كالجاهل والجاهلة في هذه المسائل والواقع شاهد على صحة ما نقول . وأيضاً فان الثقافة لاتقلع الشهوات وانما الذي يضعفها ولا يستأصلها تقوى الله والخشية منه وعمارة القلب بالايمان ، بدليل ان الحديث الشريف يخاطب المؤمنين أصحاب رسول الله وهم خيار خلق الله بعد رسول الله ، فكيف بغيرهم ممن عشى الشيطان في قلبه وباض وفرخ وان ملأ رأسه ببعض ما يسمى ثقافة وعلماء ؟ . ومثل المنع من الخلو منع المرأة من السفر وحدها بدون زوجها أو أحد محارمها ، لان الوحدة في ديار الغربة تفتح للشيطان منافذ للاغواء وللإيقاع في الخطيئة .

ثانياً - لزوم ابتعادها عن الاختلاط بالرجال خوف الفتنة . بدل على ذلك ان الاسلام في سبيل عدم الاختلاط بالرجال لم يفرض على المرأة صلاة الجمعة ولم يوجب عليها صلاة الجماعة ، ولا يستحب لها اتباع الجنائز ، وإذا حضرت للصلاة في

المسجد وجب عليها أن تقف مع النساء في الصف الأخير خلف الرجال ، فإذا كان الأمر هكذا في بيوت الله فكيف يجوز الاختلاط في غير أماكن العبادة ؟

ومع هذا فإذا وجدت الضرورة والحاجة الى مثل هذا الاختلاط جاز في حدود الأدب والاحتشام كخروج المرأة مع المجاهدين تعد الطعام وتداوي الجرحى ، فقد خرج الرسول صلى الله عليه وسلم ومعه بعض نساء المسلمين الى القتال وقمن بمداواة الجرحى وسقي المقاتلين من المسلمين . بل وقد تضطر المرأة إلى القتال الفعلي مع المسلمين كما حصل لبعضهن في موقعة أحد ، وهذا يستلزم الاختلاط . وكذلك قد تضطر المرأة الى الخروج من بيتها لقضاء حاجتها فتركب السيارة العامة أو القطار وتختلط بالرجال ، فهذا ونحوه يجوز عند الحاجة بشرط الالتزام بالأداب الإسلامية في المشي واللباس والكلام .

ثالثاً - اخفاء زينتها إلا ما ظهر منها - فقد جاء في القرآن الكريم في آداب النساء « **وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْقَضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا** » فلا يجوز تعمد اظهار شيء من زينتها إلا ما ظهر منها بغير قصد ، أو ما كان ظاهراً لا يمكن اخفاؤه كالرداء والثياب وهذه هي الزينة الظاهرة التي يجوز ابدائها على رأي ابن مسعود رضي الله عنه . أو هي الكحل والخاتم على رأي ابن عباس رضي الله عنه . أو هي الوجه والكفان على رأي بعض العلماء (١١٢) فالوجه واليدين يجوز كشفهما أما غيرهما فلا يجوز كشفه ، وبعض العلماء أجاز كشفهما بشرط عدم وجود الزينة فيهما .

رابعاً - ويجب أن يكون لباس المرأة شريعياً أي وفق ما أمر به الشرع قال تعالى : « **وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ** » . والخمار ما يوضع على الرأس ، فالآية الكريمة تأمر بانزال الخمار الى العنق والصدر لإخفائهما .

وقال تعالى في آية أخرى « **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً** »

(١١٢) أحكام القرآن لابن العربي المالكي ج ٢ ص ١٣٥٦ - ١٣٥٧ .

والجلباب هو الملاءة التي تغطي جسم المرأة وتلبسه فوق ثيابها فلا يظهر منها شيء وهو يشبه العباءة التي تستعملها بعض نساؤنا اليوم وكانت شائعة بالأمس .

ومن الشروط الأخرى في لبس المرأة في حكم الإسلام ، أن لا يكون شفافاً ولا ضيقاً حتى لا يظهر أعضاء المرأة ولا يصفها ، وقد جاء في الحديث الشريف « سيكون في آخر أمتي نساء كاسيات عاريات على رؤوسهن كاسنعة البخت ، العنوهن فانهن ملعونات » فهن كاسيات بالاسم عاريات أو كالعاريات في الحقيقة والواقع ، وهذا الحديث من أعلام النبوة فقد وقع ما أخبر عنه النبي صلى الله عليه وسلم . وفي حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى المرأة أن تلبس ما يصف حجم عظامها .

ومن شروط لباس المرأة الشرعي أيضاً أن لا يكون معطراً إذا خرجت من بيتها ، وأن لا يشبه لباس الرجال ولا زيهم فقد جاء في الحديث الشريف : « ليس منا من تشبه بالرجال من النساء ، ولا من تشبه بالنساء من الرجال » .

وخلاصة القول في لباس المرأة الشرعي الذي تتحقق فيه الآداب الإسلامية في اللباس بالنسبة للمرأة « أن يكون ساتراً لجميع بدنها إلا وجهها وكفيها ، وأن لا يكون - أي لباسها - زينة في نفسه ، ولا شفافاً ولا ضيقاً يصف بدنها ، ولا مطبياً - أي معطراً - ولا مشابهاً للباس الرجال ، ولباس الكفار ، ولا ثوب شهرة » (١١٢) .

خامساً - من آداب الإسلام في مشي المرأة وكلامها ما أشار إليه القرآن الكريم « ولا يضرين بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن » أي لا تضرب برجليها ليسمع قعقة خلخالها ، فإذا فعلت ذلك بالتبرج والتعرض للرجال فهو حرام (١١٣) والواقع أن هذا يدخل في باب سد الذرائع ، وعلى هذا ، لا ينظر إلى القصد وإنما ينظر إلى مآل الفعل ، وعلى هذا ينبغي للمرأة أن لا تفعله لئلا يثير ما لا ينبغي في الرجال بأن ينتبهوا إليه وإلى مشيها فيقومون في أثم النظر إليها أو الظن السيء بها . ويقاس على ذلك المنع ، منع أي مشية فيها إثارة للفتنة ، فينبغي أن تمشي المرأة مشية لا تفري الفساق

(١١٢) حجاب المرأة المسلمة في الكتاب والسنة للاستاذ ناصر الدين الألباني ص ٨٩ ، طبع المكتب

الإسلامي .

(١١٣) ابن العربي ، المرجع السابق ، ص ١٣٦ .

وضعيفي الأخلاق . وقال تعالى « يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا » يقول الامام ابن العربي في تفسير هذه الآية : « امرهن الله أن يكون قولهن جزلا ، وكلامهن فصلا ، ولا يكون على وجه يحدث في القلب علاقة بما يظهر عليه من اللين المطمع للسامع ، وأخذ عليهن أن يكون قولهن معروفا . . . قيل المعروف هو السر فان المرأة مأمورة بخفض الكلام » (١١٤) فعلى المرأة المسلمة أن تلتزم بهذه الحدود في كلامها .

خامساً - تحميل الفرد مسؤولية اصلاح المجتمع

واجب الفرد في اصلاح المجتمع

١٦٠ - ومن خصائص النظام الاجتماعي في الاسلام تحميل الفرد مسؤولية اصلاح المجتمع ، بمعنى أن كل فرد فيه مطالب بالعمل على اصلاح المجتمع وإزالة الفساد منه على قدر طاقته ووسعه، والتعاون مع غيره لتحقيق هذا المطلوب قال تعالى « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » ومن أعظم التعاون التعاون على اصلاح المجتمع ، وإذا كان الفرد مطالبا باصلاح المجتمع ، فمن البديهي انه مطالب بعدم افساده ، قال تعالى « ولا تفسدوا في الأرض بعد اصلاحها » . من القواعد الفقهية « ما حرم أخذه حرم اعطاؤه » لأن اعطاء الحرام للغير من الفساد والافساد ، وإن المسلم إذا عجز عن الاصلاح فعلى الأقل عليه أن يمتنع من الافساد وتكثير الفساد ، وعلى هذا لا يجوز اعطاء الرشوة كما لا يجوز أخذها ، ولا يجوز اعطاء الربا كما لا يجوز أخذه ، جاء في الحديث « لعن الله آكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه » . وفي حديث آخر « الراشي والمرتشي والرائش بينهما » .

ادلة مسؤولية الفرد عن اصلاح المجتمع

١٦١ - أولا - من القرآن الكريم :

قال تعالى « والؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يامرون بالعروف وينهون

(١١٤) ابن العربي ، المرجع السابق ، ص ١٢٣ .

عن المنكر» والمعروف اسم جامع لكل ما طلبه الشرع الاسلامي . والمنكر اسم جامع لكل ما نهى عنه . ويدخل في ذلك بداهة ما يصلح المجتمع ويظهره من الفساد وفي وصية العبد الصالح لقمان لابنه التي قصها الله علينا « يا بني اقم الصلاة وامر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك إن ذلك من عزم الأمور » .

ويؤكد القرآن الكريم مسؤولية الفرد عن اصلاح المجتمع بما يقصه من اخبار الامم السابقة التي فرط افرادها بواجب اصلاح فلحقهم الذم والهلاك ، حتى يعتبر كل مسلم بما حل بهم فلا يفرط تفريطهم لئلا يصيبه ما اصابهم . قال تعالى « فلولوا كان من الاقرون من قبلكم اولوا بقية ينهون عن الفساد في الارض إلا قليلا ممن انجينا منهم » . اي هلا كان من الامم التي قبلكم اولوا بقية اي اصحاب طاعة ودين وعقل ينهون قومهم عن الفساد في الارض (١١٥) . وقال تعالى « فلما نسوا ما ذكروا به انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون » فهذه الآية الكريمة دلت على ان الذين نجوا من العذاب ، إنما نجوا بسبب نهيمهم عن السوء والفساد ، فدل ذلك على وجوبه (١١٦) .

١٦٢ - ثانياً - من السنة النبوية :

وفي السنة النبوية احاديث كثيرة تقرر مسؤولية الفرد عن اصلاح المجتمع ، منها الحديث الشريف « من لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم » واصلاح المجتمع وإزالة الفساد عنه ، والتفكر في تحقيق ذلك من الاهتمام بأمر المسلمين . وفي حديث آخر عن النبي صلى الله عليه وسلم « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فان لم يستطع فليسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان » فهذا الحديث الشريف صريح في تحميل الفرد مسؤولية إزالة الفساد المطلوب من المسلم إزالته . وهذا الحديث الشريف يأمر أيضاً بأن يكون المسلم في حالة استعداد وتهيؤ للإصلاح وإزالة للفساد ،

(١١٥) تفسير القرطبي ج ٩ ص ١١٣ .

(١١٦) حياء علوم الدين للغزالي ج ٢ ص ٢٧ .

وهذا المعنى يفهم من عبارة « فان لم يستطع فيقلبه » ، لأن التغيير بالقلب يعني كراهية المنكر ، يقول الامام النووي : « فيقلبه معناه فليكرهه بقلبه وليس ذلك بازالة وتغيير منه للمنكر ولكنه هو الذي في وسعه » (١١٧) فالتغيير بالقلب يعني كراهية المنكر وهو وإن لم يكن ازالة وتغييراً كما يقول الامام النووي إلا أنه مقدمة للتغيير وتهيؤ له واعداد النفس لتغييره فعلاً ، لأن الانسان عادة ، لا يزيل شيئاً يحبّه وإنما يزيل ويغير شيئاً يكرهه ، فكراهية الشيء مقدمة لازالته وسابقة لتغييره ، فجاز اطلاق اسم التغيير على كراهية القلب للمنكر بهذا الاعتبار ، وكراهية القلب للمنكر يجعل القلب حياً عامراً بالايمان ذا حساسية كافية ضد المنكرات والفساد ، ولا يسع المسلم ترك هذه الكراهية وإذا فقدها كان ذلك علامة مرض قلبه فليسارع إلى تطيبه بمصالح الايمان قبل فوات الأوان ، وقد اعتبر الامام ابن تيمية رحمه الله تعالى عدم الإنكار القلبي ردة عن الاسلام ، فقد قال رحمه الله : « والمرتد من أشرك بالله تعالى أو كان مبغضاً للرسول صلى الله عليه وسلم ولما جاء به أو ترك إنكار منكر بقلبه » (١١٨) .

ومن السنة أيضاً ، قول النبي صلى الله عليه وسلم « والله لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً ولتقصرنه على الحق قصراً أو ليضربن الله بقلوب بعضكم على بعض ثم ليلعنكم كما لعنهم » وهذا الحديث الشريف صريح في الدلالة على تحميل الفرد مسؤولية اصلاح المجتمع ورفع الفساد عنه ، وفيه تأكيد على منع الظالم من الظلم ، لأن الظلم من أعظم الفساد في الأرض .

تعلييل مسؤولية الفرد عن اصلاح المجتمع

١٦٣ - وإذا كان الفرد مسؤولاً عن اصلاح المجتمع ، فما تعليل ذلك ؟ ولماذا يطالب الفرد بهذا الواجب مع مطالبته باصلاح نفسه ؟ الذي نراه ، ان تعليل هذه المسؤولية أو هذه المطالبة ، ما يأتي :

(١١٧) شرح صحيح مسلم للنووي ج ٢ ص ٢٥ .

(١١٨) اختيارات ابن تيمية في الجزء الخامس من الفتاوي ص ١٨٢ .

الانسان كائن اجتماعي يتأثر بالمجتمع الذي يعيش فيه ، فتمرض روحه أو تهزل ، أو تصح وتقوى تبعاً لصلاح المجتمع أو فساده . وقد أشار النبي الكريم صلى الله عليه وسلم الى هذه الحقيقة ، فقد جاء في الحديث الشريف « ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه . الخ » فالأبوان بالنسبة للصغير مجتمعه الصغير الذي يؤثر فيه ، فيدفعه الى الفساد أو الصلاح ، فإذا كان الأبوان ضالين دفعاه الى الضلال وأخرجاه عن مقتضى الفطرة السليمة التي خلقه الله عليها ، وإذا كانا صالحين أبقياه على الفطرة التي خلقه الله عليها ، ونميا فيه جانب الخير . وهكذا شأن المجتمع الكبير في تأثيره في الفرد صلاحاً وفساداً .

١٦٥ - ثانياً : ضرورة قيام المجتمع الصالح :

وقيام المجتمع الصالح ضروري للفرد ، لأن المطلوب من المسلم تحقيق الغرض الذي خلق من أجله وهو عبادة الله وحده قال تعالى « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » والعبادة اسم جامع لما يحببه الله تعالى من الأقوال والأفعال والأحوال الظاهرة والباطنة (١١٩) وهذا المعنى الواسع للعبادة يقتضي أن يجعل المسلم أقواله وأفعاله وتصرفاته وعلاقاته مع الناس على وفق ما جاءت به الشريعة الإسلامية ، والمسلم لا يستطيع أن يصوغ حياته هذه الصياغة الإسلامية إلا إذا كان المجتمع الذي يعيش فيه منظماً على نحو يسهل عليه هذه الصياغة أي أن يكون مجتمعاً إسلامياً صحيحاً . فان لم يكن كذلك بأن كان مجتمعاً جاهلياً صرفاً ، أو مجتمعاً مشوباً بمعاني الجاهلية ، فان المسلم لا يستطيع فيه أن يحيا الحياة الإسلامية المطلوبة أو يتعذر عليه ذلك . ولهذا يأمر الاسلام بالتحول من المجتمع الجاهلي إلى المجتمع الاسلامي ، ما دام عاجزاً عن إزالة جاهليته ، قال تعالى « إن الذين توفاهم الملائكة

(١١٩) مختصر فتاوى ابن تيمية من ١٧٢ - ١٧٣ .

(١٢٠) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٤٢ .

ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم ، قالوا كنا مستضعفين في الأرض ، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ، فاولئك ماواههم جهنم وساءت مصيراً» وقد جاء في تفسير هذه الآية الكريمة انها نزلت : في كل من أقام بين ظهرائي المشركين وهو قادر على الهجرة وليس متمكناً من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه مرتكب حراماً بالاجماع» (١٢٠) ولهذا يجب على كل مسلم تعهد المجتمع الذي يعيش فيه وإزالة المنكر حال ظهوره أو وقوعه وان لا يستهين به ، لأن المنكرات كالجرائم التي تؤثر في الجسد قطعاً ، وإذا لم تمرض البعض فانها تضعف مقاومته فيسهل عليها فيما بعد التغلب عليه . ولهذا كانت أولى مهمات الدولة الاسلامية إقامة هذا المجتمع الاسلامي الفاضل وإزالة المنكرات منه ، قال تعالى « الذين إن مكناهم في الأرض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور » .

١٦٦ - ثالثاً : النجاة من العقاب الجماعي :

وقيام الافراد باصلاح المجتمع ينجيهم وينجي المجتمع من الهلاك الجماعي او العقاب الجماعي او الضيق والضغط والقلق والشر الذي يصيب المجتمع . وتوضيح هذه الجملة يحتاج الى شيء من التفصيل لاهمية الموضوع وخطورته ، فنقول :

من سنة الله تعالى ، ان المجتمع الذي يشيع فيه المنكر ، وتنتهك فيه حرمانات الله ، وينتشر فيه الفساد ، ويسكت الافراد عن الإنكار والتغيير ، فان الله تعالى يعهمهم بمحن غلاظ قاسية تم جميع وتصيب الصالح والطالح ، وهذه في الحقيقة سنة مخيفة وقانون رهيب يدفع كل فرد لا سيما من كان عنده علم وفقه او سلطان إلى المسارعة والمبادرة فوراً لتغيير المنكر دفعاً للعذاب والعقاب عن نفسه وعن مجتمعه ، والدليل على ما نقول القرآن والسنة .

١٦٧ - ١ - من القرآن الكريم :

قال تعالى : « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله

(١٢٠) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٤٢ .

شديد العقاب » قال ابن عباس رضي الله عنه في هذه الآية : أمر الله المؤمنين أن لا يقرؤا المنكر بين أظهرهم فيعمهم العذاب (١٢١) فمقصود الآية ، واتقوا فتنة تتعدى الظالم فتصيب الصالح والطالح كما قال الامام القرطبي (١٢٢) .

وفي تفسير ابن كثير بصدد هذه الآية الكريمة : « يحذر الله تعالى عباده المؤمنين فتنة أي اختباراً ومحنة يعم بها المسيء وغيره لا يخص بها أهل المعاصي ولا من باشر الذنب بل يعمها » .

١٦٨ - ب - من السنة النبوية المطهرة

جاء في صحيح الامام البخاري رحمه الله تعالى عن النبي صلى الله عليه وسلم « مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة فصار بعضهم أعلاها ، وبعضهم أسفلها ، وكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم تؤذ من فوقنا ، فان تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ، وان أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا » ففي هذا الحديث دليل كما يقول الامام القرطبي على تعذيب العامة بذنوب الخاصة ، وفيه استحقاق العقوبة للجماعة كلها عند ظهور المعاصي وانتشار المنكر وعدم التغيير ، وانه إذا لم تغير المنكرات وترجع الامور إلى حكم الشرع وجب على المؤمنين المنكرين لها بقلوبهم هجران ذلك البلد (١٢٣) . ويمكن القول أيضاً أن في هذا الحديث الشريف دلالة أخرى وهي أن الانحراف عن النهج الصحيح والمسلك السديد يؤدي إلى الهلاك أو الضرر ، ولا ينفع في دفعهما عن الجماعة كون المنحرفين حسني النية والقصد لأن الذين أرادوا خرق السفينة إنما أرادوا بخرقها عدم إيذاء من فوقهم فلم يغن عنهم حسن مقصدهم لأن فعلهم خروج على النهج السديد في معالجة ما بهم الجميع .

وعن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال : يا أيها الناس انكم تقرؤون هذه الآية : « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم » واني

(١٢١) تفسير القرطبي ج ٧ ص ٢٩١ .

(١٢٢) تفسير القرطبي ج ٧ ص ٢٩٢ .

(١٢٣) تفسير القرطبي ج ٧ ص ٢٩٢ .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ان الناس إذا راوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب منه » فهذا يدل على أن وقوع الفساد في المجتمع والسكوت عليه وعدم تغييره سبب للعقاب الجماعي .

ميزان صلاح المجتمع وفساده

١٦٩ - وإذا كان الفرد مسؤولاً عن اصلاح المجتمع وإزالة فسادة ، فما هو الميزان لصلاحه وفساده والجواب ، أن المجتمع الصالح هو المجتمع الاسلامي اي القائم على أساس العقيدة الاسلامية التي ينبثق عنها النظام الاجتماعي الاسلامي، الذي ينظم شؤونه المختلفة والذي بينا بعض خصائصه . والمجتمع الفاسد هو الذي يقوم على غير أساس العقيدة الاسلامية ولا يحكمه النظام الاجتماعي ، وتشيع فيه المنكرات، وهو الذي يسميه الاسلام بالمجتمع الجاهلي . وبكلمة اخرى المجتمع الصالح هو القائم على معاني الاسلام وافكاره ومناهجه والتي تطبق فيه احكامه والمجتمع الفاسد بخلافه.

المبحث الثالث

نظام الإفتاء

تمهيد

١٧٠ - المطلوب من المسلم أن تكون أفعاله ابتداءً وفق المناهج الإسلامية وأن يتقبل حكم الشرع في نتائج أفعاله ، وأن يتصرف على النحو المشروع في علاقاته مع الآخرين ، فإذا جهل ذلك أو بعضه وجب عليه أن يعرفه ليكون سلوكه وفق الحدود الشرعية . ومن سبل المعرفة قيام العلماء بتعليم الناس أمور الدين وتبليغهم أحكامه ، أو قيام الجاهل بسؤال العلماء عن أحكام الإسلام .

١٧١ - أما قيام العلماء بواجب التعليم والتبليغ فهذا مما افترضه الإسلام على أهل العلم . فعليهم تعليم الناس ما يحتاجونه من أمور دينهم بالقدر الذي يأمر به الإسلام ويحتاجه الناس . ويزداد هذا الوجوب على العلماء ويتأكد كلما فشا الجهل في الناس واندرست معالم الشريعة وظهرت البدع . فإذا قصر العلماء في واجب التعليم والتبليغ أثموا وحوسبوا على تقصيرهم حساباً عسيراً ، لأن تقصيرهم في هذا الواجب يعتبر من كتمان العلم الذي أوثمنوا عليه وأمروا بنشره وتبليغه للناس . فإذا قام العلماء بواجب التبليغ وجب على الناس أن يقبلوا عليهم ويسمعوا منهم ويتعلموا ما يقولون ويعملوا بما يتعلمون ، فإذا لم يفعلوا أثموا وحوسبوا لقيام الحجة عليهم بتبليغ العلماء لهم أحكام الدين .

١٧٢ - وبالرغم من تبليغ العلماء أحكام الدين ابتداءً فقد يبقى البعض جاهلاً بأحكام الإسلام، وقد يقصر العلماء بواجب التبليغ، فيفشو الجهل، ويكثر عدد الجاهلين . وواجب الجاهل أن يتعلم أمور دينه التي تهمة قال تعالى « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » . ولا يرفع عن الجاهل مسؤولية تعلم ما يلزمه من أمور الدين تقصير العلماء بواجب التعليم والتبليغ ابتداءً إذ عليه أن يسأل أهل العلم عما يجهله من أمور الدين كما جاء في الآية الكريمة .

١٧٣ - وسؤال الجاهل أهل العلم ، وجواب هؤلاء له ، وما يتعلق بهذين الموقفين : موقف الجاهل وهو يسأل ، وموقف العالم وهو يجيب ، من وجوب عليهما في السؤال والجواب أو نذب أو إباحة بلا وجوب في السؤال والجواب وغير ذلك من الأمور ، كل ذلك يكون ما يعرف في الشريعة الإسلامية بنظام الافتاء .

الافتاء في اللغة

١٧٤ - جاء في لسان العرب لابن منظور : افتاء في الأمر ، أي إبانة له ، وافتاءه في المسألة يفتيه : إذا أجابه ، والاسم الفتوى ، واستفتيته فافتاني افتاء ، والفتوى اسم يوضع موضع الافتاء ، والفتيا والفتوى : ما أفتى به الفقيه .

ومما تقدم نعلم أن الاستفتاء في اللغة يعني السؤال عن أمر أو عن حكم مسألة ، وهذا السائل يسمى المستفتي . والمسؤول الذي يجيب : هو المفتي ، وقيامه بالجواب هو الافتاء ، وما يجيب به هو الفتوى . فالافتاء يتضمن وجود المستفتي والمفتي والافتاء نفسه والفتوى .

الافتاء في الاصطلاح

١٧٥ - والمعنى الاصطلاحي للافتاء هو المعنى اللغوي لهذه الكلمة وما تتضمنه من وجود مستفت ومفت وافتاء وفتوى ، ولكن بقيد واحد هو أن المسألة التي وقع السؤال عن حكمها تعتبر من المسائل الشرعية ، وأن حكمها المراد معرفته هو حكم شرعي .

فالمستفتي إذن في نظام الافتاء الذي نتكلم عنه هو : السائل عن حكم الشرع في مسألة من المسائل ، أي من يسأل عن حكم مسألة شرعية ، وأن المفتي هو من يجيب عن هذا السؤال ، وقيامه باعطاء الجواب هو الافتاء ، ونص ما يجيب به هو الفتوى .

منهج البحث

١٧٦ - وبناء على ما تقدم نقسم هذا البحث إلى أربعة مطالب :

الاول : للكلام عن المستفتي

الثاني : للكلام عن المفتي

الثالث : للكلام عن الافتاء

الرابع : للكلام عن الفتوى .

المطلب الاول

المستفتي

من هو المستفتي

١٧٧ - المستفتي هو من يسأل عن حكم الشرع في مسألة ما ، وهذا يعني أنه جاهل بهذا الحكم وانما يسأل ليعرفه وليعمل بما يفتيه به المفتي مقلداً له بهذه الفتوى . ولكن هل يجب على كل جاهل بالحكم الشرعي أن يسأل عنه حتى يعرفه أم لا؟ وإذا علم الحكم أو كان قادراً على معرفته بنفسه فهل يجب عليه أو يسوغ أن يسأل عنه أم لا ؟ الجواب على ذلك يختلف باختلاف الناس واختلاف أحوالهم . فقد يحرم على بعضهم الاستفتاء وقد يجب وقد يجوز ، فلا بد من بيان هذه الأصناف من الناس .

الصنف الاول - المحرم عليهم الاستفتاء

١٧٨ - من توافرت فيه أهلية الاجتهاد وشروطه على النحو المذكور في كتب أصول الفقه صار مجتهداً ، والمجتهد يحرم عليه تقليد غيره ، لأن الواجب عليه - وقد صار مجتهداً - أن يجتهد في المسألة حتى يعرف حكمها الشرعي على وجه اليقين أو غلبة الظن ، وبالتالي يحرم عليه أن يستفتي أحداً في بيان حكم هذه المسألة . والتحرير هنا يتعلق بالاستفتاء الذي يراد به تقليد المفتي بما يفتي به ، أما سؤال المجتهد غيره عن حكم مسألة على وجه المذاكرة وفحص المعلومات فهو جائز غير ممنوع ، وإذا تبين للمجتهد بعد هذه المذاكرة أن الصواب عند غيره وجب عليه اتباعه لأنه صار من جملة ما عرفه باجتهاده .

١٧٩ - وإذا قلنا بأن الاجتهاد يتجزأ ، وهذا ما نرجحه ، بحيث يكون المسلم مجتهداً في بعض المسائل دون بعض ، فانه فيما يقدر عليه من الاجتهاد ينزل منزلة المجتهد المطلق فلا يجوز له سؤال غيره وتقليده فيما يفتيه به . أما فيما يعجز عن الاجتهاد فيه فانه ينزل منزلة غير المجتهد فيجب عليه الاستفتاء أو يجوز كما سنبينه فيما بعد .

الصنف الثاني - من يجب عليهم الاستفتاء

١٨٠ - يجب الاستفتاء على كل من لم يصل الى مرتبة الاجتهاد ووجب عليه معرفة الحكم الشرعي . فشروط وجوب الاستفتاء شرطان :

الشرط الأول : أن يكون غير مجتهد . سواء كان سبب ذلك عجزه عن الاجتهاد لعدم استعداده له وعدم قدرته عليه أو لعدم الملكة الفقهية فيه أو لعدم تفرغه لطلب العلم حتى يصل الى مرتبة الاجتهاد أو لأي سبب آخر .

الشرط الثاني : وجوب معرفته الحكم الشرعي . وهذا يختلف باختلاف الأشخاص ، فمن بلغ عاقلاً لزمه أن يعرف أحكام الصلاة وكيفية أدائها وشروطها . وإذا دخل عليه رمضان وجب عليه أن يعرف أحكام الصيام . وإذا صار عنده مال وبلغ النصاب وجب عليه أن يعرف أحكام الزكاة ، وإذا استطاع الحج وجب عليه أن يعرف أحكام الحج ، ومن نزلت به نازلة وجب عليه أن يعرف حكمها . ومن باشر التجارة والبيع والشراء وجب عليه أن يعرف أحكام هذه المعاملات وهكذا . والأصل الجامع في هذا الشرط هو : كل من لزمته معرفة حكم شرعي معين وجب عليه أن يسأل أهل العلم عنه من يعرفه . أما ما زاد على ذلك من معرفة تفاصيل الشرع فهو من الأمور المندوبة في حق الفرد وإن كان من الفروض الكفائية في حق الأمة إذ لا بد أن يوجد في الأمة من يعرف تفاصيل الشرع مع بلوغه رتبة الاجتهاد ليفتي الناس فيما يحتاجون إليه من أمور الدين .

١٨١ - والخلاصة فإن العامي يجب عليه استفتاء العلماء فيما يلزمه من تكاليف الشرع ليعرف كيف يؤدي هذه التكاليف على الوجه المشروع .

الصنف الثالث - من يجوز لهم الاستفتاء

١٨٢ - ويجوز الاستفتاء لغير المجتهد فيما لا تلزمه معرفته من أحكام الشرع كالعامي الذي لا يجب عليه الحج فلا يلزمه أن يعرف أحكامه وبالتالي لا يجب عليه أن يسأل عن هذه الأحكام وإن كان يجوز له أن يسأل عنها ، لأن معرفة أحكام الشرع والاستزادة من هذه المعرفة من الأمور المندوبة في حق كل مسلم ، وحيث كان الأمر مندوباً فجوازه أولى .

١٨٣ - ولكن هل يجوز الاستفتاء لغير المجتهد فيما لا يلزمه معرفته فيما لم يقع عليه من الحوادث والنوازل ؟ للعلماء قولان :

القول الأول - كراهة ذلك ، وهذا هو المنقول عن الإمام مالك ، فقد كان رحمه الله تعالى يكره السؤال عن حكم ما لم يقع ، ولهذا كان بعض تلامذته إذا أراد معرفة حكم مسألة لم تقع دفع إلى الإمام مالك من يسأله عنها كأنها مسألة واقعة . وتعليل هذه

الكراهة عند بعض العلماء هو أن الافتاء في أمور الدين شيء خطير ومسؤولية كبيرة ، لأن الافتاء في أمور الدين في حقيقته اخبار عن شرع الله وحكمه ، وهذا لا يسوغ الا بعد بذل الجهد المستطاع ، فاذا قصر المجتهد في ذلك تعرض للمسؤولية ، وما دامت الواقعة لم تقع فلا حاجة ولا ضرورة للتعرض للافتاء وما ينطوي عليه من مسؤولية ، بل إن السلامة والاحتياط في الدين يوجبان الاعراض عن مثل هذا الافتاء . كما أن اجتهاد المجتهد قد يتغير فلا حاجة للتسرع في الافتاء والحادثة لم تقع بعد ، فقد يتغير اجتهاد المجتهد ثم تقع الحادثة ولا يستطيع المجتهد اخبار المستفتي عن اجتهاده الجديد ، ولهذا كله فيحسن بالمفتي أن يعرض عن الافتاء عما لم يقع بعد كما يحسن بالعامي أن يستفتي عما يحتاجه وعما يقع له فعلاً ويدع ما سوى ذلك مما لم يقع بعد .

١٨٤ - القول الثاني - عدم كراهيته السؤال عما لم يقع بعد إذا كان غرض السائل معرفة الحكم مسبقاً لاحتمال وقوعها . وهذا ما نرجحه ، اذ لا ضرر فيه ، بل فيه احتياط لما يحتمل وقوعه ، اذ قد تقع الحادثة ولا يتيسر لصاحبها الوصول الى من يستفتيه فيها ، فإذا حرص على معرفة حكمها قبل وقوعها كان حرصه في محله ، وعلى المفتي أن يجيبه ، لأن كليهما محسن غير مسيء ، السائل في حرصه على معرفة الحكم ، والمفتي في تعريفه بما حرص المستفتي على معرفته . وبناء على هذا القول وجدنا بعض العلماء من يتصور المسائل ويفترض الوقائع ويجيب عليها ، وبدون ذلك حتى يقف عليها من يريد معرفة هذه الأحكام .

على المستفتي أن يسأل الصالح للافتاء

١٨٥ - وحيث وجب على المسلم أو جاز له الاستفتاء فعليه أن يستفتي من توافرت فيه الصلاحية للافتاء لأن استفتاءه يتعلق بالدين فعليه أن يحتاط لدينه فيسأل من هو أهل للافتاء . ولكن كيف يعرف العامي الصالح الكفاء ليسأله ؟ قالوا يعرف ذلك بالسؤال عنه أو اخبار الثقة له عنه أو باشتهار أمره بين الناس ، وهذا هو المقدور للعامي .

١٨٦ - فاذا لم يجد العامي في بلده من يستفتيه فعليه أن يرحل الى حيث يجد من يفتيه ، فقد كان السلف الصالح اذا احتاج أحدهم الى معرفة مسألة شرعية ولم يجد من يخبره بحكمها رحل الى حيث يجد العالم الكفاء الذي يخبره بذلك .

استفتاء الأصلح

١٨٧ - وإذا وجب على المستفتي أن يستفتي الصالح للافتاء ، فهل يجب عليه أن يتحرى عن الأصلح إذا كثرت المفتون في بلده ؟

قولان للعلماء في هذه المسألة :

القول الأول - لا يجب عليه التحري عن الأصلح ، فله أن يسأل من شاء من أهل الافتاء ما داموا صالحين له ، لأن العامي لا قدرة له على معرفة الأصلح ولا على وزن الرجال وتقدير منازلهم ومراتبهم في العلم فتكليفه بذلك ضرب من التكليف بما لا يطاق .

القول الثاني - يجب عليه التحري عن الأصلح واستفتاءه دون غيره ، وليس في ذلك تكليف له بما لا يطاق ، إذ يستطيع أن يعرف الأصلح بالسؤال عنه أو بأخبار الثقة له عنه أو باشتهار أمره وبروزه بين أقرانه ، وهذا القدر ، كما يرى ، ممكن له ويؤدي إلى معرفة الأصلح غالباً ، وهذا هو المقدور له والمطالب به ، وإذا لم يصل إلى الأصلح مع ذلك كله فلا لوم عليه ولا تشريب .

١٨٨ - والراجح عندي القول الأول لأن السلف الصالح من الصحابة والتابعين ما كانوا يوجبون على المستفتي استفتاء الأصلح أو البحث عنه فدل ذلك على جواز استفتاء الفاضل وترك الأفضل . ومع هذا يستحب للعامي التحري عن الأصلح واستفتاءه كلما كان ذلك ميسوراً له .

من هو الأصلح

١٨٩ - وإذا قلنا بوجوب التحري عن الأصلح ، على القول الأول للعلماء ، أو من استحباب ذلك له على ما ذكرناه في ترجيحنا ، فمن هو الأصلح للافتاء ؟ الاستفادة من أقوال العلماء أن الأصلح هو الأعلام الأورع ، ولكن إذا وجد المستفتي المفتي الأعلام ووجد المفتي الأورع فايهما يسأل ؟ قولان للعلماء .

القول الأول - يسأل الأعلام لأنه هو الأصلح فيتعين عليه استفتاءه لأن مدار الافتاء على العلم ومادام هو الأعلام فهو الأولى بالافتاء والأصلح له من غيره .

القول الثاني - الأصلح هو الأورع ، فعليه أن يستفتيه دون غيره . واستدل أصحاب هذا القول بقوله جل جلاله « **اتقوا الله ويعلمكم الله** » وبما روي عن السلف الصالح « أن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذونه » .

١٩٠ - والراجع عندي ان استفتاء الأورع أولى ، لأن ما عنده من العلم يكفي للافتاء ولأن ورعه يحجزه عن التهجم على الفتوى والتساهل فيها ويبعده عن مزالقي الهوى الخفي، كما أن ورعه يدفعه الى البحث الشديد لمعرفة الحكم الصحيح، وبهذا البحث الشديد وخلص النية تكون أصابته في الفتوى محتملة جداً. بل ويمكن القول أن الأورع هو الأصلح للافتاء في زماننا هذا فيتعين استفتاءه دون غيره ما أمكن ذلك ، لقلة الورع عند العامة وأكثر العلماء ، فمن الاحتياط المطلوب في الدين أن يسأل المستفتي المفتي الأورع مادام عنده من العلم ما يكفي للافتاء ويدع الأعم الذي لا ورع عنده أو عنده من الورع ما لا يكفي لمنصب الافتاء .

استفتاء المستفتي لأكثر من واحد

١٩١ - وإذا لم تطمئن نفس المستفتي إلى جواب المفتي فماذا يعمل ؟ قالوا : له أن يسأل غيره . ولكن إذا اختلفت عليه الفتوى فماذا يعمل ؟ أقوال في المسألة :

القول الأول - يأخذ المستفتي بقول من يفتيه بالحظر دون الإباحة لأنه أحوط .
القول الثاني - يأخذ بالقول الأخف لقوله تعالى « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » وقوله صلى الله عليه وسلم « ان الله يحب أن تؤخذ رخصه كما يحب أن تؤخذ عزائمه » .

القول الثالث - على المستفتي أن يتحرى عن الأعم الأورع ويسأله ان لم يكن قد سأله ، ويأخذ بفتياه ، فان لم يجد مثل هذا المفتي ووجد الأعم فقط والأورع فقط استفتى الأورع ، وأخذ بقوله وقال بعضهم : يستفتي الأعم ويأخذ بقوله .

القول الرابع - يأخذ بقول من وافق قوله قول الآخرين للتعاقد كتعدد الأدلة ولزيادة غلبة الظن بأن هذا القول هو الراجح .

القول الخامس - يتخير فيأخذ بأي قول شاء لأن الجميع أهل للافتاء .

١٩٢ - والراجع عندي التفصيل في المسألة بأن ينظر : إذا كان المستفتي قد استفتى الأعم الأورع فعليه أن يأخذ بقوله ولا عبرة بعدم اطمئنانه وسكون نفسه وليس له أن يسأل غيره . وإذا لم يكن المستفتي قد استفتى الأعم الأورع فعليه أن يتحرى عنه فيسأله ويأخذ بقوله ، فان لم يجده ولكن وجد الأورع أخذ بقوله ، وإذا كان الجميع متساوين بالأعم والأورع كما يبدو للمستفتي ولم تسكن نفسه إلى قول

من استفتاه فله أن يستفتي الآخرين ، فإن اتفقوا فيها ، أخذ بفتياهم ، وإن اختلفوا أخذ بما تظمن إليه نفسه من أقوالهم دون تقيد بكثرة المتفقين أو قلتهم ، لأن الكثرة بذاتها ليست من المرجحات في باب الفتاوى وإنما الترجيح بالدليل ، فإن لم يكن هناك دليل صريح يصلح للترجيح كان الترجيح لقول الأعلّم الأورع ثم لقول الأورع ، فإن انعدم هذا كان الترجيح باطمئنان النفس وسكونها عملاً بالحديث الشريف « استفتت نفسك وإن افتوك وافتوك وافتوك » وقوله صلى الله عليه وسلم « دع ما يريبك إلى ما لا يريبك » .

اعادة الاستفتاء

١٩٣ - وإذا استفتي العامي عن حادثة فهل عليه أن يعيد استفتاءه إذا نزلت به مرة أخرى أم يعمل بالفتوى الأولى ؟ قولان للعلماء ، منهم من قال بوجوب اعادة الاستفتاء لاحتمال تغير اجتهاد المفتي . ومنهم من قال بعدم وجوب اعادة الاستفتاء لأن المستفتي قد عرف حكم الحادثة باستفتائه الأول فلا حاجة إلى اعداده .

١٩٤ - والذي أميل إلى ترجيحه هو التفصيل : فإن كان الذي افتاه أولاً هو الأعلّم الأورع فلا حاجة في هذه الحالة إلى إعادة الاستفتاء ، وإن لم يكن كذلك ثم نزلت به الحادثة مرة أخرى ووجد الأعلّم فعليه أن يستفتيه لأن اجتهاده مظنة الصواب أكثر من غيره وقد وجده فعليه أن يسأله . أما إذا لم يجد الأعلّم الأورع فالأولى له أن يعيد استفتاءه إذا أمكنه ذلك لأن اجتهاد المجتهد قد يتغير لظهور ما لم يكن ظاهراً له من الأدلة ، فإذا جاءت الفتوى الثانية كالأولى عمل بها وإن اختلف عليه الجواب كرر الاستفتاء وأخذ بما تسكن إليه نفسه على النحو الذي فصلناه من قبل .

كيفية الاستفتاء أو صيغته

١٩٥ - والمستفتي حين يسأل عن حكم مسألة أو واقعة إنما يسأل عن حكم الشرع فيها ، وبناء على ذلك ينبغي أن تكون صيغة الاستفتاء على النحو الآتي : « ما حكم الشرع الاسلامي في هذه المسألة » أو يقول « ما حكم الله في هذه المسألة » أو نحو ذلك من الصيغ الدالة على هذا المعنى .

الاستفتاء بموجب مذهب معين

١٩٦ - وقد أثار كثير من العلماء السؤال التالي : هل يجب على المستفتي أن يكون استفتاؤه بموجب مذهب معين أم يجوز له الاستفتاء وفق أي مذهب شاء ؟ وقد

أجابوا على هذا السؤال بأن الجواب مبني على مسألة أخرى ، هي : هل يجب على العامي أن يتقيد بمذهب معين يأخذ بعزائمه ورخصه ويستفتي بموجبه أم لا يجب عليه ذلك ؟ وإذا انتسب الى مذهب معين والتزم به واستفتي بموجبه فما قيمة انتسابه والتزامه هذا في كيفية استفتائه ؟

١٩٧ - وقد تعرض الامام أحمد بن حمدان الحراني الحنبلي لهذا السؤال وما ابتني عليه ، فقال ما خلاصته : إن العامي إما أن يكون منتسباً الى مذهب معين وإما أن لا يكون ، ولكل حالة حكمها على النحو التالي :

الحالة الأولى : أن يكون منتسباً إلى مذهب معين . وفي هذه الحالة قولان للعلماء : القول الأول : أن انتسابه لمذهب معين لا يجعله ملتزماً به لأن المذاهب إنما تكون لمن يعرف الأدلة ، والعامي لا معرفة له بها ، وعلى هذا له أن يستفتي من شاء من المفتين وعلى أي مذهب يفتيه المفتي .

القول الثاني : أن انتساب العامي إلى مذهب معين هو انتساب معتبر في حقه ملزم له لأنه اعتقد أن المذهب الذي انتسب إليه هو الحق فعليه الوفاء بما اعتقده والتزم به . ورتبوا على ذلك أن عليه أن يستفتي من يفتيه بموجب مذهبه .

الحالة الثانية : عدم انتساب العامي إلى مذهب معين . وفي هذه الحالة قولان عند العلماء .

القول الأول : لا يلزمه أن يتمذهب بمذهب معين وبالتالي لا يلزمه أن يستفتي بموجب مذهب معين بل له أن يستفتي أي عالم ، يأخذ بفتواه على أي مذهب جاءت فتواه . ودليل هذا القول أن السلف الصالح لم يلزموا العامي بتقليد عالم معين ولزوم استفتائه دون غيره ، بل كانوا يبيحون له استفتاء أي عالم شاء .

القول الثاني : يلزمه أن يتمذهب بمذهب معين فيأخذ بعزائمه ورخصه ويستفتي بموجبه . واحتج أصحاب هذا القول بأنه لو جاز للعامي اتباع أي مذهب شاء لآدى ذلك إلى التقاط رخص المذاهب اتباعاً لهواه ، وهذا مسلك من شأنه أن يؤدي إلى الانحلال عن التكاليف الشرعية والتلاعب بالأحكام ، ولا خلاص من هذه الفوضى الا بالزام العامي بالانتساب الى مذهب معين والاستفتاء بموجبه فقط . وقالوا عن حجة أصحاب القول الأول بأن المذاهب لم تكن قد مهدت وحررت وعرفت في عهد السلف

الصالح ومن ثم أباحوا عدم التقيد بمذهب معين . ثم خُص أصحاب هذا القول إلى ضرورة الانتساب إلى مذهب معين يختاره بعد التحري والسؤال عن المذهب الأصح ويمكن أن يعرف ذلك بالسؤال كما قلنا وبالشهرة وشيوع المذهب ونحو ذلك ، فإذا ما انتسب إلى مذهب معين كان عليه أن يستفتي بموجبه ولا يستفتي وفق غيره .

القول الراجح في المسألة

١٩٨ - والراجح في المسألة التفضيل بعد ذكر بعض المقدمات على النحو التالي :
أ - أن الواجب على كل مسلم أن يعرف حكم الله فيما يلزمه من أمور كما ورد في الكتاب والسنة وبلاستنباط الصحيح منهما أو من المصادر التي أشارت إليها نصوص الكتاب والسنة .

ب - والأصل أن المسلم - ما دام قادراً على الاجتهاد - أن يعرف حكم الله تعالى عن طريق البحث والنظر في معاني القرآن والسنة وفيما دلت عليه نصوصهما من أدلة الاستنباط ، وبهذا تكون معرفته للأحكام مبنية على الدليل والبرهان وهي المعرفة التي أمر بها الشرع الشريف .

ج - وللمسلم القادر على البحث والاجتهاد أن يأخذ بمناهج المجتهدين في البحث والاستنباط ما دامت تلك المناهج سائغة وجائزة الاتباع بموجب الدليل والبرهان وأن تفاضلت فيما بينها بالجودة والقرب من الصواب وبالأولوية بالاتباع .

د - وإذا كان المسلم عاجزاً عما تقدم ، فعليه أن يستعين بأهل العلم ليدلوه على أحكام الشرع ويقلدهم بما يقولون باعتبار أن ما يخبرونه به هو حكم الشرع ، والله تعالى أمر من لا يعلم أن يسأل من يعلم ، وفائدة السؤال هو الأخذ بجواب أهل العلم والعمل به وإلا لم يكن للسؤال فائدة ولا معنى ، وهذا ما ينزه عنه الشارع الحكيم .

هـ - وللمسلم العاجز عن الاجتهاد أن يستعين بكتب العلماء الموثوقة والمشهود لأصحابها بالإمامة بالدين مثل أصحاب المذاهب المعروفة فيتفقه بها ويتخرج عليها ويأخذ بما فيها باعتبار أن ما فيها هي أحكام الشرع التي وصل إليها أصحابها وهم علماء فقهاء أهل لمعرفة أحكام الشرع .

و - وإذا تفقه المسلم بفقه هذه المذاهب وانتسب إلى أحدها فقل عنه : إنه شافعي أو حنفي فإن هذا الانتساب يعني تفقهه بفقه هذا المذهب واتخاذة دليلاً وهادياً له إلى أحكام الشرع ، فالمذهب بحقه كاشف له عن أحكام الشرع ، وليس مصادمة للشرع ، وعلى هذا الأساس انتسب إليه .

ز - وعلى هذا فإذا تبين لهذا المنتسب أن مذهبه لم يوفق في الدلالة الى الصواب في مسألة معينة وأن الصواب فيها عند غير هذا المذهب وبالتالي اتبع غير مذهبه في هذه المسألة فهو في هذا المسلك محسن غير مسيء ، ولهذا نقل عن أصحاب المذاهب أن كل واحد منهم قال : إذا صح الحديث فهو مذهبي واضربوا بقولي عرض الحائط . لأن الحديث هو القول الحق وفيه حكم الله فيلزم اتباعه ، ويقاس على قولهم هذا كل قول صحيح ظهرت صحته بالدليل والبرهان فيلزم اتباعه وهجر ما خالفه .

ح - وبناء على ما تقدم يجوز للمسلم أن ينتسب الى مذهب معين ، فيدرسه ويتفقه به باعتباره مظنة الصواب ويستفتي بموجبه . كما يجوز للعامي أن لا ينتسب إلى مذهب معين وإنما يتعلم ما يلزمه من احكام الشرع بسؤال أهل العلم عنها ابتداءً أو عند نزول الحادثة به . ولهذا العامي غير المنتسب الى مذهب معين أن يستفتي دون تقييد بأي مذهب ، فإذا استفتى بمذهب معين فإن استفثاء هذا يمكن توجيهه وتصحيحه باعتبار أن هذا العامي اعتقد أن هذا المذهب أولى من غيره بالاتباع . وكما يجوز لغير المنتسب للمذهب أن يستفتي دون تقييد بمذهب فإن المنتسب هو الآخر له أن يستفتي دون تقييد بمذهب ، وتوجيه ذلك أنه يريد معرفة حكم الشرع كما يدل عليه هذا المفتي الذي هو أعلم منه ولذلك جاء يستفتيه .

ط - والخلاصة ، فإنه في جميع الاحوال يسع العامي الذي لم يصل الى رتبة الاجتهاد أن يستفتي دون تقييد بمذهب معين وإنما يسأل عن حكم الشرع سواء كان هذا العامي منتسباً الى مذهب معين أو غير منتسب ، وسواء تفقه على مذهب معين أو لم يتفقه ، فيقول للمفتي : ما حكم الشرع في كذا وكذا . وهذه صيغة صحيحة سليمة ، أما السؤال بمذهب معين فغايتة أنه سائغ وجائز على التوجيه الذي بيناه .

مطالبة المستفتي بالدليل

١٩٩ - وهل للمستفتي أن يطالب مفتيه بدليل ما يفتيه به ؟ قال بعضهم : ليس بذلك ، وإنما له أن يسأله عن الدليل في مجلس آخر . ولا نرى وجهاً لتعليق السؤال على مجلس آخر . والذي نرجحه أن للعامي أن يطلب من مفتيه الدليل ، لأن ما يفتيه به دين يدين الله تعالى به ويعمل به فمن حقه أن يستوثق من ذلك ، وأقل درجات الاستيثاق أن يطلب منه الدليل ، فإذا قال له المفتي : الدليل هو الحديث الشريف الذي نصه كذا وكذا ، أو معناه كذا وكذا ، سكن المستفتي ، واطمأن ، لأن المقروض في المفتي أنه عرف صحة الحديث ومعناه فأفتى بموجبه ، أما إذا قال له : إن الدليل هو رأيي أو

محض اجتهادي فللمستفتي في هذه الحالة ان يستفتي غيره إذا لم يطمئن إلى جواب المفتي كما قلنا من قبل كما أن للمستفتي أن يقبل جواب المفتي ولا يسأل غير باعتبار أن المفتي من أهل العلم والفتيا وأن اجتهاده سائغ ومظنة الصواب . ومع هذا كله يسوغ للمستفتي أن لا يطالب مفتيه بالدليل اكتفاء منه بظاهر حال المفتي وأن لا يفتي إلا بعلم ودليل .

آءب المسفءفءف

٢٠٠ - قال العلماء يجب على المسفءفءف أن يكون مؤءبآ في اسفءفءاءه ، وعءءءو بعض مظاهر آءبه معه .

والواقع أن آءاب الكلام في الاسلام ، وآءاب الفلمفء نحو اسفءفه ، وآءاب المسلم نحو أهل العلم ، كلها لازمة في حق المسفءفءف ، فهو مسلم فعليه أن يلتزم بآءاب الاسلام في الكلام والخطاب ، وهو بمنزلة الفلمفء نحو اسفءفه فعليه أن يلتزم بآءاب الاسلام في هذا المجال ، وهو يسأل أهل العلم فعليه أن يلتزم بآءاب الاسلام نحو العلماء . وعلى هذا يجب عليه أن يظهر فواضعه نحو المفتي واحفءامه له فلا يعلى صوفءه عليه ، ولا فومىء بفءه في وجهه ، ولا يكلمه بلهجة جافة قاسية ، وأن فسفءفءه بالسؤال والجلوس وفسفءفر الوقت المناسب والمكان المناسب لسؤاله ، فلا فسفءفءفه وهو مشغول بفغيره ولا أن فطرف عليه بابه في وقت القفءولة أو النوم لفلا الى فغير ذلك من مظاهفر الاحفءرام والفوففر وآءاب السؤال . ولا شك أن هذه المظاهر والآءاب ففءأفر بالعرف والماءاء ففجب مراعاتها ما ءامف هذه الماءاء والأعراف لا ففءام معانف الشرفة الإسلامية .



المطلب الثاني

المفتي

شروط المفتي

٢٠١ - المفتي من يقوم بالافتاء ، والافتاء اخبار عن حكم الله ، فلا بد أن يكون هادئاً ، وهذه الأهلية تكون بشروط ، ومن هذه الشروط أن يكون مسلماً بالفاء ، فاعلاً فقيهاً مجتهداً ، عدلاً . وليس من الشروط المطلوبة الذكورة ولا الحرية ولا أن تنطق فتصح فتوى المرأة والعبد والآخرس . وهذا الاجمال في الشروط لا يغني عن شيء من التفصيل في بعضها على الأقل .

الشرط الأول - الاسلام

٢٠٢ - وهذا الشرط في الحقيقة مفهوم ، لأن المفتي يخبر عن حكم الله ويبلغ شرع الله ويطبق احكامه على الوقائع والأحداث فلا بد أن يكون مؤمناً بالله وبرسوله محمد صلى الله عليه وسلم وبشرع الله الذي بلغه رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم . هذا ، وإن الاسلام وما به يصير الشخص مسلماً ، وما به يفقد المسلم اسلامه فيصير مرتداً ، كل ذلك مبين في كتب العقائد وليس هو موضوع بحثنا ، وكفينا هنا أن نقول : أن العنوان الظاهر للمسلم أن يتلفظ بالشهادتين معتقداً بهما فيقول : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، وإن يظهر ما تقتضيه هذه الشهادة من أقوال وأفعال فيؤدي العبادات الظاهرة كالصلاة والصيام ويؤدي الزكاة أن كان ذا مال وبلغ النصاب وأن يحج البيت أن استطاع إليه سبيلاً . وعليه أن ينطوي قلبه على الانقياد التام والاستسلام لله رب العالمين ، فلا يكون في قلبه معارضة ولا كراهية ولا مزاحمة لما جاء به الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم لا في خبر ولا في أمر ولا في نهي . وعلى المسلم أيضاً أن لا يأتي ما يناقض حقيقة الاسلام وما تلفظ به من الشهادتين لا في الاعتقادات ولا في الأقوال ولا في الأفعال والأقوال في العصيان والابتداع وقد يؤدي به ذلك الى الارتداد عن الاسلام فيصير مرتداً والمرتد لا يصلح للافتاء . أما الابتداع

والعصيان إذا لم يصل إلى درجة الردة فإنهما قادحان في الأهلية للافتاء وقد يصلان إلى درجة سلب هذه الأهلية عن صاحبها .

الشرط الثاني - البلوغ والعقل

٢٠٣ - لا بد أن يكون المفتي ذا عقل يعقل به أحكام الشرع ويفهمها ويعرفها ، وأقل درجات العقل المعتبرة يكون بالبلوغ ولهذا كان شرط التكليف أن يكون المسلم بالغاً عاقلاً ، فلا يكفي البلوغ وحده مع عدم العقل ولا يكفي العقل وحده بدون بلوغ ، لأن البلوغ مظنة نضج العقل ولذلك علق به التكليف والتكليف إنما يقوم على القابلية على فهم الخطاب الشرعي وأحكام الشريعة والافتاء يحتاج إلى قدر أكبر من الفهم فيستلزم العقل من باب أولى ، ولهذا ما علمنا أن أحداً أفتى أو تصدى للافتاء وهو دون البلوغ . ولا ينتقض قولنا بصحة تحمل الحديث الشريف قبل سن البلوغ بل وصحة روايته أيضاً عند بعض العلماء ، لأن تحمل الحديث يقوم على القدرة على حفظ المسموع وضبطه ، وروايته مبنية على القدرة على الاداء كما سمع وحفظ . وهذه القدرة يتصور وجودها فيمن هو دون سن البلوغ ، أما الافتاء فيقوم على ادراك معاني الشريعة وفهم أحكامها وهذا لا يتأتى عادة لمن هو دون سن البلوغ .

الشرط الثالث - العدالة

٢٠٤ - ويشترط في المفتي أن يكون عدلاً . والعدالة هيئة يكون عليها المسلم من مقتضياتها ولوازمها فعل المطلوب شرعاً وترك المنهي عنه شرعاً ، وهجر ما يخرم المروءة ويوقع في التهم والشكوك ، وأن تكون أخلاق صاحبها وسلوكه على النحو اللائق بعلماء الإسلام . ولا يعني ما قلناه اشتراط العصمة من الذنوب حتى تتحقق العدالة ويصير المسلم عدلاً ، وإنما المقصود أن تكون أحوال المسلم العدل ظاهرة الحسن والطاعة للشرع فلا يفعل كبيرة إلا على وجه الندرة أو الخطأ أو غلبة الطبع ، ولا يصير على صغيرة ، فهو يجتهد ليكون سلوكه كله وفق مقتضيات العدالة وأن انحرف عنها في بعض الأحوال والأوقات . وبالجهة فإن العدل هو من تكون أحواله الحسنة هي الغالبة فيه ولا يصدر عنه ما يعتبر قادحاً في عدالته إلا على وجه الندرة أو الغفلة مع الخلو من الإصرار على المعصية .

هذا وإن ما يناقض العدالة ليس على درجة واحدة من القبح وشدة المناقضة ،

ولهذا كان بعضها مسقطاً للعدالة دون بعض فالمسقط منها مثل القول على الله ورسوله
يغير علم إما عن طريق الابتداع في الدين أو بالتأويلات الفاسدة الظاهرة الفساد
والبطلان ، ومثل مجارة الظلمة والافتاء لهم بما يشتهون ، واخذ الرشوة ونحو
ذلك . وغير المسقط للعدالة مثل ارتكاب الصغيرة من المعاصي وعدم الاصرار عليها .

الشرط الرابع - الاجتهاد

٢٠٥ - ويشترط في المفتي كما ذكر العلماء : ان يكون فقيهاً مجتهداً ،
والمجتهد هو من قامت فيه اهلية معرفة الأحكام الشرعية التفصيلية من أدلتها المتبعة
عن طريق البحث والاستنباط مع احاطته بالأمور الضرورية للاجتهاد . ولا يشترط
ثبوت هذه الاهلية كثرة الاجتهاد واستخراج الأحكام ، بل يكفي وجودها ولا يشترط
كثرة عملها وفعاليتها لان المنظور إليه وجود هذه الاهلية بوجود مقوماتها التي ذكرناها
وهي القدرة على البحث واستخراج الأحكام ومعرفتها عن طريق الاستدلال من مصادرها
المتبعة . ان مثل صاحب هذه الاهلية مثل الشاعر الذي قامت فيه ملكة نظم الشعر
واهليته ، فهو شاعر سواء اكثر من نظم الشعر أو لم يكثر .

اقسام المجتهدين

٢٠٦ - هذا وان العلماء ، وهم يتكلمون عن الاجتهاد كشرط في المفتي قسموا
المجتهدين إلى اقسام وبينوا من يصلح من هذه الاقسام للافتاء ، فقالوا قد يكون
المجتهد مجتهداً مطلقاً ، أو مجتهداً في مذهب معين ، أو مجتهداً في نوع من العلم ، أو
مجتهداً في مسألة أو مسائل معينة . فلا بد من التعريف بهؤلاء وبيان من يصلح منهم
للافتاء ومن لا يصلح .

أولاً - المجتهد المطلق

٢٠٧ - وقالوا في تعريفه : انه «من حفظ وفهم أكثر الفقه وأصوله وأدلتها في مسائله
إذا كانت له اهلية تامة يمكنه بها معرفة أحكام الشرع بالدليل وسائر الوقائع إذا شاء ،
فان كثرت اصابته صلح - مع بقية الشروط - أن يفتي ويقضي وإلا فلا » وقالوا
ان الاجتهاد المطلق لا بد لتحصيله من توافر المعرفة الجيدة بالكتاب والسنة وما ورد
فيهما مما يتعلق بالأحكام، وان يعرف الامر والنهي، والجمل والمبين، والحكم والمتشابه

والناسخ والمنسوخ والعام والخاص والمطلق والمقيد والمستثنى والمستثنى منه، وتوافر المعرفة الجيدة بالسنة النبوية الشريفة بحيث يستطيع المجتهد التمييز بين صحيح السنة وسقيمها ومراتب ما روي منها وطرق الاحتجاج بها وغير ذلك مما هو ضروري ولازم لمعرفة الحكم الشرعي من القرآن الكريم والسنة المطهرة . وقالوا أيضاً : لا بد للمجتهد المطلق أن يعرف ما أجمع عليه الفقهاء وما اختلفوا فيه وأن يعرف القياس وشروطه وأن يكون على قدر كافٍ من المعرفة باللغة العربية وأساليبها ونحوها وصرفها . ولا خلاف بين العلماء في أن المجتهد المطلق أهل للافتاء وأنه يصلح أن يكون مفتياً .

ثانياً - المجتهد في مذهب معين

٢٠٨ - ولهذا المجتهد أربعة أحوال ، ولكل حالة حكمها ، كما قال العلماء .

الحالة الأولى : أن يتبع إمام مذهبه في مناهج البحث والاستدلال والاستنباط ولكن لا يقلده فيما وصل إليه هذا الإمام باجتهاده من أحكام تفصيلية . ومثل هذا المجتهد الحق في أن يكون مفتياً . ومن هذا النوع الإمام أبو يوسف والإمام محمد صاحب أبي حنيفة رحمهم الله تعالى جميعاً ، والقاضي أبو يعلى الحنبلي في المذهب الحنبلي والمزني وابن سريج في المذهب الشافعي .

الحالة الثانية : أن يكون مجتهداً في مذهب إمامه مستقلاً بتقريره بالدليل ولكن لا يخرج على أصول إمامه وقواعده مع قدرته على التخريج والاستنباط والحقايق الفروع بالأصول التي قررها إمامه . ولصاحب هذه الحالة الأهلية لأن يكون مفتياً ، ويعتبر مستفتيه مقلداً لإمامه وليس مقلداً له لعدم استقلال هذا المجتهد المفتي بتصحيح نسبة ما يقوله إلى الشرع الشريف رأساً بلا واسطة إمامه . ولكن قد يكون لهذا المجتهد نوع من الاستقلال بالفتوى كما في افتائه في مسألة لا يجد لها حكماً منقولاً عن إمامه فيفتي عن طريق التخريج على مذهب إمامه والتفريع على أقواله في المسائل المشابهة لهذه المسألة التي يفتي فيها . ولكن هل ينسب ما يقوله هذا المجتهد في فتواه إلى إمامه فيكون من مذهب هذا الإمام ، أم أنه ينسب إلى المجتهد نفسه ، ويعتبر من قوله واجتهاده ؟ فيه خلاف ، والظاهر أنه تصح النسبة إلى الاثنين ولكن باعتبارين فينسب القول إلى إمام مذهبه باعتباره مخرجاً على أصول هذا الإمام، وعلى هذا يكون

المستفتي مقلداً لهذا الامام . كما يمكن نسبة ما يقوله هذا المفتي إلى نفسه باعتبار أنه هو الذي قام بالافتاء وأن كان عن طريق التخرج على أصول إمامه . وعلى هذا يكون المستفتي مقلداً لهذا المجتهد فيما يفتيه به غير مقلد لإمامه .

الحالة الثالثة : أن لا يصل المجتهد إلى مرتبة اصحاب الحالة الثانية وانما يقف عند رتبة اصحاب الوجوه والتخريج في المذهب مع حفظه لفقه مذهب إمامه ومعرفته بأدلته وقدرته على تقرير اقواله ونصرتها والاستدلال لها ، كما أنه قادر على الترجيح بين أقوال إمامه المذكورة في المذهب .

ولصاحب هذه الحالة الحق في الإفتاء وأن يصير مفتياً ، وتكون فتواه مقبولة وإن لم تبلغ فتوى اصحاب الحالة الثانية .

الحالة الرابعة : أن يكون قادراً على فهم فقه مذهبه مع حفظ لهذا الفقه أو لاكثره ، ويفهم ضوابطه وتخريجات اصحابه ويستطيع الرجوع إلى مصادر هذا المذهب .

ولصاحب هذه الحالة أن يفتي وأن يصير مفتياً ولكن في المسائل التي يتن احكامها اصحاب المذهب والمجتهدون فيه ، وكذلك له الافتاء فيما يندرج تحت ضابط مفهوم وواضح من ضوابط المذهب .

ثالثاً - المجتهد في نوع من العلم

٢٠٩ - وقد مثلوا لهذا النوع بقولهم : من عرف القياس وشروطه فله أن يفتي في مسائل القياس . وكذلك من عرف الفرائض والموايرث واصولها وقواعدها أن يفتي فيها .

ويبدو لي أن مثل هذا المجتهد لا يصلح أن يعين مفتياً لأن المفتي لا يفتي فقط في هذا النوع من العلم الذي علمه ، ولكن له أن يفتي فيما علمه دون أن يعين مفتياً .

رابعاً - المجتهد في مسألة او مسائل معينة

٢١٠ - وهو من كان مجتهداً في مسألة معينة او مسائل معينة من الفقه فله

أن يفتي فيها دون غيرها . ويبدو لي أن مثل هذا لا يصلح أن يعين مفتياً وأن جاز له الافتاء في المسائل التي علمها واجتهد فيها .

الخلاصة والتزجيج

٢١١ - والخلاصة أن مدار الاهلية للافتاء هو العلم المقبول بما يفتي به وهو المبني على البحث ومعرفة الدليل والاجتهاد فيه ، فكل من حصل على مثل هذا العلم في مسألة من المسائل كان له أن يفتي فيها ، وهذا متوجه على القول بتجزئ الاجتهاد وهو ما نرجحه . وكل من جهل حكم مسألة فليس له أن يفتي فيها وإن كانت عنده اهلية الافتاء من حيث الجهة . هذا من جهة الصلاحية للافتاء في مسألة معينة ، أما من جهة صلاحية التعيين في منصب الافتاء أي في أن يعين مفتياً ، فهذا المنصب يحتاج إلى اهلية الاجتهاد على النحو الذي ذكره العلماء ، ولا تلازم بين الاهليتين بالنسبة للافتاء في مسألة معينة ، فقد يكون الشخص مجتهداً الاجتهاد الذي يؤهله للتعيين في منصب المفتي ويعين فعلاً في هذا المنصب ولكن لا يكون أهلاً للافتاء في مسألة معينة لجهله بحكمها أو لعدم وصوله إلى معرفة حكمها . وقد يكون الشخص أهلاً للافتاء في مسألة معينة أو مسائل معينة ولكن ليس أهلاً لأن يعين مفتياً للناس .

شروط أخرى

٢١٢ - وقد اشترط العلماء شروطاً أخرى في المفتي ليتمكن من اداء وظيفته على نحو جيد وسليم . فقالوا : يشترط فيه أن يكون على قدر كاف من اليقظة وجودة الذهن والمعرفة بالناس ومكرهم وخداعهم حتى لا يقع في هذا الخداع وذلك المكر ، وأن يكون صلباً في دينه لاتأخذه في الحق لومة لائم ، وأن لا يتأثر بوعد أو وعيد ، وأن يكون على قدر كبير من الورع والزهد ومخافة الله تعالى .

ولا شك أن هذه الشروط ضرورية للمفتي ولا يسد مسدها أو يقوم مقامها مجرد علمه وعدالته الظاهرة . ولكن هذه الصفات لا يمكن معرفتها على وجه جيد إلا بالعمل وممارسة الافتاء فعلاً ، ولهذا يصعب جداً معرفتها ابتداء إذا أريد تعيين شخص ما في منصب الافتاء ، وعلى هذا يجب على ولي الامر عند ارادته اختيار شخص ليعينه مفتياً أن يتحرى عن سلوكه وأحواله ، والسؤال عنه ممن يعرفه ، ويشق بأخباره قبل الاقدام على تعيينه .

وجوب وجود المفتي

٢١٣ - وجود المفتي الكفاء المستجمع لشروط الافتاء من فروض الكفاية ، فيجب أن يوجد في كل قرية أو بلدة مفت يقوم بافتاء الناس فيما يسألون عنه من أمور الدين أو يعلمهم بها ابتداء دون أن يسألوه . وقد قال بعض العلماء : يجب تعدد المفتين بحيث يكون في كل مسافة قصر - أي المسافة التي تقصر فيها الصلاة - مفت واحد . ولاهمية وجود المفتي في البلد قال العلماء : إذا لم يوجد مفت في مكان ما حرم السكن فيه ووجب الرحيل منه الى حيث يوجد من يفتيه في احكام الدين وما ينزل به من نوازل .

العمل على ايجاد المفتين

٢١٤ - وإذا كان وجود المفتي من فروض الكفاية فيجب العمل على إيجاده باتخاذ الوسائل الضرورية لذلك ، ولهذا قال الامام ابن حزم « فرض على كل جماعة مجتمعة في قرية أو مدينة أو حصن أن ينتدب منهم من يطلب جميع أحكام الديانة أولها عن آخرها ويتعلم القرآن كله وما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم من احاديث الاحكام ... الخ ثم يقوم بتعليمهم فان لم يجدوا في محلهم من يفقههم في ذلك كله ففرض عليهم الرحيل إلى حيث يجدون العلماء المجتهدين في صنوف العلم وأن بعدت ديارهم وان كانوا بالصين » . فالجماعة اذن تهيىء من يتعلم احكام الدين ويتفقه فيه ثم يقوم بتعليم الجاهلين ابتداء أو يفتيهم عما يسألون .

٢١٥ - وحيث إن ولي الأمر يمثل جماعة المسلمين وينظر في مصالحهم فعليه أن يقوم بواجب ايجاد المفتين الاكفاء بتهيئة الوسائل الضرورية اللازمة لذلك مثل تأسيس المدارس لتعليم الفقه ، واختيار الطلبة ، وتخصيص المال اللازم لهم حتى يكملوا تحصيلهم العلمي ثم يعينهم في مناصب الافتاء ويجعل لهم رواتب كافية تغنيهم عن الكسب وتعينهم على التفرغ للافتاء .

منع المفتي الماجن والمفتي الجاهل

٢١٦ - ولولي الأمران يمنع المفتي الماجن والمفتي الجاهل من الافتاء سواء

كان هذا المفتي قد عينه ولي الأمر أو أنه يقوم بالافتاء بلا تعيين ، فإن كان قد عينه فله أن يعزله عن منصبه ويولي غيره من الأكفاء ، وإن كان يفتي الناس بلا تعيين من ولي الأمر منعه من الافتاء وتوعده إذا عاد . والمفتي الماجن هو الذي يفتي الناس بما يشتهون فيحل لهم الحرام ويحرم عليهم الحلال بالشبه الباطلة والتأويلات الفاسدة إرضاء لهم واتباعاً لاهوائهم . أما المفتي الجاهل فهو الذي يجهل أحكام الإسلام فيفتي بغير علم . وكلاهما - الماجن والجاهل - لا يصلح لمنصب الافتاء ، ومن لا يصلح للافتاء يجب منعه منه ، قال الفقيه ابن نجيم الحنفي : « ينبغي للامام أن يسأل أهل العلم المشهورين في عصره عن يصلح للفتوى ليمنع من لا يصلح ويتوعده بالعقوبة إذا عاد » وقال الشافعية والحنابلة : ينبغي للامام أن يتصفح أحوال المفتين ، فمن صلح للفتيا أقره ومن لا يصلح منعه ونهاه أن يعود وهدده بالعقوبة إذا عاد . وهذا الكلام ينطبق على المفتين الذين يباشرون الافتاء بلا تعيين من ولي الأمر ، ولكن إذا كان لولي الأمر منع هؤلاء لعدم صلاحهم ، فله من باب أولى أن يعزل المفتي الذي عينه إذا ظهر أنه غير كفء للافتاء لمجونه أو جهله .

كفاية المفتي من بيت المال

٢١٧ - ويحل للمفتي أن يأخذ من بيت المال ما يكفيه لانه يقوم بالافتاء وهو من المصالح العامة كالإذان . ولهذا يجوز لولي الأمر أن يخصص مرتباً شهرياً للمفتي من بيت المال بالقدر الذي يكفيه ويغنيه عن الكسب .

ضمان المفتي

٢١٨ - إذا أفتى المفتي مستفتيه بفتوى معينة فعمل بها وأدى عمله إلى اتلاف نفس أو مال ، وحكم على المستفتي بالضمان فهل يرجع على مفتيه بما ضمن أم لا ؟ ينظر : فإن كانت فتوى المفتي باطلة قطعاً لمخالفتها للنص القاطع أو الإجماع الظاهر كان للمستفتي أن يرجع بما ضمن على المفتي لانه هو المتسبب في ذلك . وإن كانت فتوى المفتي سائفة ، لم يضمن المفتي شيئاً ، ولا يكون للمستفتي أن يرجع عليه بما ضمن . أما إذا كان المفتي غير أهل للافتاء فإنه يضمن مطلقاً لانه غرّ من استفته ومعنى ذلك أن للمستفتي أن يرجع عليه بما ضمن . وقيل : لا يضمن ولا يكون للمستفتي حق الرجوع عليه ، لأن المستفتي هو المقصر ، إذ سأل من لا يصلح للافتاء .

واجبات المفتي وآدابه

٢١٩ - على المفتي ان يعلم ان ما يقوله وبفتي به دين يحاسب عليه امام الله تعالى ، ولهذا يجب عليه ان يطيل النظر والفكر ولا يسرع في الاجابة ، وإذا لم يعرف الجواب فليقل لا أدري فان نصف العلم لا أدري ، وقد كان الامام مالك يسأل عن مسائل فيقول عن بعضها او اكثرها لا أدري ، فقد روى الهيثم بن جميل قال شهدت مالكا سئل عن ثمان وأربعين مسألة ، فقال في ثنتين وثلاثين منها : لا أدري . وعن عبدالله ابن مسعود وابن عباس رضي عنهما : من افتي عن كل ما يسأل عنه فهو مجنون .

٢٢٠ - هذا وينبغي للمفتي ان يلاحظ عرف البلد وعاداته ليعرف مقصود المستفتي وإذا لم يفهم السؤال استفهم من السائل عن مراده وإذا جهل لغته كفاه ترجمة واحد ثقة . كما ينبغي للمفتي ان يشاور الفقهاء الحاضرين في موضوع الاستفتاء إذا رأى حاجة لذلك ، وان يتحرز من الميل في افتائه الى المستفتي او إلى خصمه فيبين في فتواه ما لاحدهما من حق دون ان يبين ما عليه من واجب .

٢٢١ - وعلى المفتي ، كما قال العلماء ، ان يقدم رقاع الفتوى حسب تسلسل تقديمها فيجيب على استفتاء الاسبق ثم الذي يليه وهكذا ولكن يجوز تقديم استفتاء المسافر والمراة إذا كان تأخير الجواب يضربهما .

٢٢٢ - وعلى المفتي ان يتعد عن مظان التهم والريب ليكون قوله مقبولا عند المستفتي وغيره ، وان لا يقبل هدية ممن يستفتيه لئلا يجره ذلك الى التساهل معه في الفتيا دون ان يشعر .

٢٢٣ - وعلى المفتي ان يكون ليناً متواضعاً لافظاً غليظاً وان يقبل على المستفتي بلطف وبشاشة واذا رآه بطيء الفهم فليترفق به حتى يفهمه الجواب . واخيراً فان المفتي من حملة العلم فيجب ان يكون له حلم ووقار وسكينة وسمت على النحو اللائق بالعلماء .

المطلب الثالث

الافتاء

تعريفه

٢٢٤ - الافتاء هو قيام المفتي بجواب المستفتي ، وهو في حقيقته تبليغ عن الله تعالى واخبار عما شرعه لعباده من احكام .

اول من قام به

٢٢٥ - واول من قام به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فكان افتاؤه عليه الصلاة والسلام متضمناً جوامع الكلم ومثملاً على فصل الخطاب .

الافتاء بعد النبي صلى الله عليه وسلم

٢٢٦ - ثم قام بالافتاء بعد النبي صلى الله عليه وسلم صحابته الكرام ، وكان منهم الكثير في افتائه والمتوسط والمقل . والذين حفظت عنهم الفتوى مائة ونيف وثلاثون نفساً ما بين رجل وامرأة . والمكثرون منهم في الافتاء : سبعة عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب ، وعبد الله بن مسعود ، وعائشة أم المؤمنين ، وزيد بن ثابت ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم اجمعين .

من له حق الافتاء

٢٢٧ - اولاً : كل من كان اهلاً لأن يكون مفتياً كان اهلاً لأن يفتي ، سواء عين مفتياً أو لم يعين ، وقد بينا من قبل شروط المفتي .

ثانياً : من كان مجتهداً في نوع من العلم أو في مسألة من مسائل الفقه كان له ان يفتي في هذه المسألة أو ذلك النوع من العلم .

ثالثاً : مقلدة المذاهب . فمن قلد مذهباً وحفظه وعرف ما قاله أصحابه فله

أن يفتي بما قالوه على أن يقول في جوابه ما يدل على أنه قول أو رأي هذا المذهب فيقول مثلاً : مذهب أبي حنيفة في هذه المسألة كذا وكذا . وإذا ترقى في المعرفة بأصول المذهب وقواعده وسئل عن مسألة تندرج تحت قاعدة من هذه القواعد فعليه أن يقول : مقتضى مذهب أبي حنيفة مثلاً في هذه المسألة كذا وكذا .

العامي إذا عرف حكم المسألة

٢٢٨ - وإذا عرف العامي حكم مسألة من المسائل ودليلاً ، فهل له أن يفتي من سألته عنها ؟ قال بعضهم : يجوز له ذلك ، وقال آخرون : يجوز إذا كان دليل المسألة نصاً من كتاب الله أو سنة نبيه . وقال بعض آخر : لا يجوز للعامي أن يفتي مطلقاً ولو في مسألة عرف حكمها ودليلاً إذ قد يكون لهذا الدليل معارض يجهله هو . ولكن لو افتاه عالم بحكم مسألة ثم سئل عنها فله أن يخبر بحكمها عن أخبره لأن الافتاء إنما يكون باجتهاد من نفسه لا بالحكاية عن غيره . هذا ما قالوه ، والظاهر لي أن العامي إذا عرف حكم مسألة بطريق من طرق المعرفة المعتبرة شرعاً ، فلهذا العامي أن يفتي غيره بها ، وإن كان الاحوط أن ينقل له نص فتوى من افتاه بها .

هل يفتي العامي بما يجده في كتب الحديث

٢٢٩ - ومن لم يكن مجتهداً وكان عنده كتب الحديث وشروحه وأقوال الصحابة ، فهل له أن يفتي بما يجده في هذه الكتب أم لا ؟ قال عبد الله : سألت أبي - أي الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى - عن الرجل تكون عنده الكتب المصنفة فيها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم واختلاف الصحابة والتابعين وليس للرجل بصير بالحديث الضعيف المتروك ولا بالأسناد القوي من الضعيف فهل يجوز له أن يعمل بما شاء ويتخير ما أحب مما يجده في هذه الكتب فيفتي ويعمل به ؟ قال - أي الإمام أحمد بن حنبل - لا يعمل حتى يسأل أهل العلم عما يأخذ به منها حتى يكون عقله على وجه صحيح .

هل يشترط إذن الإمام للقيام بالافتاء

٢٣٠ - من كان أهلاً للافتاء وعين مفتياً فلا خلاف في جواز الافتاء له بل

ووجوبه عليه لانه ما عين إلا لذلك . أما من كان أهلاً للافتاء ولم يعين مفتياً ، فله أن يفتي دون حاجة لأذن مسبق من ولي الأمر ، لأن الافتاء اخبار عن شرع الله وتبليغ لأحكامه ، فهو إذن من الواجبات الدينية بالنسبة للقادرين عليه ولا يشترط للقيام بالواجب الديني أخذ الاذن من ولي الأمر ، وان كان لولي الأمر حق مراقبة القائمين بالافتاء ولكن حقه هذا في المراقبة لا ينسحب الى وجوب أخذ الاذن المسبق منه للقيام بالافتاء ، وما علمنا أحداً كان يأخذ الاذن من الامام أو من ولي الأمر قبل أن يفتي الناس ، كما لم نعلم أن أحداً من أهل العلم قال : ان الافتاء مقصور على من يعينهم ولي الأمر مفتين .

التصدي للافتاء

٢٣١ - وإذا كان اذن الامام أو ولي الأمر ليس شرطاً لثبوت حق الافتاء للمسلم كما قلنا ، إلا انه يجب على من يتصدى للافتاء أن يتأكد من أهليته له ولا يتسرع في الوثوق من أهليته وكفاءته ، ومن سبل التأكد من أهليته شهادة أهل العلم له بالأهلية بالإضافة الى ما يعرفه من نفسه ، قال الامام مالك : لا ينبغي للعالم أن يفتي حتى يراه الناس أهلاً لذلك ويرى هو نفسه أهلاً لذلك . وقول الامام مالك : « حتى يراه الناس أهلاً لذلك » محمول على شهادة العلماء له بالأهلية وشيوع شهادتهم له في الناس .

خلوص النية والقصد عند الافتاء

٢٣٢ - فإذا وثق المسلم من أهليته للافتاء بشهادة أهل العلم له وبما يعرفه من نفسه فعليه أن يفحص نيته جيداً حتى تكون خالصة لله بحيث لا يقصد من تصديده للافتاء والقيام به إلا تبليغ شرع الله وتعليم الناس ما أنزل الله ابتغاء مرضاة الله ، فهو لا يريد بافتائه مباهاة العلماء وحصول المنزلة عند الناس ، وبهذا القصد الحسن والنية الخالصة يبارك الله في مسعاه ويعلمه ما لم يعلم ويثيبه على افتائه .

على من يجب الافتاء

٢٣٣ - وقد يصير الافتاء واجباً على من هو أهل له في حالتين :

الحالة الاولى : الافتاء واجب في حق من عينه ولي الامر مفتياً ورضي بهذا التعيين . ولكن يجب ان يعرف بان هذا الوجوب لايعني وجوب الافتاء عليه في كل ما يسأل عنه ، وإنما يعني وجوب النظر في موضوع الاستفتاء وإرادته الافتاء ، فإذا عرف حكم المسألة المسؤول عنها أفتى فيها وإذا لم يعرف قال : لا أعرف ، ولا يجوز الزامه بالافتاء فيما يجهله .

الحالة الثانية : إذا كان أهلاً للافتاء ولم يعينه ولي الامر مفتياً ولا يوجد غيره يفتي الناس فان الافتاء يتعين عليه إذا استفتاه احد في مسألة شرعية وقدر على الجواب .

على من يحرم الافتاء

٢٣٤ - ويحرم الافتاء على الجاهل ، لان الافتاء اخبار عن شرع الله فلا يجوز إلا بعلم ، قال تعالى « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغي بغير الحق وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وان تقولوا على الله ما لا تعلمون » . فالافتاء بغير علم ضلال واضلال للغير وكل ذلك حرام ، وكما يحرم على الجاهل الافتاء يحرم الافتاء على الماجن الذي لايبالي بما يفتي وبما يقول .

على من يكره الافتاء

٢٣٥ - اختلف الفقهاء في حكم الافتاء بالنسبة للقاضي ، فقال بعضهم يكره الافتاء للقاضي في مسائل الاحكام التي ينظرها مخافة أن يجبن عن الرجوع عما أفتى به إذا ترجع عنده وقت المحاكمة ضد ما أفتى به ، قال القاضي شريح : انا أقضي لكم ولا أفتي . ولكن للقاضي ان يفتي في مسائل العبادات كالصلاة والصيام . وقال الحنفية : للقاضي ان يفتي من لم يخاصم إليه ، ولا يفتي احد الخصمين فيما خوصم اليه .

وقال بعض الفقهاء : للقاضي ان يفتي ما دام أهلاً للافتاء ، ولم يقيدوا هذا الجواز بشيء .

٢٣٦ - والراجح عندي هو القول الاول ولكن بشرط ان يتعين عليه الافتاء ،

فان تعين عليه الافتاء فعليه ان يفتي وان كان قاضياً ولو في مسألة ينظر فيها قضاء وان كان السائل احد الخصوم ، لان المستفتي إذا علم ان الحق لخصمه فقد يترك الخاصمة ويسلم الحق له ، ولا خوف من هذا الافتاء لان المفتي يبين الحكم على فرض ثبوت الوقائع عند المستفتي ، اما القاضي فانه وان كان يطبق نفس الحكم الذي يفتي به ولكن بشرط ان تثبت الوقائع امامه بالطرق الشرعية فاذا عجز صاحب الحق عن إثبات حقه امام القاضي فان القاضي لا يحكم له به على خصمه وان كان يفتي له به على سبيل الفتوى .

التهيب من الافتاء

٢٣٧ - الافتاء وان كان تبليغاً لشرع الله وقياماً بواجب ديني إلا ان صاحبه معرض للخطأ ، ومن هنا كان السلف الصالح يتهيبون من الافتاء مع صلاحيتهم له ويود كل واحد منهم ان يقوم غيره به ، بل وكان كل واحد منهم او اكثرهم يحيل الافتاء الى غيره ليكفيه مؤنته ويجنبه خطره ، قال عبد الرحمن بن ابي ليلى : ادركت عشرين ومائة من الانصار من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يسأل احدهم عن المسألة فيردها هذا الى هذا ، وهذا الى هذا حتى ترجع إلى الاول . وفي رواية أخرى : ما منهم من يحدث بحديث إلا ودّ أن اخاه كفاه إياه ولا يستفتي عن شيء الا ود أن اخاه كفاه الفتيا . وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله تعالى : لولا الخوف من الله تعالى أن يضيع العلم ما أفتيت ، يكون لهم المهنا وعليّ الوزر .

الجرأة على الافتاء

٢٣٨ - وإذا كان التهيب من الافتاء مسلماً حميداً عرف به السلف الصالح فان الجرأة على الافتاء وجدت أيضاً في السلف الصالح ولهذا كان بعضهم كثير الفتيا ، ولا تتأني الكثرة في الفتيا مع التهيب من الافتاء عادة ، فكيف نوفق بين التهيب من الافتاء - وهو مسلک حميد - والجرأة عليه وقد وجد المسلكان في السلف الصالح دون تكثير ؟

التحقيق في المسألة ان التهيب من الافتاء قد يكون سببه كثرة المفتين وعدم

تعين الافتاء على المسؤول وهذا ما كان واقعاً وغالباً في السلف الصالح . اما الجراة على الافتاء فقد يكون سببها قلة العلم كما قد يكون سببها سعة العلم وابتلاء صاحبه بكثرة السائلين . اما السبب الاول للجراة وهو قلة العلم حيث يندفع من قل علمه الى الجواب عن كل مسألة مخافة ان يتهم بالجهل ، فهذا ، والله الحمد ، لم يقع في السلف الصالح ، اما السبب الثاني للجراة وهو سعة العلم وابتلاء المسؤول بكثرة السائلين فهذا قد وقع في السلف الصالح ولهذا عرف من كثرت فتاواه وبسبب هذه الكثرة عرف بالجراة على الافتاء ، وهذه بلا شك جراة محدودة غير مذمومة ، ولهذا كان ابن عباس رضي الله عنهما من اوسع الصحابة إفتاء وجمعت فتاواه في عشرين سफراً ، وكان سعيد بن المسيب في التابعين واسع الفتيا ، وكانوا يسمونه سعيد بن المسيب الجريء .

الامتناع عن الافتاء

٢٣٩ - وقد يكون الشخص أهلاً للإفتاء غير متهيّب منه ، ولكن يرى أو يوجد مايدعوه الى الامتناع عن الافتاء فيجوز له ذلك الامتناع ومن هذه الحالات :
١ - قد يسأل المستفتي عن أمر شرعي وتدل القرائن للمفتي المتيقظ أن مراد المستفتي التوصل بالفتوى الى غرض فاسد .

ب - قد يسأل العامي عن مسألة عويصة لا يستطيع ادراكها وليس هي من المسائل التي يلزمه معرفة حكمها ، فيمتنع المفتي عن الإجابة لئلا يوقعه في الحيرة والفهم الفاسد .

ج - إذا كان موضوع الاستفتاء حادثة لم تقع بعد ، فيمتنع المفتي عن الإجابة اتباعاً لمسلك بعض السلف في الامتناع عن الافتاء فيما لم يقع بعد مخافة ان يتبدل اجتتهاده عند وقوع الحادثة .

د - إذا كان المفتي في حالة يخشى فيها عليه من عدم الثبوت والتأمل في موضوع الاستفتاء ، كحال الغضب والجوع والعطش والهم والخوف والمرض والحر الشديد وانشغال الفكر ومدافعة الاخبيين ونحو ذلك من الظروف والأحوال .

الاجرة على الافتاء

٢٤٠ - يجوز لمن يقوم بالافتاء ان يأخذ عليه اجراً من بيت المال لأن الافتاء من المصالح العامة وعلى هذا يجوز للامام ان يخصص شيئاً لمن يقوم بالافتاء من بيت المال سواء كان ذلك العطاء لمن عينه مفتياً او لمن لم يعينه ولكنه يقوم بالافتاء وسواء كان العطاء منظماً في كل شهر او متقطعاً . فاذا لم يكن لمن يقوم بالافتاء رزق معين من بيت المال ، فالأولى له عدم اخذ الاجرة على افتائه ولكن إذا كان انقطاعه للافتاء يمنعه عن الكسب فله اخذ الاجرة إلا انه إذا تعين عليه الافتاء لم يجر له ان يأخذ اجراً من المستفتي لانه اعتياض عن واجب عليه، وهذا لا يجوز حتى لو لم يكن عنده ما يكفيه . ومن المفيد أن أقوله هنا : لو أن أهل بلد أو جماعة جعلوا لمفتيهم - غير المعين من قبل ولي الأمر - رزقاً من أموالهم كان ذلك حسناً وجاز للمفتي اخذه .

الافتاء لمن لا تقبل شهادته للمفتي

٢٤١ - ويجوز الافتاء لمن لا تقبل شهادته للمفتي ، كأن يفتي الشخص لابييه او امه او زوجته او شريكه لأن القصد من الافتاء بيان الحكم الشرعي فقط وليس فيه الزام بخلاف القضاء .

المطلب الرابع

الفتوى

تعريفها

٢٤٢ - هي نص جواب المفتي ، او هي حكم الشرع الذي يخبر عنه المفتي بإفتائه .

اساس الفتوى

٢٤٣ - وما دامت الفتوى تتضمن حكم الشرع فيجب ان تقوم على كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وما دل عليه هذان الاصلان الكبيران من ادلة الاحكام كالاجماع .

٢٤٤ - اما الراي فان كان مقبولا صلح ان يكون اساسا للفتوى ، وإن كان فاسدا لم يصلح ، والفاسد هو المخالف للكتاب والسنة . اما الراي المقبول فهو انواع .

الاول : راي الصحابة الكرام لاعتماده على النظر السديد والفقه العميق والاستنباط الدقيق لمشاهدتهم التنزيل وصحبتهم للنبي الكريم صلى الله عليه وسلم ولما عرفوا به من جودة الذهن وإحاطة بمقاصد الشرع ومعانيه .

الثاني : الراي الذي يفسر النصوص ويبين دلالاتها ويسهل طريق الاستنباط منها مثل راي الصحابة في العول في الميراث .

الثالث : ما قبلته الامة من الآراء الفقهية ويدخل في هذا النوع الاقيسة الصحيحة التي توافرت فيها شروط القياس الصحيح ولم تخالف النصوص .

٢٤٥ - وإذا كانت الفتوى تتضمن حكم الشرع وبالتالي يجب ان تقوم على الكتاب والسنة وما دلت عليه نصوصهما ، فمن البديهي ان لا تقوم الفتوى على الحيل المحرمة شرعا ولا على الشبه الباطلة تحليلا لحرام او تحريما لحلال ، قال صلى الله عليه وسلم « لعن الله اليهود والنصارى حرمت عليهم الشحوم ، فجملوها (اي اذا بها) وباعوها واكلوا ثمنها » ولكن يجوز ان تقوم الفتوى على الترخيص المباح الذي يجوز للمستفتي

أن يأخذ به ويجوز للمفتي أن يفتي به ، ودليل ذلك قوله تعالى « وخذ بيدك ضغثاً
واضرب به ولا تحنث » وفي الحديث الشريف : « إن الله يحب أن تؤخذ رخصه كما يحب
أن تؤخذ عزائمه » .

تعلق الفتوى بموضوع الاستفتاء

٢٤٦ - الأصل في الفتوى أن تكون متعلقة بموضوع الاستفتاء مطابقة له ليحصل
المستفتي على بغيته من استفتائه غير خارجة عنه .

٢٤٧ - ولكن يجوز أن تكون الفتوى أوسع من موضوع الاستفتاء ، بمعنى
أنها تتعلق به وبغيره ، إذا رأى المفتي أن في هذا التوسع فائدة للمستفتي ، ودليل
ذلك أن بعض الصحابة الكرام سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن ماء البحر وهل
يجوز التوضؤ به ، فقال صلى الله عليه وسلم « هو الطهور مائه الحل ميتته »
فاجابهم صلى الله عليه وسلم عن ميتة البحر ولم يسأله عنها لعلمه صلى الله عليه
وسلم بفائدة بيان هذا الحكم لهم .

٢٤٨ - كما يجوز أن تكون الفتوى متعلقة بموضوع آخر غير موضوع الاستفتاء،
وهذا يكون إذا رأى المفتي أن الجواب على موضوع الاستفتاء لا يفيد المستفتي أو
لا يقوى على ادراكه وفهمه فيحيد عن جواب سؤاله الى بيان بعض ما يحتاجه المستفتي،
ويدل على ذلك قوله تبارك وتعالى « يسألونك عن الأهلة قل هي مواقيت للناس والحج
وليس البر أن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى وأتوا البيوت من أبوابها
واتقوا الله » .

وضوح الفتوى

٢٤٩ - ولما كانت الفتوى تتضمن بيان حكم الشرع وتبليغه فيجب أن تكون
واضحة مفهومة لأن التبليغ يجب أن يكون بالاسلوب المبين ولهذا قال تعالى في تبليغ
الرسالة وقيام الرسول صلى الله عليه وسلم بهذا التبليغ « وما على الرسول إلا البلاغ
المبين » ويتأتى وضوح الفتوى باللغة السهلة والاسلوب المفهوم لدى المستفتي ، بعيدة
عن الاصطلاحات التي لا يفهمها المستفتي . كما ينبغي أن تكون خالية من التردد وعدم

القطع في الجواب كأن يقول المفتي : في المسألة قولان ، لان المستفتي يريد الجواب القاطع الذي يقلد المفتي فيه ويعمل بموجبه .

ومن لوازم وضوح الفتوى وايضاها للمستفتي ان يمهّد لها المفتي إذا كان فيها حكم مستغرب حتى يزول هذا الاستغراب عند المستفتي بهذا التمهيد .

الايجاز والاطالة في الفتوى

٢٥٠ - والوضوح في الفتوى لا يستلزم الاطالة بالضرورة ، ولهذا كان الاصل في الفتوى الايجاز والاختصار حتى تبدو وكأنها نص قانوني لان الغرض من الفتوى بيان الحكم الشرعي في المسألة للمستفتي وليس الغرض منها مناقشة الآراء وسوق الأدلة . وعلى هذا يجوز للمفتي ويسعه ان يقول في فتواه جواباً للمستفتي : يجوز ، أو لا يجوز . أو يقول : نعم ، أو لا .

٢٥١ - ولكن يجب ان يعلم ان الايجاز في الفتوى لايجوز إذا كان على حساب الاخلال بالبيان المطلوب والوضوح المطلوب ، وعلى هذا يجب على المفتي ان يطيل في فتواه إذا كان ذلك لابد منه لوضوح الفتوى وتخليصها من الابهام والغموض ، فمن استفتى عن حكم من قال قولاً يكفر قائله ، فلا يبادر المفتي بالقول : انه حلال الدم ، وانما يجب ان يكون الجواب بشيء من التفصيل والاطالة كأن يقول في الجواب : إذا ثبت ذلك عليه بالبيئة الشرعية أو بالاقرار استتابه ولي الامر فان تاب قبلت توبته وان اصر ولم يتب قتل . وكذلك إذا سئل المفتي عن كلام يحتمل معنيين فليقل في فتواه : إن أراد المستفتي بكلامه كذا وكذا ، فالحكم كذا ، وإن أراد كذا ، فالحكم كذا .

٢٥٢ - وإذا كان في المسألة تفصيل لم يطلق المفتي الجواب بل يفصله . وإذا كان السؤال يتضمن جملة مسائل فصلها المفتي وذكر مع كل مسألة الفتوى التي تخصها .

ذكر دليل الفتوى

٢٥٣ - ويجوز أو يندب للمفتي ان يذكر في فتواه الدليل الذي استند اليه كأن يذكر نصاً من كتاب الله أو سنة نبيه صلى الله عليه وسلم أو اجماع الفقهاء أو

قياساً جلياً . وإذا كانت المسألة مما اختلفت فيها انظار المجتهدين فيندب للمفتي ان يذكر في فتواه الادلة التي جعلته يرجح او يأخذ بفتواه هذه ، كما يجوز للمفتي ان يناقش أدلة الآراء الأخرى التي لم يأخذ بها .

وكذلك يندب ذكر الدليل إذا كانت هناك فتوى باطلة تتعلق بموضوع الاستفتاء حتى يعلم المستفتي وغيره دليل فتواه وبطلان الفتوى السابقة .

وما قلناه يفعله المفتي من تلقاء نفسه ، أما إذا سأله المستفتي عن الدليل فقد قلنا فيما سبق : إن على المفتي ان يجيبه ويذكر له الدليل .

تغير الفتوى بتغير المكان والزمان

٢٥٤ - والفتوى قد تتغير بتغير المكان والزمان ، وهذا إذا كان الحكم الشرعي مبنياً على عرف بلد وتغير هذا العرف ولم يكن العرف الجديد مخالفاً للنص الشرعي . أو كان الحكم الشرعي مبنياً على معنى معين وتغير ذلك المعنى كما في صدقة الفطر فقد جاء الحديث الشريف باخراج صاع من تمر أو شعير أو زبيب أو أقط . وقد قال العلماء يجوز اخراج صدقة الفطر من الدرة أو الارز أو غيرهما إذا كانت هذه الاصناف غالب اقوات البلد ، وعلل العلماء ذلك بأن الاصناف الواردة في الحديث الشريف إنما جاءت لأنها كانت هي غالب اقوات أهل المدينة ولم تأت على سبيل الحصر والتخصيص .

وكذلك إذا كان الحكم الشرعي وارداً بالنسبة لمكان معين وزمان معين فيجب الافتاء فيه في ذلك المكان والزمان دون الافتاء بالحكم العام ، كالسرقة الحد فيها هو قطع اليد وهذا هو حكمها العام ، ولكن السرقة في الغزو في أرض العدو حكمها عدم القطع هناك ولزوم تأجيل اقامة الحد لورود الحديث الشريف « لا تقطع الايدي في الغزو » .

وكذلك إذا كان الحكم ملحوظاً فيه تحقيق غرض معين ورأى الفقيه المفتي ان هذا الغرض لا يتحقق في موضوع الاستفتاء فلا ينبغي ان يفتي به ، مثل ان يستفتيه احد في ازالة منكر معين باليد ورأى الفقيه ان ازالته يترتب عليه شر ومنكر اكبر من المنكر القائم فينبغي له ان لا يفتيه بالحكم العام وهو ازالة المنكر باليد ما دام المفتي

يرى ترتب منكر اكبر من المنكر الزال ، وهذا باب واسع يعتمد على فطنة المفتي وملاحظته الاحوال والامكنة والازمنة والظروف وحالة المستفتي .

التشدد في عبارات الفتوى والحلف عليها

٢٥٥ - ويجوز التشدد في عبارة الفتوى عند الحاجة او المصلحة فيقول المفتي في فتواه مثلاً : وهذا عليه إجماع المسلمين ، او لا أعلم فيه خلافاً ، او من خالف حكم هذه الفتوى فقد اثم وعصى الله تعالى ونحو ذلك . كما يجوز الحلف على ثبوت الحكم الشرعي الوارد في الفتوى في بعض الاحيان وفي الامور الخطيرة مادام الحكم ثابتاً بدليل قطعي يدل على هذا الجواز قوله تعالى « ويستفتونك احق هو قل إي وربي إنه لحق وما انتم بمعجزين » .

ما يراعى في كتابة الفتوى او النطق بها

٢٥٦ - والفتوى كما تجوز شفاهاً تجوز كتابة ، وفي الحالتين ينبغي للمفتي ان يبدأ فتواه بالبسملة وحمد الله تعالى والصلاة والسلام على نبيه صلى الله عليه وسلم وان يختم فتواه بقوله : وبالله التوفيق ، او والله هو الموفق ، او والله أعلم .

٢٥٧ - وإذا كانت الفتوى مكتوبة فعلى المفتي ان يقارب سطورها وكلماتها ولا يترك فواصل فيما بينها لئلا يزور احد عليه ويضيف اليها ما لم يقله . وان تكون موصولة بآخر سطر من السؤال ، وإذا ضاقت ورقة الاستفتاء عن الفتوى لطولها فينبغي ان يكتب الجواب او يكمله في ظهر الورقة ولا يكتبها في ورقة مستقلة منفصلة خوفاً من الاحتيال عليه .

٢٥٨ - وإذا كان في ورقة الاستفتاء فتوى من ليس اهلاً للفتوى فللمفتي ان يشطب اسم صاحب هذه الفتوى وان كانت صحيحة ، اما إذا كانت الفتوى خطأ فيشطب اسمه ويشطب الفتوى ، ولكن هذا الشطب يكون باذن صاحب الاستفتاء ، وإذا رفض فللمفتي ان يمتنع عن اعطاء الفتوى كتابة وإنما يجيبه شفاهاً ، والسبب في ذلك ان في ذكر اسم المفتي مع اسم من سبقه وهو غير اهل للافتاء تقريراً للناس لما يتوهمونه من صلاحية واهلية ذلك الشخص للافتاء إذا رأوا اسمه مقروناً باسم

المفتي . اما إذا كان اسم من سبقه اهلاً للافتاء ولكن كانت فتواه خطأ قطعاً فله شطبها باذن صاحب الاستفتاء او اعادتها الى صاحب الفتوى ليصححها او ينبه على ما فيها من خطأ عندما يحرر فتواه ، اما إذا كانت سائفة فليس له ان يتعرض لها بالشطب او التخطئة وان خالفت اجتهاده .

العمل بالفتوى

٢٥٩ - والفتوى متى صدرت ممن هو اهل للافتاء عمل بها المستفتي وكان في عمله هذا مقلداً لصاحب الفتوى ، ولكن إذا رجع المفتي عن هذه الفتوى قبل ان يعمل بها المستفتي وعلم برجوعه حرم عليه العمل بها ، وعليه أن يعيد استفتاءه ويعمل بما يقتضي به . واما لو عمل بالفتوى ثم رجع المفتي عن فتواه وعلم المستفتي برجوعه ، فعلى المستفتي اعادة استفتاءه والعمل بالفتوى الجديدة حتى ولو استلزمت نقض عمله السابق ما دام هذا العمل له صفة الاستمرار كما لو نكح من لم يجز له نكاحها بموجب فتوى سابقة رجع عنها صاحبها ثم استفتى فأفتي بعدم الجواز فانه يفارق زوجته . هذا ما قالوه ، ويبدو لي ان هذا النقض إنما يكون إذا كانت الفتوى السابقة التي رجع عنها صاحبها باطلة قطعاً لمخالفتها للدليل القاطع ، اما إذا كانت سائفة ورجع عنها صاحبها وكان المستفتي قد عمل بها فلا أرى وجوب نقض عمل المستفتي بها لانه عمل بما هو سائغ وبزعم شرعي .

الفرق بين الفتوى والحكم

٢٦٠ - هناك جملة فروق بين الفتوى التي تصدر عن المفتي وبين الحكم الذي يصدر عن القاضي ، ومن هذه الفروق :

١ - الفتوى تعتبر محض اخبار عن الله تعالى بما هو مطلوب شرعاً من المستفتي أو بما هو مباح له . اما حكم القاضي فهو وإن كان اخباراً عن حكم الشرع ايضاً إلا ان فيه الزاماً للمحكوم عليه بما تضمنه الحكم .

ب - إن كل ما يجري فيه حكم القاضي تجري فيه الفتوى ايضاً ولا عكس ، فالعبادات تجري فيها الفتوى ولكن لا يجري فيها حكم القضاء فليس لحاكم ان يحكم

أن هذه الصلاة صحيحة أو فاسدة أو أن هذا الماء نجس لا يجوز الوضوء به ولكن للمفتي أن يفتي في هذه المسائل ونحوها . ويلحق بالعبادات أسبابها كما لو شهد شاهد أو شاهدان بهلال رمضان واثبت ذلك حاكم وأمر بإعلانه فإن ذلك منه فتوى وليس بحكم وهذا ما قاله المالكية .

ج - فتوى المفتي أعظم خطراً من حكم القاضي ، لأن الفتوى تعتبر شريعة عامة تتعلق بالمستفتي وغيره ، أما حكم القاضي فهو خاص لا يتعدى إلى غير المحكوم عليه وله .

* * *

المبحث الرابع

نظام الحسبة

تمهيد

٢٦١ - قلنا فيما سبق : إن المطلوب من المسلم أن تكون أفعاله وأقواله وفق المناهج الإسلامية ولهذا أمر الله تعالى أهل العلم بتبليغ الناس أحكام الإسلام وتعليمهم حدود ما أنزل الله ، كما أمر سبحانه وتعالى من لا يعلم أن يتعلم ، ومن سبل التعلم أن يسأل أهل العلم ولهذا وجد في الإسلام نظام الافتاء الذي تكلمنا عنه . ومع هذا قد يبقى المسلم جاهلاً شرع الله إما لأن تبليغ العلماء لم يصله أو أنه قصر في تعلم ما يجب عليه تعلمه كما لم يستفت أهل العلم فيما يهمه من أمور ، فيقع في المعصية ومخالفة الشرع بسبب جهله . وقد يعلم المسلم حدود ما أنزل الله ومع هذا يقع في المعصية اتباعاً لهواه ، والمعصية في العاليتين منكر ارتكب أو معروف هجر ، والمنكر إذا وقع وجبت إزالته ، والمعروف إذا هجر ، وجب الأمر به . وإزالة المنكر إذا ظهر فعله ، والأمر بالمعروف إذا ظهر تركه هو أساس وملاك ما يعرف بالشريعة الإسلامية بنظام الحسبة وهو ما نتكلم عنه في هذا المبحث .

منهج البحث

٢٦٢ - تسهيلاً للبحث وإحاطة بالموضوع نقسم هذا البحث إلى خمسة مطالب :

- المطلب الأول - للتعريف بالحسبة وبيان مشروعيتها ومكانتها في الإسلام
- المطلب الثاني - للكلام عن المحتسب
- المطلب الثالث - للكلام عن المحتسب عليه
- المطلب الرابع - للكلام عن المحتسب فيه
- المطلب الخامس - للكلام عن نفس الاحتساب

المطلب الاول

التعريف بالحسبة ومشروعيتها

ومكانتها في الاسلام

معناها في اللغة

٢٦٣ - الحسبة في اللغة تدل على العد والحساب ، ويقال : احتسب بكذا إذا اكتفى به ، واحتسب على فلان الأمر : أنكره عليه ، واحتسب الأجر على الله : أدخره لديه . والحسبة اسم من الاحتساب ، والاحتساب يستعمل في فعل ما يحتسب عند الله تعالى .

معناها في الاصطلاح

٢٦٤ - والحسبة عند الفقهاء « أمر بالمعروف إذا ظهر تركه ونهي عن المنكر إذا ظهر فعله » فهي إذن من باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بل إن الفقهاء يسمون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، احتساباً وحسبة ما دام القائم به يفعله ابتغاء مرضاة الله وما عنده من ثواب .

دليل مشروعيتها

٢٦٥ - دل على طلب الشرع للحسبة القرآن الكريم والسنة النبوية المطهرة ، فكل آية وردت في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هي دليل على مشروعية الحسبة وطلب الشرع لها . والواقع أن القرآن الكريم دل على طلب الحسبة بأساليب متنوعة فطوراً يأمر بها ، وتارة يجعلها وصفاً لازماً للمؤمنين وسبباً لخيرية الأمة وإن الغاية من التمكين في الأرض والظفر بالسلطان والحكم هو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأن ترك ذلك سبب لاستحقاق اللعنة . فمن هذه الآيات : قوله تعالى « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » (المؤمنون) والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر . . . » « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » (الدين أن مكناهم في الأرض

اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر « **» لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » .**

٢٦٦ - والسنة النبوية دلت على مشروعية الحسبة وطلب الشرع لها . فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم « **من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان »** » لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم » « **أفضل شهداء امتي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك » .**

مدى مشروعيته

٢٦٧ - والحسبة - وهي أمر بالمعروف ونهي عن المنكر - قد ينظر إليها من ناحية المطالب بها ، وقد ينظر إليها من حيث هي أمر ونهي . فمن الناحية الأولى هي فرض كفائي إذا قام به البعض ، سقط عن الباقيين ، وإن لم يقم بها أحد ، أثم القادرون جميعاً . وقد تصير فرض عين إذا تعينت على شخص معين كما أنها قد تصير مستحبة بالنسبة للمسلم غير واجبة عليه بل وقد تصير محرمة في ظروف خاصة كما سنبينه فيما بعد . أما من الناحية الثانية أي بالنظر إلى ذاتها فإنها تكون - على رأي البعض - واجبة أو مندوبة نظراً إلى موضوعها ، أي إلى ما تتعلق به فإن كانت أمراً بواجب أو نهياً عن حرام كانت الحسبة واجبة ، سواء كان وجوبها عينياً أو كفائياً ، وإن كان موضوعها أو ما تتعلق به مندوباً كانت مندوبة . وقال البعض الآخر من الفقهاء : إن الحسبة بذاتها تكون واجبة دائماً بغض النظر عما تتعلق به .

مكانة الحسبة في الاسلام :

٢٦٨ - وللحسبة مكانة عظيمة جداً في الاسلام لأنها أمر بمعروف ونهي عن منكر . وهذا من أخص خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم ، قال الله تعالى مبيناً هذه الحقيقة « **يأمركم بالمعروف وينهاكم عن المنكر . . . »** » وقد وصف الله الأمة الإسلامية بما وصف به رسولها حتى تقوم من بعده بما قام به صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى « **المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر »**

فالامر بالمعروف والنهي عن المنكر من الاصول العظيمة للاسلام ، ومن ثم كانت الحسبة محل عناية الفقهاء والتنويه بشأنها . قال الفقيه المشهور بابن الاخوة : « الحسبة من قواعد الامور الدينية ، وقد كان ائمة الصدر الاول يباشرونها بأنفسهم لعموم صلاحها وجزيل ثوابها ، وهي امر بالمعروف إذا ظهر تركه ، ونهي عن المنكر إذا ظهر فعله ، وإصلاح بين الناس » . وقال ابن خلدون في مقدمته : « اما الحسبة فهي وظيفة دينية من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي هو فرض على القائم بأمور المسلمين أن يعين لذلك من يراه أهلا له ... » .

حكمة مشروعيتها

٢٦٩ - وحكمة مشروعيتها ظاهرة لأن تبليغ الدعوة الاسلامية بجميع معانيها يندرج تحت مفهوم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . كما أن من حكمة مشروعيتها توقي العذاب واستئزال رحمة الله ، وبيان ذلك أن المعاصي سبب المصائب وما يتزل على الناس من عذاب التأديب أو الانتقام أو الاستئصال وبهذا جرت سنة الله قال تعالى « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير .. » . وإذا كان الكفر والفسوق والعصيان سببا للمصائب والهلاك فقد يذنب الرجل أو الطائفة ويسكت الآخرون فلا يأمر ولا ينهون فيكون ذلك من ذنوبهم فتصيبهم المصائب ، وفي الحديث الشريف « ان الناس إذا رأوا المنكر فلم يغيروه أوشك الله أن يعمهم بعذاب منه » . وكما أن المعصية سبب المصيبة والعذاب ، فإن الطاعة سبب النعمة والرخاء ورضوان الله تعالى وبذلك جرت سنة الله تعالى ، قال تعالى « ولئن شكرتم لأزيدنكم » وقال تعالى « فاتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة .. » وقال تعالى « والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا لنبوتنهم في الدنيا حسنة ولأجر الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون » .

أركان الحسبة

٢٧٠ - الحسبة تستلزم وجود من يقوم بها ، وهذا هو المحتسب ، ومن تجري عليه الحسبة وهذا هو المحتسب عليه ، وعمل أو ترك تجري فيه الحسبة ، وهذا هو المحتسب فيه ، وما يقوم به المحتسب وهذا هو الاجتساب فأركان الحسبة أربعة : المحتسب ، والمحتسب عليه ، والمحتسب فيه ، والاجتساب . ولا بد من الكلام عن هذه الأربعة في المطالب التالية :

المطلب الثاني

المحتسب

من هو المحتسب

٢٧١ - المحتسب من يقوم بالاحتساب اي بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولكن شاع عند الفقهاء اطلاق هذا الاسم على من يعينه ولي الأمر للقيام بالحسبة ، واطلقوا عليه ايضاً اسم والي الحسبة ، أما من يقوم بها من دون تعيين من ولي الأمر فقد اطلقوا عليه اسم « المتطوع » ثم راحوا يفرقون بين المحتسب والمتطوع .

الفرق بين المحتسب والمتطوع

٢٧٢ - أ - الاحتساب فرض متعين على المحتسب بحكم الولاية اي بحكم تعيينه محتسباً ، أما فرضه على غيره فهو من فروض الكفاية ومن ثم لا يجوز للمحتسب ان يتشاغل عما عين له من امور الحسبة بخلاف المتطوع .

ب - وقالوا : إن المحتسب عين للاستعداد اليه وطلب العون منه عند الحاجة ومن ثم تلزمه اجابة من طلب ذلك منه بخلاف المتطوع اذ لا يلزمه من ذلك شيء .

ج - وقالوا : إن المحتسب عليه ان يبحث عن المنكرات الظاهرة حتى يتمكن من إزالتها كما ان عليه ان يبحث عما ترك من المعروف الظاهر حتى يأمر باقامته ، أما المتطوع فلا يلزمه ذلك .

د - وقالوا : للمحتسب ان يستعين على اداء مهمته بالاعوان ، فيتخذ له من الاعوان والمساعدين بقدر ما يحتاج لاداء مهمته التي عين لها ، وليس للمتطوع ذلك .

هـ - قالوا : وللمحتسب ان يعزر على المنكرات الظاهرة ، ولا يتجاوزها الى إقامة الحدود وليس للمتطوع ذلك .

و - للمحتسب ان يأخذ على عمله اجراً من بيت المال وليس للمتطوع ذلك .

ز - للمحتسب ان يجتهد في المسائل المبنية على العرف فيقر منها ما يراه صالحاً للاقرار وينكر منها ما يراه مستحقاً للانكار وليس للمتطوع ذلك .

رأينا في هذه الفروق

٢٧٣ - هذه الفروق بنيت على أساس التفريق بين المعين للحسبة وغير المعين لها . والواقع أن الحسبة من فروض الاسلام فلا يتوقف القيام بها على التعيين من قبل ولي الامر ومن ثم كانت تسمية غير المعين بالمتطوع تسمية غير دقيقة لأنها تشعر بأن القيام بالحسبة من قبل غير المعين لها هو من قبيل القيام بالامور المستحبة غير الواجبة .

ومع هذا فان تنظيم الحسبة وضبطها من قبل ولي الامر وتعيين الاكفاء لها حتى لا تسود الفوضى في المجتمع باسم الحسبة أقول : إن هذا التنظيم من الامور الحسنة ولكن بشرط أن لا يكون هذا التنظيم مانعاً من قيام الآخرين بواجب الحسبة على الوجه المشروع . وعلى هذا لا نرى ما قاله الفقهاء من أن المحتسب له أن يتخذ اعواناً اما المتطوع فليس له ذلك ، لأن اتخاذ الاعوان على الحسبة من التعاون على البر والتقوى فلا ينبغي منع من يقوم بالحسبة من هذا التعاون بحجة أنه غير معين من قبل ولي الامر ما دام صالحاً للحسبة وتتوفر فيه شروط الحسبة . وكذلك لا نرى منع المتطوع من التعزيز على المنكرات الظاهرة او على الأقل لا نرى منعه من التعزيز مطلقاً لأن التعزيز درجات فينبغي أن لا يمنع إلا من بعضها لا كلها كان يمنع من الضرب والجلد .

ولاية المحتسب

٢٧٤ - ولاية المحتسب يستمدها من الشرع الشريف لأن المسلم مكلف بالحسبة وحيث يوجد التكليف توجد الولاية على القيام بما كلف به ، إلا أنه في حالة قيام ولي الامر بتنظيم امور الحسبة وتعيين الاكفاء لها فان المعين يملك من الولاية أكثر مما يملكه غير المعين ، ومع هذا فان ولاية (المحتسب) المعين من قبل ولي الامر يستمدها من الشرع وان جاءت عن طريق ولي الامر باعتبار أن تنظيم ولي الامر للحسبة سائغ مشروع فكان الشرع خوله ذلك .

مقصود هذه الولاية

٢٧٥ - ومقصود ولاية المحتسب سواء عين من قبل ولي الامر أو لم يعين هو إقامة شرع الله في الأرض وتطهيرها من الفساد لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين

كفروا هي السفلى . وهذا المقصود في الحقيقة هو مقصود كل ولاية في الاسلام وكل الفرق بين ولاية وأخرى هو في سعتها ومتعلقاتها وهكذا تعمل جميع الولايات منسجمة لتحقيق مقصود واحد هو إقامة شرع الله في الأرض وتطهيرها من الفساد والمفسدين .

ولاية المحتسب وولاية القاضي

٢٧٦ - وقد بحث الفقهاء أوجه الفرق والاختلاف بين ولاية المحتسب وولاية القاضي وخرجوا من بحثهم هذا ببيان أوجه الفرق والخلاف بينهما على النحو التالي :

٢ - أوجه الاتفاق :

تتفق الولايتان في جواز الاستعداد إلى المحتسب والادعاء أمامه في حقوق الأدميين في دعاوى خاصة هي المتعلقة ببخس أو تطقيف في كيل أو وزن ، أو متعلقة بغش أو تدليس في بيع أو ثمن أو متعلقة بمطل أو تأخير لدين مستحق الاداء مع القدرة على الوفاء . وإنما جاز للمحتسب أن ينظر في هذه الدعاوى دون غيرها لأنها كما قالوا « تتعلق بمنكر ظاهر هو منصوب لازالته واختصاصها بمعروف بين هو مندوب إلى إقامته » .

والمحتسب كما للقاضي أن يلزم المدعى عليه بإداء الحق الواجب عليه إلى مستحقه في الدعاوى التي له حق النظر فيها إذا ثبتت تلك الحقوق باقرار المدعى عليه وثبتت قدرته على الوفاء . وإنما كان للمحتسب الزام المدعى عليه بإداء هذه الحقوق لأن تأخير وفائها مطل، والمطل منكر نهى الشارع عنه، قال صلى الله عليه وسلم : «مطل الغني ظلم يحل ماله وعرضه» والمحتسب منصوب لإزالة المنكر .

ب - أوجه الاختلاف :

أولا - تقصر ولاية المحتسب عن ولاية القاضي من وجهين :

الوجه الأول : ليس للمحتسب سماع الدعاوى التي تخرج عن نطاق المنكرات الظاهرة أي التي تخرج عن نطاق الدعاوى الثلاث التي أشرنا إليها في أوجه الاتفاق .

الوجه الثاني : له النظر في الحقوق المعترف بها ، أما ما يدخله التجاكد والتناكر فلا ينظر فيه لأن الحق لا يثبت عند ذاك إلا ببينة من المدعي أو تحليف المنكر اليمين وهذا للقاضي لا للمحتسب .

ثانياً - وتزيد ولاية المحتسب على ولاية القاضي من وجهين :

١ : للمحتسب أن يأمر بما هو معروف ، وينهى عما هو منكر ، وإن لم يرتفع إليه في ذلك خصم ولم يتقدم إليه أحد بدعوى ، وليس للقاضي ذلك إلا برفع دعوى ومطالبة خصم .

٢ : للمحتسب من سلطة السلطة فيما يتعلق بالمنكرات الظاهرة ما ليس للقاضي ، لأن الحسبة - كما يقول الفقهاء - تقوم على الرهبة ، فلا تجافىها الغلظة واتخاذ الاعوان وسلطة السلطة ، أما القضاء فموضوع لانصاف الناس واستماع البيئات حتى يتبين الحق من المبطل فكان الملائم له الاتاة والوقار والبعد عن الغلظة والخشونة والرهبة .

٢٧٧ - ويمكن أن نضيف الى ما قاله الفقهاء فرقاً ثالثاً تريد به ولاية المحتسب على ولاية القاضي وهي ولاية المحتسب على الامر والنهي فيما لا يدخل في صلاحية القاضي ولا يجري فيه الحكم ، فللمحتسب أن يأمر العامة بالصلاة في أوقاتها ويأمر بالجمعة والجماعات وينهى عن منكرات المساجد وعن تأخير الصلاة عن أوقاتها ونحو ذلك مما لا يجري فيه حكم القضاء ولا ينظر فيه القاضي .

شروط المحتسب

٢٧٨ - اشترط الفقهاء شروطاً معينة في المحتسب ليكون أهلاً للاحتساب ، وهذه الشروط :

أولاً : أن يكون مكلفاً لأن غير المكلف لا يلزمه امر ولا يجب عليه تكليف . والمكلف في اصطلاح الفقهاء هو البالغ العاقل ، وهذا في الحقيقة شرط وجوب الاحتساب على المسلم ، أما إمكان الحسبة وجوازها فلا يستدعي إلا العقل حتى إن الصبي المميز وإن لم يكن مكلفاً فله انكار المنكر وليس لاحد منعه من ذلك ، لأن احتسابه من القربات وهو من أهلها كالصلاة وليس حكم احتسابه حكم الولايات حتى يشترط له التكليف .

ثانياً : أن يكون مسلماً وهذا شرط واضح لأن الحسبة نصره للدين فلا يكون من أهل النصر من هو جاحد لأصل الدين .

٢٧٩ - ثالثاً : الإذن من الإمام أو نائبه ، وهذا شرط محل نظر ذلك أن المحتسب

إذا عين من قبل ولي الأمر ، فلاحاجة له للأذن ، لأنه ما عين إلا للاحتساب . أما إذا لم يكن معيناً وهو الذي يسمونه « المتطوع » فإن اشترطوا له الأذن لكل نوع من أنواع الحسبة فإن اشترطاهم هذا لا دليل عليه بل إن التصوص تدفعه لأن كل مسلم يلزمه تغيير المنكر إذ رآه وقدر على إزالته دون اشتراط اذن من الامام ويؤيد ذلك استمرار السلف الصالح على الحسبة دون إذن من الامام فضلا عن ان الحسبة تجري على الامام نفسه فكيف يحتاج المحتسب الى اذن منه للانكار عليه ؟

وان اشترطوا الاذن بالنسبة لبعض انواع الحسبة وهي التي يجري فيها التعزير واتخاذ الاعوان واستعمال القوة فهذا الشرط له وجه مقبول لابتنائه على المصلحة ، لأن اباحة هذا النوع من الاحتساب لكل احد قد يؤدي الى الفتنة والفوضى ووقوع الاقتتال بين الناس بحجة الحسبة ، وباشتراط الاذن تندفع هذه الاضرار فيلزم الاذن لأن دفع الضرر واجب وما يستلزمه هذا الدفع يكون مشروعاً . ومع هذا التوجيه المقبول نرى جواز تغيير المنكر من المتطوع إذا أمن الفتنة وإن استلزم التغيير اتخاذ الاعوان واستعمال القوة ومباشرة التعزير كلما كان ذلك ضرورياً ولا يحتمل التأخير حتى يتحصل الاذن .

٢٨٠ - رابعاً : العدالة ، وهذا شرط قال به البعض ، فعندهم لا بد ان يكون المحتسب عدلاً غير فاسق ومن مظاهر عدالته انه يعمل بما يعلم ولا يخالف قوله عمله . ويمكن ان يستدل لهذا القول بما يأتي :

١ - قوله تعالى « **أأمرؤن الناس بالبر وتنسؤن أنفسكم** » .

ب - المطلوب من المسلم أن يعمل بما يدعو الناس اليه ولا يخالف قوله فعمله ليكون لقوله التأثير المطلوب في رفع المنكر واستجابة الناس له ولهذا قال شعيب عليه السلام لقومه كما أخبرنا الله تعالى : « **وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت** » وفي الحديث الشريف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « رأيت ليلة أسري بي رجلاً تقرض شفاههم بالمقاريض فقلت له من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء خطباء امتك الذين يأمرؤن الناس بالبر وينسؤن أنفسهم » .

٢٨١ - وقال البعض الآخر : العدالة ليست شرطاً ، وإنما الشرط القدرة على إزالة المنكر لأنه ما من أحد إلا ويصدر منه العصيان ، والمعصية تلثم العدالة ، فكيف

يشترط ما يتعذر تحقيقه في المسلم ؟ ولهذا قال سعيد بن جبير رحمه الله تعالى : إذا كان لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء لم يأمر أحد بشيء .

٢٨٢ - والراجح ، عدم اشتراط العدالة في المحتسب من حيث المبدأ ، ومن حيث الجملة دون التفصيل ، لان الاجتساب فرض كسائر الفروض الاسلامية لا يتوقف القيام به على أكثر مما يتطلبه ويحتاجه هذا الفرض ، ، وليس مما يتوقف عليه أن يكون المحتسب عدلاً بالاصطلاح المعروف عند الفقهاء ، لان ما يأمر به المحتسب أو ينهى عنه هو من الأمور الحسنة المشروعة ، والحق ينبغي أن يتبع ويقبل من قائله بقض النظر عن فعله وسلوكه ، وما احتج به المشترطون لاحجة لهم فيه لان الدم على من يأمر غيره بالمعروف وينسى نفسه إنما استحق هذا الدم بسبب ارتكابه ما نهى عنه لا على نهيه عن المنكر، وإن كان النهي عن المنكر ممن يأتيه مستقبلاً في النفوس، كما أن أمره بالمعروف دل على قوة علمه وعقاب العالم وذمه إذا ارتكب المنكر اشد من الجاهل إذا ارتكب المنكر ، وعليه فان الإنكار في قوله تعالى « وتنسوا أنفسكم » إنما كان عليهم بسبب أنهم نسوا أنفسهم لاسبب إنهم أمروا غيرهم بالمعروف .

٢٨٣ - ومع ترجيحنا عدم اشتراط العدالة في المحتسب من حيث المبدأ والأصل ، إلا أن العدالة لها تأثير في بعض أنواع الحسبة وفي وجوبها أو عدم وجوبها ومن ثم يكون لاشتراط العدالة وجه مقبول ، وبيان ذلك أن الحسبة إذا كانت بالوعظ والإرشاد فان نفعها المرجو يحصل إذا كان المحتسب ورعاً تقياً عدلاً حيث يكون لكلامه ووعظه - عادة - تأثير في الناس وقبول عندهم فيتركون المنكر ، وحيث كان نفع الحسبة مرجواً بالوعظ ولا ضرر للمحتسب منه كانت الحسبة عليه واجبة ، فيكون اشتراط العدالة في هذه الحالة لوجوب الحسبة اشتراطاً مقبولاً. أما إذا كان المحتسب فاسقاً غير عدل فالغالب أن وعظه لا يؤثر ولا يقبل فلا يفيد ، وإذا لم ينفع وعظه لم تجب عليه الحسبة لفقدان شرط وجوبها وهو العدالة .

أما إذا كانت الحسبة بالقوة والقهر فالعدالة ليست شرطاً في المحتسب لوجوب الحسبة عليه ، إذ الشرط لوجوبها عليه القوة والقدرة وليست العدالة، ولأن الله تعالى يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن .

٢٨٤ - ومع هذا التفصيل الذي بيناه ، فانه مما لا ريب فيه ان من المرغوب فيه بالنسبة لجميع المحتسبين ان يكونوا على اكبر قدر ممكن من العدالة وتجنب ما يخذلها ، وكلما كان المحتسب اكثر عدالة من غيره كان ذلك كما قالوا « ازيد في توقيره وانفى للطعن في دينه » وتؤثر حسبه وتقبل وان كانت بالقوة والقهر .

٢٨٥ - خامساً : العلم ، ويشترط في المحتسب ان يكون عنده من العلم ما يستطيع ان يعرف المنكر فينبه عنه ، ويعرف المعروف فيأمر به حسب الموازين الشرعية ، وبهذا يكون احتسابه عن علم ومعرفة لاعن جهل وتخطئ . وقد جاء في الاثر « لا يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر إلا من كان فقيهاً فيما يأمر به فقيهاً فيما ينهى عنه » ويدخل في حد العلم المطلوب علم المحتسب بمواقع الحسبة وحدودها ومجاريها وموانعها ليقف عند حدود الشرع كما سنبينه فيما بعد . ولكن هل يشترط في المحتسب ان يكون مجتهداً ؟ الجواب بالاجاب إذا قلنا : للمحتسب ان يحمل الناس على رايه في الأمور المختلف فيها ، أما إذا قلنا : ليس للمحتسب ذلك فالاجتهاد ليس شرطاً وإنما يكفي أن يكون عالماً بالمنكرات المتفق عليها وبالمعروف المتفق عليه . وعدم شرط الاجتهاد هو ما نرجحه .

٢٨٦ - وهل يشترط في المحتسب ان يكون عارفاً بالصنائع الدنيوية والمهن والحرف التي يباشرها الناس ؟ الواقع ان هذا التساؤل وارد لأن عمل المحتسب يشمل مراقبة هذه المهن والحرف ليتأكد من عدم غش أصحابها واحتيالهم واضرارهم بالناس ، فقد ذكر الفقهاء ان على المحتسب ان يراقب أصحاب المهن والصنائع المختلفة ويمنعهم من الغش فيها ، كما يمنع مباشرتها من قبل الجهال بها ، ومن البديهي أن ذلك لا يتأتى للمحتسب إلا إذا كان عارفاً بهذه الصنائع والحرف ، بل ذهب الفقهاء الى أن المحتسب يمتحن بعض أصحاب المهن العلمية كالكحال « طبيب العيون » ليتأكد من صلاحيته لهذه المهنة ، وهذا يستلزم معرفة المحتسب لهذا الجانب من العلم ، قال الفقيه عبد الرحمن بن نصر الشيرازي « وأما الكحالون فيمتحنهم المحتسب ... فمن وجده فيما امتحنه عارفاً بتشريح عدد طبقات العين السبعة .. وكان خبيراً بتركيب الاكحال وامزجة العقاقير أذن له المحتسب بالتصدي لداواة أعين الناس » كما صرح الفقهاء بضرورة معرفة المحتسب بالأوزان ونحوها فمن أقوالهم « لما كانت هذه - أي القناطير والارطال والمثاقيل والدرهم - أصول المعاملات وبها اعتبار

المبيعات لزم المحتسب معرفتها وتحقيق كميتها لتقع المعاملة بها من غير غبن على الوجه الشرعي » .

٢٨٧ - وعلى هذا يجب على المحتسب أن يعرف ما يحتسب فيه من المهن والحرف والصنائع . ولكن يمكن أن يقال : إن إلزام المحتسب بمعرفة هذه الأشياء كلها أو أكثرها بل وحتى بعضها مما يشق عليه ويعسر ، ولهذا نرى أن وجوب هذه المعرفة في المحتسب يمكن أن تتحقق باستعانته بذوي الخبرة بهذه الأشياء سواء كان هؤلاء الخبراء من أعيانه الدائمين أو من غيرهم ، فيستشيرهم فيما يحتسب فيه من شؤون هذه المهن والحرف والصنائع ويأخذ بأقوالهم ما داموا أمناء ثقة .

٢٨٨ - سادساً : القدرة ، ويشترط في المحتسب أن يكون قادراً على الاحتساب باليد واللسان ، وإلا وقف عند الإنكار القلبي . وهذا الشرط مفهوم فيمن يقوم بالاحتساب من تلقاء نفسه وبدون تعيين من ولي الأمر ، أما المعين فإن القدرة حاصلة فيه لأن الدولة معه . هذا ولا يقف سقوط وجوب الحسبة على العجز الحسي بل يلحق به ما يخاف من المكروه الذي ينزل به ولا يطيقه على النحو الذي سنبينه فيما بعد إن شاء الله .

آداب المحتسب

٢٨٩ - ذكر الفقهاء جملة من الآداب التي يجب على المحتسب التحلي بها حتى ينجح في عمله ويؤدي واجب الحسبة على الوجه المرضي المقبول ، فمن ذلك ما قالوه : إن على المحتسب أن يقصد باحتسابه وجه الله تعالى وطلب رضاه ولا يقصد بحسبته الرياء والسمعة والجاه والمنزلة عند الناس . والواقع أن خلوص النية مما يلزم المسلم في جميع أعماله فإن الله تعالى لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً لوجهه الكريم ، ولكن حاجة المسلم إلى الاخلاص تعظم وتشتد كلما كان عمله بطبيعته ظاهراً أو متعلقاً بالآخرين ، ولهذا قد يتسرب الوسواس إلى بعض الانقياء فيتركون الحسبة بحجة عدم خلوص النية ، ونقول لهؤلاء الطيبين الورعين : إن عليهم أن يقوموا بالحسبة ويدفعوا هواجس الرياء ولا يتعمقوا في ذلك أو يسترسلوا في الخوف من الرياء لأن الشيطان قد يفتح عليهم باباً من الوسواس الذي لا ينتهي .

٢٩٠ - وقالوا إن المحتسب يلزمه الصبر والحلم بالإضافة الى بقية الاخلاق الحسنة . والواقع ان تأكيد فقهاءنا رحمهم الله تعالى على الصبر والحلم له ما يبرره ، لأن الغالب لحق الاذى والمضايقات بالمحتسب فان لم يكن صبوراً حليماً كان ضرره اكبر من نفعه . وكان ما يفعله اكثر مما يصلحه وفاته ما كان مرجواً من احتسابه .

٢٩١ - وقالوا ايضاً : يجب ان يكون المحتسب رقيقاً رقيقاً في امره ونهيه بعيداً عن الفظاظة مع صلابه بالدين . وقد يبدو قولهم لاول وهلة متناقضاً إذ كيف يتفق الرفق مع الصلابة ؟ والحقيقة لا تناقض ، فالرفق وعدم الفظاظة مما امر به الشرع فقد جاء في الحديث الشريف « ان الله رقيق يحب الرفق في الامر كله » وفي القرآن الكريم « ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك » فالمحتسب يستطيع ان يوصل امره ونهيه بأسلوب رقيق يفتح مغاليق القلب ، وسيأتي مزيد للكلام عن هذه المسألة فيما بعد إن شاء الله تعالى . اما الصلابة بالدين فتعني عدم التهاون في بيان احكامه ولا المداهنة للمحتسب عليه ولا مجازاته على حساب الدين ، وهذا لا يتناقض مع الرفق .

٢٩٢ - وقالوا ايضاً : على المحتسب ان يقلل علاقاته مع الناس حتى لا يكثر خوفه من انقطاعها ، وان يقطع طمعه من الخلائق حتى تزول منه معاني الملق والمداهنة ، وان لا يقبل هداياهم فضلاً عن رشاواهم التي هي حرام وسحت ، وان يلزم اعوانه بما التزمه من الاخلاق والآداب فاذا علم ان احداً من اعوانه خرج عن هذا النهج والسلوك عزله وابعده إذا لم ينفع معه التحذير « لتنتفي عن المحتسب الظنون وتنجلي عنه الشبهات » كما قال الفقهاء رحمهم الله ، لأن الناس - غالباً - يحملون المحتسب اوزار اعوانه ، وقليل منهم من يفصل بين اعمالهم واعماله فلا خلاص من ذلك إلا بإبعاد الاعوان السيئين عنه .

المطلب الثالث

المحتسب عليه

التعريف به وبشرطه

٢٩٣ - المحتسب عليه هو كل انسان يباشر اي فعل يجوز او يجب فيه الاحتساب ويسمى المحتسب عليه او المحتسب معه .

ويشترط فيه أن يكون بصفة يصير الفعل الممنوع منه في حقه منكراً وإن لم يكن معصية يحاسب عليها ديانة . وعلى هذا لا يشترط فيه أن يكون بالغا عاقلاً ، فالمجنون إذا زنى وجب الاحتساب معه وكذا الصبي مميزاً كان أو غير مميز إذا شرب الخمر أو همّ بشربه أنكر عليه المحتسب وحال بينه وبين شربها ، وإن كان فعل هذا الصبي لا يعتبر معصية يحاسب عليها ديانة .

أنواع المحتسب عليهم

٢٩٤ - قلنا : إن المحتسب عليه هو كل إنسان يباشر ما تجري فيه الحسبة ، وعلى هذا يمكن أن يكون محتسباً عليه أي فرد في المجتمع بلا استثناء إذا ما صدر منه ما تجري فيه الحسبة ، سواء كان إماماً للمسلمين أو واحداً من عموم الناس . وعلى هذا تجري الحسبة على الأصناف الآتية التي قد يظن البعض عدم جريانها عليهم أو يتهاونون في الاحتساب معهم ، أو أن الحسبة معهم تكون بشكل معين .

أولا - الأقارب

٢٩٥ - تجري الحسبة على الأقارب والإباعد على حد سواء لأن الحسبة أمر بمعروف ونهي عن منكر والكل أمام هذا الفرض سواء . ولكن الفقهاء رحمهم الله تعالى قالوا : احتساب الابن على والديه يكون ببيان الحكم الشرعي والموعظة الحسنة والتخويف من الله تعالى ولا يتعدى ذلك إلى الوسائل الأخرى كاللزام الغليظ والضرب ، رعاية لحق الأبوة والأمومة دون تفريط بواجب الاحتساب .

ثانياً - غير المسلمين

٢٩٦ - ويجري الاحتساب على غير المسلم المقيم في دار الإسلام ذمياً كان أو مستأثماً لأننا وإن أمرنا بتركهم وما يدينون إلا أن هذا الترك لهم لا يعني تركهم يخرقون نظام الإسلام ويتعاطون ما يناقضه علانية ، وإنما يعني تركهم وما يعتقدون وما يباشرونه في بيوتهم ومعاييدهم من صنوف العبادة ، أما إذا تظاهروا وأعلنوا ما يناقض الإسلام كما لو سكروا في قارعة الطريق ، أو خطبوا في الناس يعلنون شتمهم للإسلام وتكذيبهم لنبي الإسلام فانهم يمنعون من ذلك وتجري الحسبة عليهم في ضوء ما يفعلون .

ثالثاً - الامراء

٢٩٧ - ويجري الاحتساب على السلطان ونوابه وسائر ذوي الامرة والولاية كما يجري على آحاد الناس ، ولكن يجب ان يلاحظ المحتسب منزلة السلطان وفقه الاحتساب معه ، ومن هنا قال الفقهاء يكون الاحتساب عليه بتعريف الحكم الشرعي والوعظ لا بالقوة والقهر . وقد زخر تاريخنا الاسلامي بأخبار المحتسبين مع الخلفاء والامراء دون ان يلحقهم اذى بل كانوا يقابلون بالقبول والتقدير وهكذا يكون شأن الحكام الصالحين .

رابعاً - القضاة

٢٩٨ - وتجري الحسبة على القضاة ، قال الفقهاء : « وينبغي للمحتسب ان يتردد على مجالس القضاة والحكام ويمنعهم من الجلوس في الجامع والمسجد للحكم بين الناس وانه متى رأى المحتسب القاضي قد استشاط على رجل غضباً او شتمه او احتد عليه في كلامه ردعه عن ذلك ووعظه وخوفه بالله عز وجل ، فان القاضي لا يجوز ان يحكم وهو غضبان ولا يقول هجراً ولا يكون فظاً غليظاً » .

خامساً - أصحاب المهن المختلفة

٢٩٩ - ويجري الاحتساب على جميع أصحاب المهن والحرف والصنائع المختلفة لان للاسلام حكمه فيهم وفيما يباشرونه . فمن احكام الاسلام في الصنائع التي يحتاجها الناس انه يعتبرها من فروض الكفاية فاذا امتنع اصحابها عنها الزمهم المحتسب بالقيام بها . وحكم الاسلام فيما يباشرونه هو اداؤه على الوجه الصحيح السليم الخالي من الفس والتدليس والاضرار . ومن ثم كانت واجبات المحتسب تمتد الى مراقبتهم جميعاً ليقرهم على اعمالهم ان كانت على الوجه الشرعي ويمنعهم منها ان كانت مخالفة للشرع ، ولهذا بين العلماء رحمهم الله تعالى الضوابط والحدود الواجب مراعاتها في مباشرة المهن المختلفة والتي يجب على المحتسب التأكد من مراعاتها من قبل أصحاب هذه المهن .

المطلب الرابع

موضوع الحسبة

المنكر هو موضوع الحسبة

٣٠٠ - قلنا في تعريف الحسبة انها امر بمعروف إذا ظهر تركه ونهي عن منكر إذا ظهر فعله . وهذا التعريف في الواقع يشمل موضوع الحسبة والاحتساب ذاته . فالموضوع هو المعروف والمنكر ، والاحتساب هو الامر بالاول والنهي عن الثاني . ثم إن المنكر قد يكون بايجاد فعل نهت الشريعة عنه وقد يكون بترك فعل أمرت الشريعة بفعله ، فيكون المنكر بهذا الاعتبار ذا وجهين :

الاول : ايجابي يتمثل بايجاد الفعل المحظور شرعاً .

الثاني : سلبي يتحقق بترك الفعل المطلوب شرعاً أي المعروف . ويكون الاحتساب في الوجهين بالنهي عنهما أي بالنهي عن ايجاد الفعل المحظور حتى لا يوجد أو الانكفاف عنه بعد وجوده ، وبالنهي عن ترك الفعل المشروع حتى يوجد . وعلى هذا فنحن نؤثر أن نجعل موضوع الحسبة هو المنكر بوجهيه ويكون الاحتساب فيه بالنهي عنه بهذين الوجهين .

القصود بالمنكر

٣٠١ - وإذا كان موضوع الحسبة هو المنكر بوجهيه الايجابي والسلبي فما المقصود بالمنكر ؟ الغالب أن هذه الكلمة تطلق على المعصية ، والمعصية هي مخالفة الشريعة بارتكاب ما نهت عنه أو ترك ما أمرت به سواء كانت المعصية من صفائر الذنوب أو كبائرهما وسواء تعلقت بحق الله أو بحق العبد . وسواء ورد بها نص شرعي خاص أو عرف حكمها من قواعد الشريعة وأصولها العامة وما أرشدت إليه من مصادر ، وسواء كانت المعصية من اعمال القلوب أو اعمال الجوارح . ولكن كلمة المنكر في باب الحسبة تطلق على معنى أوسع مما ذكرناه فتطلق على كل فعل فيه مفسدة أو نهت الشريعة عنه وإن كان لا يعتبر معصية في حق فاعله إما لصغر سنه أو لعدم عقله ، ولهذا إذا زنى المجنون أو همّ بفعل الزنى ، وإذا شرب الصبي الخمر كان ما فعله منكراً يستحق الإنكار وإن لم يعتبر معصية في حقهما لفوات شرط التكليف وهو العقل والبلوغ .

من يملك اعطاء وصف المنكر

٣٠٢ - والجهة التي تملك اعطاء وصف المنكر لاي فعل أو ترك هي الشريعة الاسلامية لان اعطاء هذا الوصف حكم شرعي ، والحاكم هو الله تعالى « **إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ** » وما على الفقهاء إلا التعرف على حكم الله ، فعملهم هو كشف عن الحكم الشرعي وليس انشاءً للحكم الشرعي ولهذا إذا تبين خطؤهم لم نتابعهم عليه لأن الحجة فيما بينه الشرع وقد ظهر لنا ، ولأن مهمة الفقهاء الكشف ، وليس الانشاء كما قلنا .

٣٠٣ - وقد يعترض البعض علينا بأن الفقهاء قالوا : إن ما رآه المسلمون حسناً أو قبيحاً دخل في موضوع الحسبة أمراً بالأول ونهياً عن الثاني فكيف نوفق بين هذا القول وبين ما قلناه ؟ والجواب أن الشريعة الاسلامية دلت على أن الإجماع حجة معتبرة فإذا أخذنا بما رآه المسلمون حسناً فأمرنا به وبما رآوه قبيحاً فنهينا عنه فانما نأخذ بدليل الإجماع وهو دليل شرعي ارشدتنا إليه الشريعة .

وكذلك أخذنا بالعرف الصحيح هو اتباع بما ارشدتنا اليه الشريعة من مراعاة العرف الصحيح .

شروط المنكر

٣٠٤ - وإذا كان المنكر بوجهيه هو موضوع الحسبة فلا بد من توافر شروط معينة فيه ليتمكن الاحتساب فيه . فما هي هذه الشروط ؟ قال علماؤنا رحمهم الله تعالى يشترط فيه أن يكون ظاهراً وقائماً في الحال ومتفقاً على حكمه . ولا بد من الكلام بإيجاز عن كل شرط .

اولا - أن يكون ظاهراً

٣٠٥ - المراد بظهور المنكر انكشافه للمحتسب وعلمه به بدون تجسس سواء كان هذا الانكشاف والعلم به حصل عن طريق السمع أو البصر أو الشم أو اللمس أو الذوق لأن هذه الحواس طرق سليمة للعلم بالشيء وبها يكون الشيء ظاهراً ما دامت خالية من التجسس . وعلى هذا من كان في بيته وقد أغلق بابيه عليه وقام بشيء من المنكر لم يجز للمحتسب أن يتسلق الجدار أو يكسر الباب ليطلع على ما يفعله أهل الدار ،

ولكن لو ظهر المنكر الذي يباشرونه عن طريق الصياح أو الاستغاثة جاز للمحتسب اقتحام الدار لظهور المنكر عن طريق سماعه للصياح أو الاستغاثة .

ويدخل في مفهوم أو في معنى ظهور المنكر أي مكان يغلب على ظن المحتسب وقوع المنكر فيه ، فعليه أن يخرج إلى ذلك المكان ويقوم بالاحتساب فيه ، ولا يجوز له أن يسقط وجوب الحسبة عليه بالعود بالبيت بحجة عدم انكشاف المنكر وظهوره له .

ثانياً - أن يكون قائماً في الحال

٣٠٦ - ومعنى ذلك أن يكون موجوداً في الحال لأن المنكر إذا وقع وانتهى فلا احتساب فيه على فاعله وإنما لولي الأمر أن يعاقبه إذا ثبت ذلك عليه ولكن يجوز الاحتساب على فاعله بوعظه بعدم العودة إليه .

ولكن هل يشترط وجود المنكر فعلاً أو يكفي وجود مقدماته وإن لم يوجد بعد ؟ الواقع أن المنكر إذا ظهرت بوادره ولاحت علاماته وقامت القرائن على وشك وقوعه دخل في موضوع الحسبة وجاز الاحتساب فيه بالوعظ والارشاد بلا تقرير إذ قد يحمل التقرير المحتسب عليه على ارتكاب المعصية على وجه العناد . ولكن إذا لم ينفع الوعظ ورأى المحتسب أن المنكر يوشك أن يقع وإذا وقع لم يمكن تلافيه جاز أو وجب على المحتسب الاحتساب فيه بالوجه الذي يمنع وقوعه مادام قادراً على ذلك .

وإذا كان وجود مقدمات المنكر يكفي لجريان الاحتساب فيه فهل يكفي العزم على المنكر للاحتساب ؟ الواقع أن العزم على المنكر ما دام حديث نفس ولم يظهر في الخارج على شكل أشياء مادية تعتبر مقدمات. للمنكر لم يجز الاحتساب فيه ، ولكن لو صرح صاحب هذا العزم الخبيث بعزمه جاز للمحتسب أن يحتسب عليه بالوعظ والارشاد والتخويف من الله تعالى بالقدر الذي يستحقه عزمه .

ثالثاً - عدم الخلاف فيه

٣٠٧ - ويشترط في المنكر أن يكون مما اتفق الفقهاء على اعتباره منكراً حتى لا يحتج المحتسب عليه بأن ما يفعله جائز على رأي بعض الفقهاء وإن كان غير جائز على رأي المحتسب .

ولكن إذا كان المنكر مما اختلف الفقهاء فيه فهل يمنع ذلك الاختلاف من الاحتساب فيه بدون قيد ولا شرط ؟

الواقع أن الخلاف إما أن يكون سائفاً وأما أن لا يكون سائفاً ولكل حكمه :
١ - الخلاف السائغ يمنع من الاحتساب على رأي بعض الفقهاء ، وقال آخرون يجوز للمحتسب أن ينكر على فاعل المنكر المختلف فيه بشرط أن يكون المحتسب مجتهداً .

ب - الخلاف غير السائغ ، وهو الخلاف الشاذ أو الباطل الذي لا يعتد به لعدم قيامه على أي دليل مقبول كالذي يخالف صريح القرآن أو السنة الصحيحة المتواترة أو المشهورة أو اجماع الأمة أو ما علم من الدين بالضرورة ، فمثل هذا الخلاف لا قيمة له ولا يمنع المحتسب من الإنكار والاحتساب .

اتساع موضوع الحسبة

٣٠٨ - الشرط الجوهرى في موضوع الحسبة أن يكون منكراً في الشريعة الإسلامية وحيث إن من صفات الشريعة الشمول بمعنى أن لها حكماً في كل شيء بلا استثناء فإن موضوع الحسبة يصير واسعاً جداً بحيث يشمل جميع تصرفات وأفعال الإنسان ، ولا يخرج من ذلك إلا ما لا تتوافر فيه شروط الاحتساب ، ولا يدخل في ولاية المحتسب . وقد أشار الفقهاء إلى هذه السعة ، فالفقيه ابن الأخوة يقول « والمحتسب من نصبه الإمام أو نائبه للنظر في أحوال الرعية والكشف عن أمورهم ومصالحهم وبياعاتهم ومأكولاتهم ومشروبهم وملبوسهم ومساكنهم وطرقهم وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر » ويقول ابن خلدون وهو يتكلم عن المحتسب « ويبحث عن المنكرات ويعزر ويؤدب على قدرها ويجعل الناس على المصالح العامة في المدينة مثل المنع من المضايقات في الطرقات ومنع الحماليين وأهل السفن من الاكثار في الحمل ، والحكم على أهل المباني المتعينة للسقوط بهدمها وإزالة ما يتوقع من ضررها على السابلة ... الخ » .

امثلة على إتساع موضوع الحسبة

٣٠٩ - أولاً - في الاعتقادات

تجري الحسبة في أمور العقيدة ، فمن اظهر عقيدة باطلة ، أو اظهر ما يناقض

العقيدة الاسلامية الصحيحة او دعا الناس إليها او حرف النصوص او ابتدع في الدين بدعة لا أصل لها ، منع من ذلك وجرت الحسبة عليه ، لان التقول على الله ودينه بالباطل لايجوز ويناقض العقيدة الاسلامية التي من أصولها الانقياد والخضوع لله رب العالمين ولشرعه . ويدخل في ذلك رواية الاحاديث المقطوع ببطلانها وكذبها ، وتفسير كتاب الله بالباطل من القول كتفسير الباطنية الذي لاتحتمله النصوص ولا اللغة ولا الشرع ولا المنقول عن السلف الصالح .

٣٠٩ - ثانياً - في العبادات

مثل ترك صلاة الجمعة من قبل اهل قرية او بلد مع توافر شرط اقامتها ، وترك الاذان او الزيادة فيه بما لم يأت به الشرع . ومثل المخالفة لهيئات العبادات كالجهر في صلاة الاسرار ، والاسرار في صلاة الجهر ، او الزيادة في الصلاة او عدم الطمأنينة فيها ، وكالافطار في رمضان ، وكالامتناع عن اخراج الزكاة .

٢١٠ - ثالثاً - في المعاملات

مثل عقد العقود المحرمة واكل اموال الناس بالباطل بالربا وغيره والرشوة والغش في الصناعات والبياعات يدل على ذلك الحديث الشريف عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مرّ على صبرة طعام فادخل يده فيها فنالت اصابعه بللاً، فقال : ما هذا يا صاحب الطعام؟ فقال : اصابته السماء يا رسول الله، قال : « افلا جعلته فوق الطعام كي يراه الناس من غشنا فليس منا » والواقع ان الغش يكون في اشياء كثيرة جداً فيكون مثلاً في البيوع بكتمان العيوب وتدليس السلع مثل ان يكون ظاهر المبيع خيراً من باطنه ، ويدخل في الصناعات مثل الذين يصفون المطعومات والملبوسات فيجب نهى هؤلاء عن الغش الذي يرتكبونه في مصنوعاتهم او بيعاتهم .

٣١١ - رابعاً - فيما يتعلق بالطرق والدروب

مثل بناء الدكات ووضع الاسطوانات وغرس الاشجار ووضع الاخشاب والسلع والاطعمة في الطرقات وذبح الحيوانات في الطريق وتلويث الارض بالدماء وطرح القمامة في الدروب والازقة والقاء قشور البطيخ فيها ورشها بالماء بحيث يخشى منها الزلق

ونحو ذلك مما فيه ضرر بالناس، فيمنع ذلك كله ويحتسب فيه، لانه ضرر، وهو ممنوع في الشريعة وإذا وقع يجب رفعه .

٣١٢ - خامساً - فيما يتعلق بالحرف والصناعات

وقد ذكر الفقهاء جميع الحرف والصناعات وبينوا كيفية الاحتساب فيها . والاصول الجامعة في الاحتساب فيها هي :

أ - من حيث المكان ، فيجب أن يكون مكان الحرفة أو الصنعة لا ضرر فيه على الآخرين فلا يكون مكان الخباز في سوق الاقمشة مثلاً ، وان يكون المكان بذاته صالحاً لمباشرة المهنة أو الصنعة وصلاحه من جهة نظافته وسعته وتهويته .

ب - من حيث أدوات الحرفة أو الصنعة يجب أن تكون صالحة للاستعمال ، وقد وضع الفقهاء رحمهم الله تعالى مقاييس لصلاح كل أداة كأنهم هم أصحاب تلك الصنائع والحرف ، فالامام الشيرازي يقول في مقلی الزلابية : « ينبغي أن يكون مقلی الزلابية من النحاس الاحمر الجيد ... ثم يبين الشيرازي رحمه الله كيفية اعدادة للاستعمال فيقول : ويحرق فيه النخالة ثم يدلكه بورق السلق إذا برد ثم يعاد إلى النار ويجعل فيه قليل من عسل ويوقد عليه حتى يحترق العسل ، ثم يجلى بعد ذلك بمدقوق الخزف ثم يفسل ويستعمل فانه ينقى من وسخه وزنجاره » وقد ذكرت هذا الكلام بطوله ليتبين للناس مدى اهتمام فقهاءنا رحمهم الله تعالى بما ينفع للناس في حياتهم ويدفع عنهم الضرر في معاشهم .

ج - إذا كانت أدوات الحرفة مقاييس للوزن أو الكيل أو الذرع وجب التأكد من سلامة هذه المقاييس وصحتها .

د - من جهة المصنوع أو المبيع ، يجب أن يكون خالياً من الفس والتدليس ، فلا تخلط الحنطة بالتراب ولا الطحين بغيره من المواد الرديئة ، وان توضع العلامات المميزة لكل نوع إذا اتحد الجنس ، فتتقط لحوم المعز - كما قال الفقهاء - بنقط الزعفران حتى تعرف وتميز من غيرها ، وان تبقى اذنان المعز معلقة على لحومها الى آخر البيع .

ه - من جهة من يباشر الصنعة والحرفة، يجب ان يلاحظ المحتسب اهليتهم،

وقد ذكرنا من قبل قيام المحتسب بامتحان الكحال - طبيب العيون - وهكذا قالوا في امتحان أصحاب الحرف الأخرى كالمجبرين والفصادين والحجامين والجراحين وغيرهم . كما تلاحظ أمانتهم وعفتهم .

٣١٣ - سادساً - فيما يتعلق بالأخلاق والفضيلة

ومما يلاحظه المحتسب ويحتسب فيه ما يتعلق بالأخلاق والآداب والفضيلة فيمنع مما يناقض الأخلاق الفاضلة، والآداب الإسلامية مثل الخلوة بالأجنبية والتطلع على الجيران من السطوح والنوافذ وجلس الرجال في طرقات النساء وأماكن خروجهن أو تجمعهن أو التحرش بهن ، ومثل الكشف بالطرقات باظهار العورات وما لا يحل كشفه واطهاره . ومنع من عرف بالفجور من معاملة النساء قال أبو يعلى الحنبلي « وإذا كان من أهل الأسواق من يختص بمعاملة النساء راعى المحتسب سيرته وأمانته فإذا تحققها منه أقره على معاملته وان ظهرت منه الريبة وبان عليه الفجور منعه من معاملته وادبه على التعرض لهن » .

المطلب الخامس

الاحتساب

معنى الاحتساب

٣١٤ - نريد بالاحتساب القيام فعلاً بالحسبة كأن يأمر المحتسب بفعل معين بكيفية معينة أو يزيل منكراً بيده كأن يكسره أو يمزقه أو يتلفه أو يدفع صاحب المنكر بيده وبالقوة عما هو فيه .

ما يتم به الاحتساب

٣١٥ - الاحتساب الكامل يتم بأزالته تماماً ومحوه فعلاً ولو بالقوة عند الاقتضاء من قبل المحتسب أو أعوانه أو من قبل صاحب المنكر نفسه بأن يأمره المحتسب بتكسير آلة المنكر فيطيع أمره . فان عجز المحتسب عن التغيير باليد انتقل الى الاحتساب بالقول عن طريق الوعظ والارشاد والتخويف من الله تعالى وقد يزول المنكر بهذا الطريق وقد لا يزول ويبقى صاحب المنكر مصراً على منكروه . فاذا عجز المحتسب عن الانكار بالقول تحول إلى الانكار بالقلب بان يكرهه بقلبه ويود لو استطاع

تغييره . ودليل ما قلناه الحديث الشريف « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان » .

مراتب الاحتساب

٣١٦ - وبناء على ما تقدم تكون مراتب الاحتساب ثلاثة :

المرتبة الاولى - تغيير المنكر باليد اي تغييره فعلاً ولو باستعمال القوة واستعمال السلاح والاستعانة بالاعوان كما في دفع الصائل لتخليص النفس البريئة من الموت وتخليص العرض المصون من الهتك . ويدخل في نطاق التغيير باليد ضرب المحتسب عليه او حبسه او دفعه لمنعه من مباشرة المنكر .

المرتبة الثانية - الاحتساب بالقول ، وهو أنواع :

١ - التعريف : اي تعريف المحتسب عليه بالحكم الشرعي لفعله او تركه إذ قد يكون المحتسب عليه جاهلاً بذلك فارتكب المنكر .

ب - الوعظ والنصح والارشاد والتخويف من الله تعالى وقد يقلع العاصي عن معصيته إذا سمع نصح الناصح ووعظ الواعظ فيحصل المقصود من الاحتساب .

ج - التقرير والتعنيف بالقول الغليظ كقول المحتسب للمحتسب عليه : يا فاسق يا أحق يا جاهل ، ولكن لا يجوز للمحتسب استعمال الكلمات والالقاب المصنوعة شراً كما لا يجوز لعن أبيه .

د - التهديد والتخويف بانزال الأذى به من قبل المحتسب وينبغي أن يكون ذلك مما يقدر عليه المحتسب فعلاً وبما هو غير ممنوع شراً لأنه إذا هدده بما لا يقدر عليه ، لم يؤثر تهديده وإذا هدده بغير الجائز شراً ، كان ذلك غير جائز ، لأن على المحتسب أن لا يخالف الشرع في احتسابه .

المرتبة الثالثة - الاحتساب بالقلب ، وهذا إذا عجز عن المرتبتين السابقتين ، وهذه المرتبة لا يجوز أن يخلو منها أي مسلم يسمع بمنكر أو يراه إذ لا ضرر فيه ثم يتبع ذلك بالاحتساب القولي أو الفعلي .

فقه الاحتساب

٣١٧ - الغرض من الاحتساب إزالة المنكر من الأرض وإيجاد المعروف فعلاً ، وإذا كان هذا هو الغرض من الاحتساب فيجب الوصول إليه بأيسر طريق وأقصره بشرط أن يكون مشروعاً وأن ينظر الى ما يؤول اليه احتسابه من جهة ما يترتب عليه من زوال مفسدة المنكر وحلول مصلحة المعروف مكانه ، وفي ضوء ذلك يقدم أو يحجم عن الاحتساب . ومما يعين على تفهم فقه الاحتساب بيان القواعد التالية .

القاعدة الأولى

٣١٨ - الإنكار القلبي يجب أن يكون كاملاً ودائماً وبالنسبة لكل منكر . وفائدته بقاء القلب في حساسيته ضد المنكر وبقاء عزمه على التغيير عند الامكان . أما الإنكار القولي أو الفعلي فيكون حسب الاستطاعة ودليل ذلك قوله تعالى « **فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ** » وما جاء في الحديث الشريف الذي ذكرنا « من رأى منكم منكراً فليغيره .. الخ » ويلاحظ هنا إن الثواب يكون كاملاً إن شاء الله تعالى إذا كان المحتسب ينكر المنكر بقلبه ويكرهه كراهية تامة ويفعل لازالته بقدر استطاعته .

القاعدة الثانية

٣١٩ - إنما يطلب الاحتساب إذا كان من ورائه تحصيل مصلحة أو دفع مفسدة . فإذا كان ما يترتب عليه فوات معروف أكبر أو حصول منكر أكبر لم يكن هذا الاحتساب مطلوباً شرعاً وإن كان المحتسب عليه قد ترك واجباً أو فعل محرماً لأن على المحتسب أن يتقي الله في عبادته وليس عليه هداهم ، وليس من تقوى الله أن يتسبب باحتسابه في فوات معروف أكبر أو حصول منكر أكبر ، لأن الشرع إنما أوجب الحسبة لقمع الفساد وتحصيل الصلاح فإذا كان ما يترتب على الاحتساب مقداراً من الفساد أكبر من الفساد القائم أو يفوت من الصلاح مقداراً أكبر من الصلاح الفائت لم يكن هنا الاحتساب مما أمر به الشرع . ولا شك أن ما قلناه يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال والظروف ، وعلى المحتسب أن يتبصر فيها ويزن مقادير المعروف والمنكر التي تنتج عن احتسابه ثم يقدم بعد ذلك على احتسابه أو يحجم عنه . وهذا كله بالنسبة للواقعة المعينة والشخص المعين ، أما بالنسبة للعموم فهو يأمر بالمعروف مطلقاً وينهى عن المنكر مطلقاً .

٣٢٠ - وبناء على هذه القاعدة نستطيع ان نفهم لماذا قال العلماء : لا يجوز الخروج على السلطان بالقوة وحمل السلاح وإن ظهر منه شيء من الفسوق ، لأن الغالب في هذا الخروج حصول مفساد أعظم من مفسدة فسقه ، وحيث كانت المفسدة أعظم لم يجز الاحتساب ، كما ان الامام لا يزال في دائرة الاسلام ولم يخرج منه بفسقه ، فيبقى له حق الطاعة على الرعية ما لم يأمر بمعصية فلا يستوجب الاحتساب عليه بالقوة وحمل السلاح واحداث الفتنة والاقتتال بين المسلمين .

القاعدة الثالثة

٣٢١ - الأخذ بالرفق ما امكن ذلك ، ومستند هذه القاعدة ما يأتي :

١ - الحديث النبوي الشريف « إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله » ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف .

ب - إن الانسان بطبيعته وما فطر عليه يقبل الأمر والنهي باللفظ والرفق ولين القول أكثر من قبوله عن طريق العنف بل ربما حمله العنف على الإصرار على المنكر مراغبة للأمر وعناداً له . وربما دل على ما نقول قول الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم « **ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك** » مع انه صلى الله عليه وسلم لا يأمر إلا بالمعروف ولا ينطق إلا بالحق .

ج - ان الاحتساب المثمر هو الذي يجعل المحتسب عليه قابلاً للاحتساب راضياً به مقتنعاً بضرورته ومضمونه حتى يكون له من نفسه وازع يمنعه من العودة الى المنكر ، وهذا كله يجتمل حصوله بقدر أكبر إذا كان الاحتساب بالرفق وعدم الغضب والعنف وبالمحاجة والمناقشة الهادئة المقتنعة ، جاء في الحديث الشريف الذي رواه الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى عن ابي امامة ان غلاماً شاباً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أئاذن لي في الزنى ؟ فصاح الناس به ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم قربوه ، ادن ، فدنا حتى جلس بين يديه ، فقال النبي عليه الصلاة والسلام : اتحبه لامك ، فقال : لا ، جعلني الله فداك . قال : كذلك الناس لا يحبونه لامهاتهم . اتحبه لابنتك ؟ قال : لا ، جعلني الله فداك ، قال كذلك الناس لا يحبونه لبناتهم . اتحبه لأختك حتى ذكر صلى الله عليه وسلم العممة والخالة ، والغلام يقول

في كل واحدة : لا جعلني الله فداك ، والنبي صلى الله عليه وسلم يقول : كذلك الناس لا يحبونه . فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على صدره وقال : اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه ، فلم يكن شيء أبغض إليه من الرنى » .

د - الاحتساب يجري على السلطان كما قلنا ، والسلطان بحاجة الى التلطف معه لما يحس من نفسه من سلطة ، ولانه محتاج الى الهيبة وقد يتناول عليه المفروضون بحجة الاحتساب ، فمنعاً لذلك ومراعاة لما يحس هو من نفسه كان الرفق معه في الاحتساب هو المطلوب وبهذا اشار الفقهاء . ويقاس على السلطان نوابه وولاة الامور . وقد يدل على ما قلناه او يؤيده إن الله تعالى أمر نبيه موسى عليه السلام واخاه هارون وقد ارسلهما الى فرعون ان يقولوا له قولاً لينا لعله يتذكر او يخشى .

٣٢٢ - وما قلناه لايعني ان الرفق هو الاسلوب الوحيد للاحتساب او انه لا يجوز تركه في بعض الاحيان ، وإنما يعني ما قلناه التأكيد على الرفق والأخذ به كلما أمكن ذلك ولا يستعاض عنه بغيره إلا عند الحاجة او الضرورة . فمن مجالات الرفق اللازمة للمحتسب ، إذا غلب على ظنه ان المحتسب عليه قام بالمنكر جهلاً منه بحكمه او استجابة لهوى عابر او لضعف في ارادته . كما ان الرفق يلزم الاحتساب بالتعريف بالحكم او بالوعظ والارشاد او التخويف من الله تعالى . فاذا لم ينفع الرفق تحول المحتسب الى الشدة ، وكذلك إذا كان المنكر جسيماً لا يمكن معه الانتظار اخذ المحتسب بالشدة الكافية لدفعه ولا يعتبر ذلك خروجاً عن قاعدة الرفق ، لأن من معاني الرفق الحرص على مصلحة المحتسب عليه بإبعاده عن المنكر وتخليصه من المضية وما يترتب عليه من عقاب .

متى يجب الاحتساب

٣٢٣ - الاحتساب القلبي واجب على كل مسلم في جميع الاحوال إذا ما سمع منكراً أو رآه كما قلنا .

أما الاحتساب باليد أو بالقول ، فهذا يجب بالقدرة على هذا النوع من الاحتساب شرط ان يأمن المحتسب على نفسه من الأذى والضرر كما يأمن على غيره من المسلمين من الأذى والضرر .

وتعليل ذلك ان الخوف من لحوق الأذى والضرر بمنزلة العجز الحسي والعجز

الحسي يفوت شرط القدرة فلا يجب الاحتساب إلا أنه يجب هجران أصحاب المنكرات وعدم مخالطتهم .

هل يشترط الانتفاع بالاحتساب لوجوبه

٣٢٤ - وإذا توفرت القدرة وأمن المحتسب من الأذى والضرر فهل يشترط الانتفاع باحتسابه لوجوب الحسبة عليه ؟ قولان للعلماء :

القول الأول - لا يجب الاحتساب وإنما يستحب عند عدم رجاء الانتفاع فإذا كان مرجواً وجب الاحتساب ودليل هذا القول ما فهموه من قوله تعالى « **فذكر إن نفعت الذكرى** » جاء في تفسير ابن كثير بصدد هذه الآية : منهم من حملها على ظاهرها فيكون المعنى : ذكر حيث تنفع التذكرة .

القول الثاني - يجب الاحتساب سواء نفع أو لم ينفع لأن احتسابه قيام منه بواجب شرعي فلا يتوقفه على انتفاع الغير به ، ولأن على المسلم أن يؤدي ما عليه وليس عليه أن يقوم الغير بما عليه مثل ترك صاحب المنكر منكراً . وأجابوا على احتجاج أصحاب القول الأول بأن الآية الكريمة « **فذكر إن نفعت الذكرى** » لا تعلق الوجوب على حصول الانتفاع للدالة التالية :

١ - إن المعلق (بان) على الشيء لا يلزم أن يكون عدماً عند عدم ذلك الشيء ، يدل على ذلك آيات ، منها قوله تعالى « **فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتهم** . » فإن القصر جائز وإن لم يوجد الخوف ، وقوله تعالى « **فإن لم تجبوا كاتباً فرهان مقبوضة** » والرهن جائز مع وجود الكاتب .

ب - أن ذكر الشرط في الآية الكريمة « **فذكر إن نفعت الذكرى** » لفوائد ، منها : أنه سبحانه وتعالى ذكر أشرف الحالتين عند التذكير وهي حالة الانتفاع ، وسكت عن الحالة الأخرى وهي عدم الانتفاع منبهاً عليه كما في قوله تعالى « **سراويل تقيكم الحر** . » وتقدير الآية وتقيكم البرد . وعلى هذا فقولته تعالى « **فذكر إن نفعت الذكرى** » تقديرها فذكر إن نفعت الذكرى أو لم تنفع . ومن الفوائد أيضاً أن المراد الحث على الانتفاع بالذكرى كما يقول الشخص لغيره إذا بين له الحق ، قد أوضحت لك الأمر إن كنت تعقل . فيكون مراده الحث على القبول .

٣٢٥ - والراجح عندي من القولين الوجوب كلما كان الانتفاع مرجواً أو ممهداً لتحقيق الانتفاع أو كان فيه إظهار شعائر الإسلام ، أو يحقق مصلحة مشروعة غير انتفاع المحتسب عليه ، فإذا عري عن ذلك كله كان مستحباً لا واجباً .

من يستحب الاحتساب

٣٢٦ - ويستحب الاحتساب القولي إذا علم المحتسب أن قوله لا يفيد ولكن لا يلحقه أذى منه وهذا على رأي بعض العلماء . وقد قيدنا هذا الاستحباب بما قلناه في الفقرة السابقة .

كما يستحب الاحتساب إذا علم المحتسب أن إنكاره يفيد ولكن يلحقه أذى . ووجه الاستحباب إزالة المنكر مع تحمله الأذى . وحتى إذا علم المحتسب أن احتسابه لا يفيد المحتسب عليه ولا يمنعه من منكره ، ولكن احتسابه يفيد من ناحية أخرى كأن تقوى به قلوب المؤمنين وتنكسر أو تضعف شوكة الفاسقين أو يمهّد لازالته ففي هذه الأحوال يصير مستحباً برغم الأذى الذي يناله ما دام يتحمّله ولا يتعدى إلى غيره .

متى يحرم الاحتساب

٣٢٧ - ويحرم الاحتساب إذا إلحق المحتسب من جرائمه أذى جسيماً بغيره من أصحابه أو أقربائه أو رفقاءه أو عموم المسلمين حتى ولو قدرنا زوال المنكر ، لأنه يفضي إلى منكر آخر هو إلحاق الأذى بالآخرين وهذا لا يجوز ، لأن للمسلم أن يتسامح في حق نفسه ويتحمل الأذى ولكن ليس من حقه أن يتسامح في إيذاء غيره عن طريق احتسابه . وكذلك يحرم الاحتساب إذا أدى إلى وقوع منكر أكبر من المحتسب عليه مع إلحق الأذى بالآخرين . وكذلك يحرم الاحتساب إذا لم يكن من ورائه إلا إلحاق الأذى الجسيم بنفسه قتلته أو هتك عرضه دون أن يكون لاحتسابه أي مصلحة أو أي أثر في إزالة المنكر ورفعته .

٣٢٨ - والأذى المخوف من جراء الاحتساب وبالتالي ينقله إلى الاستحباب أو الحرمة على النحو الذي بيناه ، هو الأذى الذي يتحقق به زوال ما هو حاصل للمحتسب أو لغيره من سلامة وعافية في جسمه أو عرضه أو حريته أو ماله وليس هو خوف امتناع حصول هذه الأشياء له ، لأن الضرر الحقيقي هو فوات شيء موجود فعلاً من هذه الأشياء وليس هو - أي الضرر - امتناع حصولها . وعلى هذا فالضرب الشديد المؤلم والجرح وهتك العرض وإتلاف عضو من البدن أو إزهاق الروح أو التعذيب الشديد أو السجن الشديد كل هذا ونحوه يعتبر من الأذى الذي ينقل الاحتساب من الوجوب إلى الاستحباب أو الحرمة على النحو الذي فصلناه .

الشرط في مباشرة الاحتساب

٣٢٩ - من المعلوم أن القاضي لا يباشر النظر في حقوق الناس ودعوايهم إلا إذا

رفعوها إليه ، فالشرط في نظر القاضي فيها هو رفع الدعوى فهل يشترط للمحتسب مباشرة احتسابه رفع المنكر إليه من قبل من وقع عليه هذا المنكر أو شاهده ؟ الجواب على ذلك أن كان الاحتساب يتعلق بحق خاص توقف نظر المحتسب فيه على طلب صاحب الحق واعلامه بحقه ووجه الاعتداء عليه وليس للمحتسب أن يتدخل فيه من تلقاء نفسه لأن المحتسب إنما يتدخل في منكر ظاهر وقبل رفع صاحب الحق ظلامته إليه لا يكون ظاهراً ولكن بعد اعلامه به يصير ظاهراً فيحق للمحتسب النظر فيه والاحتساب فيه، فاذا رفع إليه المنكر المتعلق بحق خاص كان على المحتسب أن يتثبت من وجوده بطريق المشاهدة أو بإقرار المعتدي ، أما عند الخفاء والانكار والحدود ممن نسب إليه الاعتداء فلا يتدخل المحتسب، لأنه لا يسمع بينة كما قلنا من قبل ولا يوجه يميناً عند الانكار ولا يتجسس .

أما إذا كان الاحتساب في حق من حقوق الله تعالى أو يغلب فيه حق الله أو كان في حق عام يتعلق به نفع الناس كاعتداء على مرفق عام ، فإن الاحتساب حينئذ يقوم على المشاهدة والعلم الشخصي المستند إلى قيام المنكر ووجوده .

الاحتساب في الوقت الحاضر

٣٣٠ - يمكن لولي الأمر المسلم في الوقت الحاضر أن ينظم شؤون الحسبة على النحو الذي يحقق المقصود من الاحتساب وأن يتخذ ما يلزم لذلك فله أن يفتح المدارس لتخريج المحتسبين الأكفاء ، كما له أن ينظم شؤون الحسبة بين المحتسبين فيعين لأمور المساجد محتسبين ، وللأسواق محتسبين وللمنكرات الطرق محتسبين وهكذا ، كما له أن يوسل بعضهم إلى القرى والأرياف لتعليم الناس أمور دينهم لأن الغالب عليهم الجهل .

أما إذا لم يقم ولي الأمر بما ذكرنا جاز أو وجب على المسلمين القيام بمهمة الاحتساب وتهيئة المحتسبين والانفاق عليهم على أن يقوموا بالاحتساب في حدود الوعظ والإرشاد والتذكير فقط دون استعمال العنف لئلا يؤدي ذلك العنف إلى العوضى والفتنة مما يجعل المفرضين يستفلون ذلك ويتقولون بالباطل على الحسبة والمحتسبين وتآليب ولاية الأمر على المحتسبين .

المبحث الخامس

نظام الحكم

تمهيد

٣٣١ - قلنا فيما سبق ان المجتمع ضروري للانسان ، وان النظام - على أي نحو كان - ضروري للمجتمع . ونضيف هنا فنقول ان وجود رئيس للمجتمع ضروري لبقائه ونظامه ، لانه يستطيع ان يحمل الناس على طاعة النظام وعدم الخروج عليه فيجنبهم حياة الفوضى والاضطراب والهرج والمرج ، ولهذا لم يوجد مجتمع إلا وجد فيه رئيس - على أي نحو كان - يطيعه الناس عن رضى واختيار ، او قهر واضطرار « لما في طباع العقلاء من التسليم لزعيم يمنهم من المظالم ويفصل بينهم في التنارع والتخاصم ، ولولا الولاة لكانوا فوضى مهملين وهمجاً مضاعين » (١٢٤) ولان « بني آدم لاتهم مصلحتهم إلا بالاجتماع لحاجة بعضهم إلى بعض ، ولا بد لهم عند الاجتماع من رئيس » (١٢٥) .

وإذا وجد رئيس للمجتمع ، أمكن عند ذلك ان يأخذ المجتمع شكل دولة ، على نحو ما ، لتوافر عناصر الدولة من اقليم وسكان ونظام وحاكم يباشر السلطة في المجتمع ، ويحمل الناس على عدم الخروج على أحكامه .

المقصود بنظام الحكم

٣٣٢ - ونريد بنظام الحكم في بحثنا هذا مجموعة من القواعد والاحكام التي تتعلق بالحاكم - أي رئيس الدولة - وتبين كيفية اختياره ومركزه القانوني وعلاقة الامة به ، والاغراض التي يهدف اليها الحكم ونحو ذلك .

(١٢٤) الاحكام السلطانية للماوردي ص ٢ .

(١٢٥) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٢٨ .

هل يوجد نظام حكم في الاسلام ؟

٣٣٣ - وقد يسأل البعض ، هل يوجد في الاسلام نظام للحكم ؟ والجواب نعم ، لان من خصائص الاسلام الشمول ، فمن البديهي أن يرد فيه من القواعد والاحكام ما يكون نظاماً خاصاً للحكم في الاسلام ، فنحن نجد في القرآن الكريم الامر بالشورى ، ولزوم طاعة الحكام ، والحكم بما انزل الله ، ونحو ذلك . وفي السنة النبوية تتكرر الفاظ الامير والامام والبيعة ، وطاعة الامير في غير معصية الله . وفي اجتهادات الفقهاء القائمة على نصوص القرآن والسنة كثير من الاحكام والقواعد المهمة المتعلقة بالحكم . وكل هذا وما سنذكره يدل على أن للاسلام نظامه الخاص في الحكم .

مقومات نظام الحكم في الاسلام

٣٣٤ - وإذا كان في الاسلام نظام للحكم ، فلا بد له من مقومات أو أسس ، وهي في نظرنا ، وجود الخليفة ، وقاعدة الشورى ، والخضوع لسلطان الاسلام . ولا يد من الكلام عن كل واحد من هذه المقومات في مطلب على حدة .

المطلب الاول

الخليفة

تعريف الخليفة

٣٣٥ - الخليفة اسم يقال لمن استخلفه غيره ، ولمن خلف غيره في امر من الامور (١٢٦) . وفي الاصطلاح الشرعي ، يراد بالخليفة ، عند الاطلاق ، من يتولى إمرة المسلمين أي : رئاسة الدولة الاسلامية ، ويسمى ايضاً بالامام ، فهو رئيس للدولة موصوفة بوصف الاسلام، أي قائمة على أسسه ومصبوعة بصبغته، وتطبق أحكامه ، والخليفة هو الحارس لبقاء صفتها هذه ، كما سنبين فيما بعد .

(١٢٦) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ج ١ ص ١٣٧ .

وجوب نصب الخليفة

٣٣٦ - يقول الامام ابن تيمية « يجب ان يعرف ان ولاية امر الناس من اعظم واجبات الدين لا قيام للدين إلا بها » (١٢٧) وهذا حق ، فنصب الخليفة الذي يتولى الحكم وادارة شؤون الناس من فرائض الاسلام التي دلّ عليها القرآن والسنة والاجماع وطبيعة أحكام الشريعة الاسلامية .

اولا - فمن الكتاب ، قوله تعالى : « اطيعوا الله والرسول واولي الامر منكم » وأولو الامر هم الامراء ، وادخل بعضهم في مفهوم اولي الامر العلماء ايضاً (١٢٨) .

ثانياً - ومن السنة القولية ، الحديث الشريف « ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية » اي بيعة للامام ، وهذا صريح في الدلالة على وجوب نصب الخليفة . وفي حديث آخر « لتنقض عرى الاسلام عروة عروة وأولها نقضاً الحكم وآخرها الصلاة » والمقصود بالحكم ، الحكم على النهج الاسلامي ويدخل فيه بالضرورة وجود الخليفة الذي يقوم بهذا الحكم ، ونقضه يعني التخلي عنه وعدم الالتزام به ، وقد قرن بنقض الصلاة وهي واجبة فدل على وجوبه .

ثالثاً - ومن السنة الفعلية ، ان الرسول صلى الله عليه وسلم اقام اول دولة اسلامية في المدينة بعد ان مهّد لها وهو في مكة ، وصار هو صلى الله عليه وسلم اول رئيس لتلك الدولة الاسلامية التي قامت في المدينة ... وما معاهدته عليه الصلاة والسلام مع يهود المدينة ثم مع غيرهم إلا من مظاهر السلطان الذي اخذ يباشره بصفته رئيساً لدولة الاسلام . وقد ادرك الفقهاء اجتماع صفة الامام - الرئاسة - مع صفة النبوة في شخص الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم وبينوا حكم ما يصدر عنه بهذه الصفة أو بتلك (١٢٩) .

رابعاً - الاجماع ، قال الفقهاء : نصب الخليفة واجب بالاجماع ، فمن أقوالهم

(١٢٧) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٢٨ .

(١٢٨) أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٢١٠ ، وتفسير القرطبي ج ٥ ص ٢٥٩ .

(١٢٩) الفروق للقرافي ج ١ ص ٢٠٧ - ٢٠٨ .

هذه ، ما قاله الماوردي الشافعي ، وأبو يعلى الحنبلي ، « عقد الامامة لمن يقوم بها في الامة واجب بالاجماع » (١٣٠) . ويفصل ابن خلدون في مقدمته « ان نصب الامام واجب ، فقد عرف وجوبه في الشرع باجماع الصحابة والتابعين لان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وفاته بادروا الى بيعة أبي بكر رضي الله عنه والى تسليم النظر اليه في امورهم ، وكذا في كل عصر من الاعصار ، واستقر ذلك اجماعاً دالاً على وجوب نصب الامام (١٣١) . وحكى ابن حزم الاجماع على وجوب الامامة وقال : « لم يخالف في هذا إلا فرقة من الخوارج هي النجدات ، فإنهم قالوا : لا يلزم الناس فرض الامام إنما عليهم أن يتعاطوا الحق بينهم » ثم قال ابن حزم : « وهذه فرقة ما نرى بقي منهم أحد » ثم أخذ يسرد الأدلة على اثبات وجوب الامامة والرد على هذه الفرقة (١٣٢) . والواقع ان قول النجدات لا يعول عليه ، فان الأدلة تخالفه ، لأن الاسلام يوجب التأمير في أقل الاجتماعات ، فكيف بأكثرها جاء في الحديث « لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الأرض إلا امروا أحدهم » وفي رواية في سنن أبي داود « إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » ، ويقول الامام ابن تيمية تعليقاً على هذين الحديثين : « فإذا كان قد اوجب في أقل الجماعات واقصر الاجتماعات ان يولى أحدهم ، كان هذا تنبيهاً على وجوب ذلك فيما هو أكثر من ذلك » (١٣٣) .

خامساً - ان كثيراً من احكام الشريعة يحتاج تنفيذها الى قوة وسلطان ، مثل احكام الجهاد ، واقامة الحدود والعقوبات ، واقامة العدل بين الناس ، فلا بد من نصب الامام حتى يمكن تنفيذ هذه الاحكام ، وقد أشار الى هذا المعنى ابن تيمية إذ يقول « ولأن الله تعالى اوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واقامة الحج والجمع والاعباد ونصر المظلوم واقامة الحدود لا تتم إلا بالقوة والامارة » (١٣٤) .

(١٣٠) الاحكام السلطانية للماوردي ص ٣ . الاحكام السلطانية لابي يعلى الحنبلي ص ٢

(١٣١) مقدمة ابن خلدون ص ١٩١ .

(١٣٢) الملل والنحل لابن حزم ج ٤ ص ٨٧ .

(١٣٣) فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ ص ٦٥ ، ومثل هذا ورد في كتابه السياسة الشرعية ص ١٢٩ .

(١٣٤) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٢٩ .

من يملك حق انتخاب الخليفة

٣٣٧ - والامة هي التي تملك حق نصب الخليفة قياماً منها بهذا الواجب الشرعي الذي خوطب به المسلمون ، كما سنذكره . يدل على ذلك ما جاء في المغني « من اتفق المسلمون على امامته وبيعته ثبتت امامته ووجب معونته » (١٢٥) ومعنى ذلك ان الامة هي صاحبة الحق في اختيار من تراه اهلاً لمنصب الخلافة .

اساس حق الامة في انتخاب الخليفة

٣٣٨ - واساس حق الامة في انتخاب الخليفة - على ما نرى - كونها هي المخاطبة في القرآن بتنفيذ احكام الشرع واعلاء كلمة الله في الارض واقامة المجتمع الاسلامي الفاضل فمن هذه النصوص القرآنية « **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَمُرُّونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** » « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ** » « **السَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا** » « **الزَّانِي وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ** » فهذه النصوص وامثالها كثير تدل على مسؤولية جماعة المسلمين عن تنفيذ احكام الاسلام .

وما دامت الامة مسؤولة عن تنفيذ احكام الاسلام ، ومطالبة به ، فهي تملك - بداهة - السلطة على هذا التنفيذ - بتعليم من الشارع - وحيث ان جماعة المسلمين لا تستطيع ان تباشر سلطانها بصفتها الجماعية لتعذر في الواقع ، فقد ظهرت النيابة في الحكم والسلطان ، بان تختار الامة الخليفة لينوب عنها في مباشرة سلطاتها لتنفيذ ما هي مكلفة بتنفيذه شرعاً ، لان ائابة المالك غيره في مباشرة ما يملكه امر جائز كما هو معروف في نظرية النيابة في الفقه الاسلامي .

المركز القانوني للخليفة

٣٣٩ - وإذا كانت الامة هي التي تختار رئيسها - الخليفة - فهو اذن وكيلها ونائب عنها ، ومركزه القانوني هو مركز النائب والوكيل عن الامة . وقد ادرك الفقهاء هذا المعنى ، وصرحوا به ، فمن أقوالهم في هذا الباب ، ما ذكره الفقيه الماوردي وهو

(١٢٥) المغني لابن قدامة الحنبلي ج ٨ ص ١٧ .

يتكلم عن موت الخليفة ، والوزير واثّر ذلك في سلطة أمير البلد أو القطر ، فقال ما نصه « وإذا كان تقليد الأمير من قبل الخليفة ، لم ينزل بموت الخليفة ، وإن كان من قبل الوزير ، انزل بموت الوزير ، لأن تقليد الخليفة نيابة عن المسلمين ، وتقليد الوزير نيابة عن نفسه » (١٣٦) .

كيف تختار الأمة الخليفة ؟

٣٤٠ - وإذا كانت الأمة هي التي تختار الخليفة ، فكيف تمارس هذا الاختيار ، هل تقوم به مباشرة ، بأن يقوم جميع أفرادها بإظهار رأيهم بمن يرضونه لهذا المنصب ، أم يقوم به طائفة منها نيابة عنها ؟ الواقع أننا لا نجد نظاماً محدداً لاختيار رئيس الدولة ، وهذا يعني أن الأمر متروك للأمة ، فهي التي تختار طريقة اختيارها للإمام ، وعلى هذا فيمكنها أن تباشر انتخاب الخليفة بالطريقة المباشرة ، حيث يشترك جميع أفراد الأمة إلا من استثنى منهم بدليل شرعي ، كالصفار والمجانين وغير المسلمين ، ونجد سنداً لهذه الطريقة في الآية الكريمة : « **وَأمرهم شورى بينهم** » فظاهر هذا النص يدل على أن المسلمين يتشاورون فيما يهمهم ، ولا شك أن اختيار الخليفة من أهم ما يهمهم ، ويؤيد ما استظهرناه ما جاء في تفسير هذه الآية الكريمة في تفسير الإمام الرازي ، فقد جاء فيه : « إذا وقعت واقعة ، اجتمعوا وتشاوروا ، فأثنى الله عليهم ، أي : لا ينفردون برأي ، بل ما لم يجتمعوا عليه لا يعزومون عليه » (١٣٧) .

ويجوز للأمة أن تباشر حقها في انتخاب الخليفة بصورة غير مباشرة عن طريق النيابة ، وهذه الطريقة نجد لها سنداً في السوابق التاريخية القديمة في عصر الخلفاء الراشدين ، وهو خير العصور فهماً للإسلام وتطبيقاً له ، فقد تم انتخاب أولئك الخلفاء الكرام من قبل طائفة من المسلمين ، هم الذين يسميهم الفقهاء بأهل الحل والعقد ، وتبعهم المسلمون الموجودون في المدينة فبايعوا من اختاروه خليفة ، ولم ينتخبهم جميع المسلمين ، كما يبايعهم بعد انتخابهم جميع المسلمين في جميع المدن الإسلامية ، ولم ينقل لنا اعتراض على هذه الطريقة ، لا من الخلفاء الراشدين ، ولا من غيرهم ، فدل ذلك على إجماعهم على صحة هذه الطريقة في الانتخاب . ويؤيد هذه

(١٣٦) الاحكام السلطانية للماوردي ص ٢٩ .

(١٣٧) تفسير الرازي ج ٢٧ ص ١٧٧ .

الطريقة من النظر أن الامة هي صاحبة الحق في انتخاب الخليفة كما قلنا ، وصاحب الحق له أن يباشره بنفسه كما له أن يباشره بواسطة نائبه بأن يوكل من يقوم به نيابة عنه . وقد أقر الفقهاء هذه الطريقة من الانتخاب وصرحوا بها ، فمن أقوالهم « وإذا تقرر أن هذا المنصب - أي منصب الخليفة - واجب بإجماع ، فهو من فروض الكفاية وراجع إلى اختيار أهل العقد والحل ، فيتعين عليهم نصبه ويجب على الخلق طاعته » (١٣٨) .

أهل العقد والحل

٣٤١ - وإذا كان انتخاب الخليفة من حق الامة ، ولها أن تباشر هذا الحق عن طريق أهل الحل والعقد ، فمن هم أهل الحل والعقد ؟ وما علاقتهم بالامة ؟ وكيف ينالون هذه المنزلة ؟

أما عن السؤال الأول ، من هم أهل الحل والعقد ، فإن الفقهاء يذكرون أوصافاً عامة لهم ويقولون : هي الشروط المعتبرة فيهم وهي الأول : العدالة الجامعة لشروطها . والثاني : العلم الذي يتوصل الى معرفة من يستحق الإمامة على الشروط المعتبرة فيها . والثالث : الرأي والحكمة المؤديان الى اختيار من هو للامة أصح وبتدبير المصالح اقوم (١٣٩) . ويذهب بعض الفقهاء المحدثين الى تحديد أوضح في أوصاف أهل العقد والحل ، فيقول صاحب تفسير المنار رشيد رضا رحمه الله تعالى « أولو الأمر جماعة أهل الحل والعقد ، وهم الامراء والحكماء والعلماء ورؤساء الجند وسائر الرؤساء والزعماء الذين يرجع اليهم الناس في الحاجات والمصالح العامة » (١٤٠) . فيفهم من هذا القول ومما ذكره الفقهاء أن أهل العقد والحل هم المتبوعون في الامة الحائزون على ثقتهم ورضاهما لما عرفوا به من التقوى والعدالة (١٤١) والاخلاص والاستقامة وحسن الرأي ومعرفة الامور والحرص على مصالح الامة .

أما علاقة أهل العقد والحل بالامة فهي علاقة النائب والوكيل ، فهم يباشرون

(١٣٨) مقدمة ابن خلدون ص ١٩٣ ، وانظر الماوردي ص ٤ .

(١٣٩) الاحكام السلطانية للماوردي ص ٤ ، وأبو علي الحنبلي ص ٣ - ٤ .

(١٤٠) تفسير المنارج ٥ ص ١٨١ .

(١٤١) من شروط العدالة الاسلام ، فيشترط أن يكون الشخص مسلماً .

انتخاب رئيس الدولة - الخليفة - نيابة عن الامة ، ومن ثم يعتبر انتخابهم ملزماً للامة .

اما كيف ينالون هذه المنزلة - منزلة أهل العقد والحل - فان المنبادر الى الدهن أن الامة هي التي ترفعهم الى هذه المنزلة باختيارها لهم . ولكننا لانجد في السوابق التاريخية القديمة ما يشير الى ان الامة اجتمعت وانتخبت طائفة منها واعطتها صفة أهل الحل والعقد . ومع هذا فان خلو السوابق التاريخية مما ذكرنا لا يدل على أن من كانوا يسمون أهل العقد والحل ما كانوا يمثلون الامة ولا يعتبرون وكلاء عنها ، لأن الوكالة - كما هو معروف - تنعقد صراحة او ضمناً ، وقد كانت وكالة أهل العقد والحل عن الامة في عصر الاسلام الاول - عصر الخلفاء الراشدين - وكالة ضمنية ، لانهم كانوا معروفين بتقواهم وسابقتهم في الاسلام ودرائتهم بالأمور واخلاصهم في العمل ، مع فضل الصحبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومدح الله لهم في قرآنه ، وثناء رسوله العام والخاص عليهم ، ومن ثم فقد كانوا حائزين على رضى الامة وثقتها ، فما كانت هناك حاجة لقيام الامة بانتخابهم وتوكيلهم عنها صراحة ، وحتى لو قامت بهذا الانتخاب لما فاز فيه إلا أولئك الاخيار الذين عرفوا بأهل العقد والحل ولما نازعهم أحد في هذه المنزلة ومن ثم كان انتخابهم الخليفة يعتبر انتخاباً من الامة نفسها لانه تم بتوكيل ضمني منها لهم للقيام بهذا الانتخاب .

معرفة أهل العقد والحل في الوقت الحاضر

٣٤٢ - وإذا أخذنا في الوقت الحاضر بالانتخاب غير المباشر لرئيس الدولة ، وفقاً للاحكام الشرعية ، فلا مناص من قيام الامة بانتخاب من يمثلونها وينوبون عنها في مباشرة هذا الانتخاب . ومن تنتخبهم الامة لهذه المهمة يمكن ان يوصفوا بأنهم أهل العقد والحل لمتابعة الامة لهم ورضاها بنيابتهم . وعلى الدولة ان تضع النظام اللازم لاجراء هذا الانتخاب وضمان سلامته من التزييف والتضليل ، وان تعين في هذا النظام الشروط الواجب توافرها فيمن تنتخبهم الامة لتكوين جماعة أهل العقد والحل ، في ضوء ما ذكره الفقهاء من شروط فيهم . إن مثل هذا الانتخاب ، على النحو الذي ذكرناه ، ضروري على ما نرى ، لاجاد او معرفة أهل العقد والحل ، ولإثبات نيابتهم عن الامة بالتوكيل الصريح ، لأن التوكيل الضمني يتعذر حصوله في الوقت الحاضر

لكثرة افراد الامة ، ولان اجازة مثل هذا التوكيل الضمني يفتح باباً خطيراً على الامة ويؤذن بغوضى وشر مستطير ، إذ يستطيع كل عاطل عن شروط اهل الحل والعقد أن يدعي لنفسه هذه المنزلة وينصب نفسه ممثلاً عن الامة ونائباً عنها بحجة انها ترضى نيابته ضمناً .

ولاية العهد

٣٤٣ - قلنا : إن الامة هي التي تختار الخليفة عن طريق اهل الحل والعقد ، وقد يعترض علينا بولاية العهد التي أقرها الفقهاء كطريق لتولي منصب الخلافة ، فالماوردي وأبو يعلى الحنبلي يقولان « والامامة تنعقد من وجهين : أحدهما باختيار اهل العقد والحل والثاني بعهد الامام من قبله » (١٤٢) .

والجواب على هذا الاعتراض أن اختيار الخليفة عن طريق عهد الامام السابق قد وقع فعلاً في عصر الخلفاء الراشدين فقد عهد أبو بكر الى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، وعهد عمر الى ستة يختارون من بينهم واحداً للخلافة ، وعلى هاتين السابقتين اعتمد الفقهاء في تجويزهم ولاية العهد واعتبروا جواز هذا المسلك ثابتاً بالاجماع .

ولكن ما هو التكيف القانوني الشرعي لولاية العهد ؟ وهل يصير المعهود إليه بالخلافة خليفة بهذا العهد فقط ؟ وما الذي يسبق العهد ؟ إن الجواب على هذه الاسئلة ضروري حتى يتبين لنا مدى موافقة او مناقضة ولاية العهد لحق الامة في اختيار الخليفة ، وهذا الجواب يظهر مما يأتي :

اولا - جاء في كتاب الاحكام السلطانية للفتية أبي يعلى الحنبلي ما يأتي :

١ - يجوز للامام أن يعهد الى امام بعده . . . ولأن عهده الى غيره ليس بعقد للامامة » (١٤٣) .

ب - لأن الامامة لا تنعقد للمعهود اليه بنفس العهد ، وإنما تنعقد بعهد

(١٤٢) الماوردي ص ٤ ، وأبو يعلى ص ٧ .

(١٤٣) أبو يعلى ص ٩ .

المسلمين ان امامة المجهود اليه تنعقد بعد موته باختيار أهل الوقت « (١٤٤) » .
فهذه الأقوال صريحة في دلالتها على ان الامامة لا تنعقد ولا تثبت بمجرد العهد
وانما تثبت باختيار أهل الحل والعقد ، ومعنى ذلك ان التكييف القانوني للعهد انه
ترشيح للخلافة وليس تعييناً نهائياً لمن يتولاه . اما قولهم الامامة تنعقد بالعهد ،
والانعقاد غير الترشيح ، فجوابنا ان استعمالهم كلمة « تنعقد » محمولة على الترشيح
لتنفق اقوالهم التي ذكرناها مع هذا الاستعمال ، او أن هذا الاستعمال محمول على
ما يؤول إليه العهد وهو انعقاد الامامة للمرشح بناء على رضى أهل الحل والعقد المتوقع
نظراً لمشاورتهم بأمر العهد كما هو الغالب .

ثانياً - في سابقة عهد أبي بكر إلى عمر ، شاور أبو بكر أهل الحل والعقد
في رغبته في العهد الى عمر فاظهروا رضاهم وموافقتهم ، وهذا ثابت في التاريخ ، وعلى
هذا يكون عهد أبي بكر إلى عمر كأنه عهد من أهل الحل والعقد بالامامة الى عمر بعد
وفاة الخليفة ، وعلى هذا التوجيه يمكن اعتبار عهد أبي بكر كاشفاً لارادة أهل الحل
والعقد ، وكذلك في عهد عمر بن الخطاب إلى الستة لاختيار خليفة منهم ، فقد آل
أمر الاختيار الى عبد الرحمن بن عوف فقام باستشارة كبار الصحابة وأهل الحل
والعقد ثلاثة ايام بلياليها فرأهم يرضون بعثمان بن عفان فأعلن عند ذلك اختياره
له ومبايعته له فبايعه المسلمون ، فيكون اختيار عبد الرحمن بن عوف لعثمان كاشفاً
عن اختيار أهل الحل والعقد ولذلك بايعوه . ومع هذا فنحن نعتبر كلا من عهد أبي
بكر الى عمر وعهد عمر الى الستة ترشيحاً للخلافة وان سبقه تشاور مع أهل الحل
والعقد وموافقتهم على المرشح ، لأن موافقتهم هذه لا يترتب عليها تولي الخلافة فعلاً
من قبل المرشح إلا بعد وفاة الخليفة المعاهد وعلان الموافقة الصريحة منهم ببيعتهم
للمرشح ، فما لم يعلن أهل الحل والعقد اختيارهم الصريح وبيعتهم الصريحة لا يصير
المجهود إليه - المرشح - خليفة ، وقد نبه الى هذا المعنى الفقيه المشهور ابن تيمية
رحمه الله تعالى ، فقال - وهو يتكلم عن الامامة ويرد على أقوال من قال ان الامامة
تنعقد ببيعة اربعة او اثنين او واحد - « فليست هذه اقوال أئمة السنة بل الامامة

مندهم تثبت بموافقة أهل الشوكة عليها ، ولا يصير الرجل اماماً حتى يوافقه أهل الشوكة الذين يحصل بطاعتهم له مقصود الامامة ، فان المقصود من الامامة إنما يحصل بالقدرة والسلطان ، فاذا بويع بيعة حصلت بها القدرة والسلطان صار اماماً وكذلك عمر لما عهد إليه ابو بكر إنما صار اماماً لما بايعوه واطاعوه ، ولو قدر انهم لم ينفذوا عهد أبي بكر ولم يبايعوه لم يصير اماماً ، سواء كان ذلك جائزاً او غير جائز... فمن قال انه يصير اماماً بموافقة واحد او اثنين او اربعة وليسوا هم ذوي القدرة والشوكة فقد غلط ، كما أن من ظن أن تخلف الواحد او الاثنين او العشرة يضر فقد غلط... وعثمان لم يصير اماماً باختيار بعضهم - أي الستة الذين اختارهم عمر - بل بمبايعة الناس له وجميع المسلمين بايعوا عثمان بن عفان لم يتخلف عن بيعته أحد» (١٤٥) .

وإذا كان تكييف ولاية العهد أنه ترشيح ، وأنه يسبق بمشاورة أهل الحل والعقد وظهور رضاهم عن المرشح ، فإنه لا شك مسلك شديد وحميد لاختيار الخليفة ولا يناقض حق الأمة في اختيار الخليفة ، بل وقد يرجح على طريقة انتخاب أهل الحل والعقد للخليفة دون عهد منه إلى أحد ، لما في العهد من حسم لمادة الخلاف والنزاع ، ولهذا رجح هذه الطريقة الإمام ابن حزم فقال : « وهذا - أي العهد - هو الوجه الذي نختاره ونكره غيره لما في هذا الوجه من اتصال الامامة وانتظام أمر الاسلام وأهله ورفع ما يتخوف من الاختلاف والشغب مما يتوقع في غيره من بقاء الأمة فوضى ومن انتشار الأمر وحدوث الاطماع » (١٤٦) .

شروط الخليفة

٣٤٤ - يشترط في الخليفة جملة شروط ، كلها تلتقي في تحقيق كفايته للنهوض بأعباء هذا المنصب الخطير على الوجه المرضي لله تعالى والمحقق لمصلحة الأمة . وهذه الشروط ، على ما ذكره الفقهاء هي :

أولاً - الاسلام : فيجب أن يكون مسلماً لقوله تعالى « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول

(١٤٥) منهاج السنة لابن تيمية ج ١ ص ١٤٠ - ١٤٣

(١٤٦) الملل والنحل لابن حزم ج ٤ ص ١٦٩

وأولي الأمر منكم « اي منكم أيها المسلمون ، فهو من المسلمين . ولقوله تعالى « **ولجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً** » والخلافة اعظم السبيل فلا تكون لغير مسلم ولأن حقيقة الخلافة ، كما سنبين فيما بعد خلافة عن صاحب الشرع في حفظ الدين فمن البديهي أن تودع هذه الأمانة بيد من يؤمن بهذا الدين ، وأن لا تسند لمن يكفر به ثانياً - أن يكون رجلاً ، لقوله تعالى « **الرجال قوامون على النساء** » ولحديث

رسول الله صلى الله عليه وسلم « **لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة** » وهذا حديث صحيح رواه البخاري وغيره من أئمة الحديث (١٤٧) ، والواقع خير شاهد فإن المرأة تعجز عن النهوض بمهام رئاسة الدولة وهي كثيرة وجسيمة ، ولا نريد أن نكثر من ذكر الحجج والأدلة فما ذكرناه من قول الله تعالى وقول رسوله تكفيها وتكفي من يؤمن بالله واليوم الآخر وبالإسلام ديناً ، ومن يجد في نفسه شيئاً من ذلك ، نقول له : أمامك دول العال في الماضي والحاضر ، فامسك قلماً واحص عدد النساء اللاتي تولين رئاسة الدول وعدد الرجال الذين تولوا رئاسة الدولة ، ثم قارن بين العديدين ، تر ضالة نسبتهن إلى نسبتهم في ولاية رئاسة الدولة مما يدل على أن الناس بتجربتهم يعرفون أن رئاسة الدولة لا يصلح لها إلا الرجال ، وأن من صار منهن في منصب رئاسة الدولة إنما كان نادراً وظروفاً استثنائية .

ثالثاً - أن يكون جامعاً للعلم بالاحكام الشرعية لأنه مكلف بتنفيذها ، ولا يمكن التنفيذ مع الجهل بها ، والعلم قبل العمل ، قال تعالى « **فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك** » واشترط بعض الفقهاء الاجتهاد ولم يكتفوا بمجرد العلم عن طريق التقليد .

رابعاً - وأن يكون عدلاً في دينه ، لا يعرف عنه فسق ، متقياً لله ، ورعاً عارفاً بأمور السياسة وشؤون الحكم جريئاً على إقامة حدود الله لا تأخذه في لوم لائم ، شجاعاً ، ذا دراية بمصالح الامة وسبل تحقيقها مع حرص عليها وتقديمه لها (١٤٨) خامساً - أن يكون من قريش لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم « **الائمة**

(١٤٧) تيسير الوصول ج ٢ ص ٣٦ .

(١٤٨) الماوردي ص ٤ ، وأبو يعلى ص ٤ ، ومقدمة ابن خلدون ص ١٩٣ .

من قریش » وهذا حديث صحيح روي من غير وجه واحتج به الفقهاء (١٤٩) . والحكمة من هذا الشرط ، كما يقول العلامة ابن خلدون ، ان مقصود الخلافة يحصل بالاجتماع ووحدة الكلمة وترك النزاع واتقياد الامة لرئيسها ، وهذا يحصل إذا كان الخليفة ممن تسكن النفوس اليهم ويعترف لهم بالفضل والتقدم ، وهذا الاعتراف وذلك السكن كان متحققاً فيمن يولى من قریش ، لأن قریش كانت ذات قوة وشوكة ، وتعترف لها للعرب بالتقدم والفضل والزعامة ، ولم ينازعوها في ذلك ، مما يجعل أمر اجتماع الكلمة وحصول الطاعة لهم اقرب احتمالاً واسهل منالاً من غيرهم ، ولذلك جاء الحديث بالتنويه بهم وان الائمة منهم ليحصل الائتلاف ويسهل الانقياد ويتحقق مقصود الخلافة (١٥٠) . ثم يستنتج ابن خلدون فيقول : « فاذا ثبت ان اشتراط القرشية إنما هو لدفع التنازع بما كان لهم من العصبية والغلب وعلما ان الشارع لا يخص الاحكام بجيل ولا عصر ولا امة علمنا ان ذلك إنما هو من الكفاية فرددناه اليها وطردنا العلة المشتملة على المقصود من القرشية وهي وجود العصبية فاشتربنا في القائم بأمور المسلمين ان يكون من قوم أولي عصبية قوية غالبية على من معها لعصرها ليستتبعوا من سواهم وتجتمع الكلمة على حسن الحماية » (١٥١) ومعنى ذلك ان مال القرشية ، نده أصبحت تعني الانتساب الى جماعة قوية يعترف الناس لها بالقوة والشوكة التقدم والفضل ليحملهم ذلك على طاعة من يولى الخلافة منهم ، فتهدا ثائرتهم يسهل حكمهم ، وينقادوا الى الحكم المرضي المطلوب .

والواقع ان الحديث « الائمة من قریش » حديث صحيح لامجال للطعن في سنده لا في متنه ، فيبقى تحديد المعنى المقصود منه . والذي فهمه الفقهاء من هذا الحديث هو اشتراط النسب القرشي في الخليفة ، وهذا المعنى هو ما يذكرونه ولا يذكرون يره إلا ابن خلدون ، وهو فقيه ومؤرخ ، ذكر التوجيه الذي نقلناه عنه . وما ذكره من خلدون في فهمه للحديث وان كان - في نظرنا - يحتمله الحديث إلا انه احتمال

(١٤٩) المل والنحل لابن حزم ، والمأوردي ص ٤ ، وأبو يعلى ص ٤ .

(١٥٠) مقدمة ابن خلدون ص ١٩٥ .

(١٥١) مقدمة ابن خلدون ص ١٩٨ ، وبلاحظ هنا ان العصبية التي يتكلم عنها ابن خلدون ليست العصبية الجاهلية ، وإنما يعني بها ارتباط القوم بسبب النسب أو غيره وهذا الارتباط يجعلهم معاونين أولي قوة لا يستطيع غيرهم منازعتهم في الامر .

مرجوح . كذلك يمكن القول على وجه الاحتمال المرجوح ان الحديث مسوق على سبيل الاخبار بما سيقع لا على سبيل الامر بما يقع . وفي ضوء هذا كله الذي يترجح عندي الآن ، انه إذا تساوى اثنان في شروط الخلافة وكان أحدهما قرشياً وجب اختيار القرشي . وإن كان القرشي عارياً من شروط الخلافة والآخر مستوفياً لها إلا انه غير قرشي قدم المستوفي لها على القرشي ، لأن مقاصد الخلافة لا تتحقق بالقرشي وهو عاطل وعار من شروطها وإنما تتحقق بالآخر الكفاء القدير ، لأن الأصل العام في الولايات لزوم توافر القدرة والكفاءة ، وقد وجدنا . وإن لم يوجد القرشي أصلاً كانت الخلافة لمن تتوافر فيه بقية شروطها .

عزل الخليفة

٣٤٥ - الأمة هي التي تختار الخليفة ، فلها حق عزله ، لأن من يملك حق التعيين يملك حق العزل . ولكن استعمال هذا الحق يقتضي وجود المبرر الشرعي ، وإلا كان تعسفاً في استعمال الحق ، واتباعاً للهوى ، وهذا لا يجوز في شرع الإسلام . والمبرر الشرعي لعزل الخليفة ، خروجه عن مقتضى وكالته عن الأمة خروجاً يبرر عزله ، أو عجزه عن القيام بمهام الخلافة وهذا ما صرح به الفقهاء ، فالإمام ابن حزم يقول - وهو يتكلم عن الإمام - ما نصه . . . » . . . فهو الإمام الواجب طاعته ما قادراً بكتاب الله تعالى وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن زاع عن شيء منهما منعه من ذلك وأقيم عليه الحد والحق ، فإن لم يؤمن أذاه إلا بخلعه خلع وولي غيره « (١٥٢) . ومن أقوال الفقهاء أيضاً « وللامة خلع الإمام وعزله بسبب يوجب مثل أن يوجد منعه ما يوجب اختلال أحوال المسلمين وانتكاس أمور الدين كما كان لهم نصبه وإقامته لانتظامها وإعلانها » (١٥٣) . ومن أمثلة العجز عن مهام الخلافة الموجب لزوالها عنه أو عزله واختيار غيره لمنصب الخلافة : جنونه المطبق ، وعماه ، وأسره بيد العدو على وجه لا يرجى خلاصه لعجزه عن النظر في أمور المسلمين ، فيختارون غيره ليقوم بمصالح المسلمين (١٥٤) .

(١٥٢) الملل والنحل لابن حزم ج ٤ ص ١٠٢ .

(١٥٣) المواقف للإيجي وفرحه نقلاً عن كتاب النظريات السياسية للإستاذ ضياء الدين

الريس ص ٢٧٠ .

(١٥٤) أبو يعلى ص ٦٠٥ .

تنفيذ العزل

٣٤٦ - وإذا كانت الامة تملك حق عزل الخليفة عند وجود السبب الشرعي الداعي لذلك ، إلا انه يجب ان يعرف جيداً بأن مجرد وجود السبب الشرعي للعزل لايعني بالضرورة لزوم تنفيذ العزل ، لانه عند التنفيذ يجب ان ينظر في امكانه ونتائجه ، فاذا كان تنفيذه ممكناً ورؤي انه لا تترتب على العزل نتائج مضرّة بالامة تربو على عدم عزله ، وجب العزل في هذه الحالة . وإذا رؤي ان التنفيذ غير ممكن او ممكن بذاته ولكن تترتب عليه نتائج مضره بالامة تزيد على اضرار بقائه وعدم عزله ، وجب او ترجح عدم التنفيذ ، لان من قواعد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ان لا يكون العمل على ازالة المنكر مستلزماً او مقتضياً وقوع منكر اعظم منه (١٥٥) . وعزل الخليفة من النهي عن المنكر فيخضع لهذه القاعدة .

المطلب الثاني

الشورى

وجوب الشورى

٣٤٧ - مبدأ الشورى من اهم مقومات نظام الحكم في الاسلام، به نطق القرآن، وجاءت السنة ، واجمع عليه الفقهاء. وهو حق للامة وواجب على الخليفة، والتفريط به سبب لعزله كما سنذكره. والادلة على وجوبه تستفاد من القرآن ومن سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ومن اقوال الفقهاء :

اولاً - قال تعالى « وشاورهم في الامر » وظاهر الامر يدل على الوجوب . ومن قول الفقهاء والمفسرين بصدد هذه الآية قول ابن تيمية : « لاغنى لولي الامر عن مشاوره فان الله تعالى امر بها نبيه صلى الله عليه وسلم » (١٥٦) . وجاء في تفسير

(١٥٥) فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢٩ .

(١٥٦) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٦٩ .

الطبري بصد آية « وشاورهم في الأمر » . إنما امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بمشاورتهم فيه تعريفاً منه أمته ليقتدوا به في ذلك عند النوازل التي تنزل بهم فيتشاوروا فيما بينهم » (١٥٧) . وفي تفسير الرازي « قال الحسن وسفيان بن عيينة إنما امر بذلك - أي أمر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالمشاورة - ليقتدي به غيره في المشاورة ويصير سنة في أمته » (١٥٨) .

ثانياً - ومما يؤكد وجوب المشاورة على رئيس الدولة أن النبي صلى الله عليه وسلم على جلالة قدره وعظيم منزلته كان كثير المشاورة لأصحابه ، شاورهم يوم بدر في التوجه إلى قتال المشركين ، وشاورهم قبل معركة أحد ايبقى في المدينة أم يخرج إلى العدو . وشاور السعدين : سعد بن معاذ وسعد بن عباد يوم الخندق فأشارا عليه بترك مصالحة العدو على بعض ثمار المدينة مقابل انصرافهم عنها فقبل رأيهما (١٥٩) ، وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير المشاورة لأصحابه حتى قال العلماء « لم يكن أحد أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم » (١٦٠) .

ترك المشاورة موجب لعزل رئيس الدولة

٣٤٨ - وإذا كانت المشاورة حقاً للامة وواجباً على رئيس الدولة . فإن التفريط بها إلى حد تركها موجب للعزل ، جاء في تفسير القرطبي « قال ابن عطية : والشورى من قواعد الشريعة وعزائم الاحكام ، من لا يستشير أهل العلم والدين فعزله واجب » (١٦١) فلا بقاء لحاكم مستبد في دولة الاسلام .

تعليل اهمية المشاورة

٣٤٩ - مما ذكرناه يتبين لنا بوضوح ان المشاورة في نظام الحكم في الاسلام ذات اهمية بالغة ، وتعليل ذلك ، على ما نرى ، ان المشاورة سبيل معرفة الراي

(١٥٧) تفسير الطبري ج ٤ ص ٩٤ .

(١٥٨) تفسير الرازي ج ٩ ص ٦٦ .

(١٥٩) امتناع الاسماع للمقريزي ص ٢١٩ ، وتفسير الرازي ج ٩ ص ٦٧ .

(١٦٠) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٦٩ .

(١٦١) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٤٩ .

الصواب لأن كل مستشار يظهر رايه ووجهة هذا الرأي ومدى فائدته . وبعرض هذه الآراء ومقارنتها ومناقشتها يظهر الصواب غالباً . كما أن بالمشاورة استفادة بلا جهد من خبرات الآخرين وتجاربهم التي اكتسبوها في سنين طوال وبجهود وتضحيات . كما أن بالمشاورة عصمة لولي الأمر من الاقدام على أمور تضر الامة ولا يشعر هو بضررها ، ولا سبيل الى اصلاح الضرر بعد وقوعه ، ولا يرفعه كونه حسن النية . . وفي المشاورة ايضاً تذكير للامة بانها هي صاحبة السلطان وتذكير لرئيس الدولة بأنه وكيل عنها في مباشرة السلطان ، وفي هذا وذلك عصمة من الطغيان الذي هو من صفات الانسان ، قال تعالى « **كلا إن الانسان ليطغى** . . . » .

في أي شيء تجري الشورى

٣٥ - والمشاورة مع الامة تجري في شؤون الدولة المختلفة وفي الأمور الشرعية الاجتهادية التي لا نص فيها ، أي أن رئيس الدولة يستشير في أمور الدين والدنيا كما يقول الفقهاء ، فقد جاء في تفسير الجصاص « الاستشارة تكون في أمور الدنيا وفي أمور الدين التي لا وحي فيها . . » (١٦٢) والمشاورة في أمور الدنيا أي في شؤون الدولة المهمة منها مثل تسيير الجيوش وعلان الحرب وعقد المعاهدات واسناد المناصب المهمة في الدولة الى مستحقيها ونحو ذلك ، فلا تكون المشاورة في كل شيء من شؤون الدولة حتى في صفائرها وجزئياتها ، فان هذا غير ممكن ولا مطلوب ولا حاجة اليه ولا منفعة فيه ولا دليل عليه .

اهل الشورى

٣٥١ - ولكن كيف تتم المشاورة ؟ وهل يجب على رئيس الدولة أن يشاور الامة كلها أو طائفة منها أو أفراداً منها ؟ المستفاد من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وهديه في الشورى ، انه كان يشاور جمهور المسلمين في الأمور التي تهمهم مباشرة كما حصل في مسألة الخروج الى قتال المشركين في معركة احد ، فقد استشار جمهورهم الموجودين في المدينة ، وكان يقول « **اشيروا عليّ** » (١٦٢) . وكذلك في مسألة

(١٦٢) أحكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٤٠ .

(١٦٣) امتاع الاسماع للمقريزي ص ١١٦ .

غنائم هوازن فقد حرص النبي صلى الله عليه وسلم على أن يعرف آراء جميع المسلمين المشتركين في حرب هوازن في مسألة الغنائم التي صارت اليهم ، فقد جاء في أخبارها أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن ذكر لهم ما يراه بصدد الغنائم ، قال الحاضرون « يارسول الله رضينا وسلمنا ، قال : فمروا عرفاءكم أن يرفعوا ذلك إلينا حتى نعلم ... فكان زيد بن ثابت على الانصار يسألهم : هل سلموا ؟ فأخبروه أنهم سلموا ورضوا ولم يتخلف عنهم رجل واحد . الخ » (١٦٤) فهذه الواقعة تدل على أن أهل الشورى كانوا جميع المسلمين الذين يتعلق بهم موضوع المشاورة . وأحيانا كان النبي صلى الله عليه وسلم يستشير بعض أصحابه لا كلهم كما حصل في مسألة أسرى بدر ، فقد استشار عليه الصلاة والسلام بعض أصحابه في هؤلاء الأسرى وهل يأخذ منهم انقضاء أم لا ؟

واستشار عليه الصلاة والسلام سعد بن معاذ وسعد بن عباد في مسألة مصالحة غطفان على ثلث ثمار المدينة على أن يرجعوا عن قتال المسلمين في معركة الخندق ، فقالا : يارسول الله إن كان هذا أمراً من السماء فامض له ، وإن كان أمراً لم تؤمر فيه ولك فيه هوى فسمع وطاعة ، وإن كان انما هو الرأي ، فما لهم إلا السيف ، فأخذ الرسول صلى الله عليه وسلم برأيهما وترك موضوع المصالحة مع غطفان (١٦٥) .

فهذه السوابق الثابتة في سنة النبي صلى الله عليه وسلم تدل على أن أهل الشورى ، تارة يكونون جمهور الامة ، وطوراً يكونون جميع المسلمين الموجودين وقت المشاورة ويتعلق بهم موضوع المشاورة كما في مسألة غنائم هوازن ، وأحيانا يكون أهل الشورى المتبوعين في قومهم كما في مسألة مصالحة غطفان حيث شاور النبي صلى الله عليه وسلم السعدين من سادات الانصار والمتبوعين فيهم . وأحيانا أخرى يكون أهل الشورى بعض المسلمين من ذوي الرأي كما في مسألة أسرى بدر .

وفي ضوء هذه السوابق يمكن أن نقول : إن من يشاورهم رئيس الدولة يختلفون

(١٦٤) امتاع الاسماع ص ٤٢٩ .

(١٦٥) امتاع الاسماع ص ٢٣٦ .

بإختلاف موضوع المشاورة من المسائل التي تحتاج الى نوع معرفة وحسن رأي ولطف ادراك ، فيشاور رئيس الدولة أهل الاختصاص والمعرفة ، وقد أشار الامام القرطبي في تفسيره الى ما نقول ، فقال رحمه الله « واجب على الولاة مشاورة العلماء فيما لا يعلمون وما أشكل عليهم من أمور الدين ، ووجوه الجيش فيما يتعلق بالحرب ، ووجوه الناس فيما يتعلق بالمصالح . ووجوه الكتاب والوزراء والعمال فيما يتعلق بمصالح البلاد وعمارتها .. الى أن قال ، قال العلماء صفة المستشار إن كان في الاحكام ان يكون عالماً ودينياً ، وصفة المستشار إن كان في أمور الدنيا أن يكون عاقلاً مجرباً » (١٦٦) .

الخلاف بين رئيس الدولة وأهل الشورى

٣٥٢ - وقد يختلف رئيس الدولة مع أهل الشورى ، فما الحل في هذه الحالة ؟ الحل ما أمرت به الآية الكريمة « يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم ، فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً » فيجب رد المتنازع فيه الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم كما تقضي به الآية الكريمة واجمع عليه المفسرون (١٦٧) . فاذا وجد الحكم صريحاً في الكتاب أو السنة وجب اتباعه ولا طاعة لاحد في مخالفته . وإن لم يوجد الحكم صريحاً ، فأى الآراء أشبه بكتاب الله وسنة رسوله عمل به (١٦٨) .

الأخذ برأي رئيس الدولة

٣٥٣ - وإذا لم يظهر الرأي الذي هو أشبه بكتاب الله وسنة رسوله ، وبقي الخلاف بين رئيس الدولة وبين أهل الشورى ، فما الحكم في هذه الحالة ؟ الذي نراه ونرجحه ترك الأمر الى رئيس الدولة ، فان شاء أخذ برأي الاكثرية ، وإن شاء أخذ

(١٦٦) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٤٩ - ٢٥٠ .

(١٦٧) تفسير الطبري ج ٥ ص ٨٧ ، تفسير القرطبي ج ٥ ص ٢٦١ ، تفسير الجصاص ج ٢ ص ٢١٢ .

(١٦٨) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٧٠ .

براي الاقلية ، وإن شاء اخذ برايه هو وإن كان خلاف رأي الاكثرية والاقلية . وقد يبدو قولنا هذا غريباً ، لأن الاذهان الفت اخذ برأي الاكثرية دائماً الى درجة الاعتقاد بأن الاخذ به ملزم ، وإن الخروج على رأي الاكثرية علامة الاستبداد والتعسف ، الى آخر ما يقال في هذا المجال ، ولكن الحق أحق أن يتبع ، فما هي حجتنا فيما فلناه ؟ إن حجتنا تتلخص بالدالة الآتية :

ادلة الأخذ برأي رئيس الدولة وإن خالف رأي الاكثرية

٣٥٤ - أولا : قال تعالى « وشاورهم في الأمر فإذا عزمت فتوكل على الله » قال قتادة في تفسير هذه الآية : « أمر الله تعالى نبيه عليه السلام إذا عزم على أمر أن يمضي فيه ويتوكل على الله لا على مشاورتهم » (١٦٩) .

ثانياً : السوابق القديمة ومنها ما فعله الخليفة الراشد أبو بكر الصديق في جيش أسامة ، وفي محاربة المرتدين . وخلاصة القول في جيش أسامة بن زيد ، أن النبي صلى الله عليه وسلم أرسله قائداً على جيش من المسلمين فيه كبارهم وأبطالهم وأمره بالتوجه الى جهة فلسطين ، وقبل أن ينفصل من المدينة توفي الرسول صلى الله عليه وسلم فتوقف أسامة حتى يبيع أبو بكر بالخلافة ، فأرسل إليه عمر بن الخطاب يستأذنه بالرجوع مع جيشه ليكون بجانبه ويسهم في دفع شر المرتدين عن المدينة وكان هذا رأي عمر بن الخطاب أيضاً وغيره من المسلمين ولكن أبا بكر رفض هذا الرأي وقال : والله لو علمت أن السباع تجر برجلي أن لم أرده ما رددته ولا حلت لواء عقده رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٧٠) .

أما قصة المرتدين ، فقد كان منهم فريق كبير امتنعوا عن أداء الزكاة مع بقائهم على الإيمان بالله وبرسوله ، وأرسلوا وفداً إلى المدينة ليقنع الخليفة بالموافقة على ذلك ، فرفض أبو بكر هذا الرأي وقال : والله لو منعوني عقلاً لجاهدتهم عليه وظل أبو بكر رضي الله عنه على هذا الرأي بالرغم من رأي أكثر الصحابة أن اللين أولى في

(١٦٩). تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٥٧ .

(١٧٠) أبو بكر الصديق ، تأليف الأستاذ علي الطنطاوي ص ١٦٢ - ١٦٣ .

هذه الحالة ، لضعف المسلمين وانتشار الردة وكثرة المرتدين ولكن أبا بكر ظل باقياً على رأيه ماضياً في الذي شرح الله له صدره من الحق لا يضعف ولا يني (١٧١) .

ووجه الدلالة في هذه السابقة القديمة أن أبا بكر رضي الله عنه أخذ برأيه ونفذه ولم يأخذ برأي غيره وإن كانوا كثيرين .

ثالثاً : إن الخليفة - رئيس الدولة - مسؤول مسؤولية كاملة عن أعماله ، فلا يجوز الزامه بتنفيذ رأي غيره إن لم يقتنع بصوابه ، لأن كون الإنسان مسؤولاً عن عمله يعني أنه يعمل باختياره ورأيه لا أن يعمل وينفذ رأي غيره على وجه الإلزام وهو كاره له غير مقتنع به ثم يسأل هو عن هذا الرأي ونتائجه .

رابعاً : إن صواب الرأي أو خطأه يستمدان من ذات الرأي وطبيعته لا من كثرة أو قلة القائلين به .

خامساً : ليست الكثرة لذاتها دليلاً قاطعاً أو راجحاً على الصواب ، كما أن القلة ليست لذاتها دليلاً قاطعاً أو راجحاً على الخطأ ، إذ يمكن أن يكون الخطأ مع الكثرة ، وقد أشار القرآن إلى هذه الحقيقة ، قال تعالى « **وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوك** » « **قل لا يستوي الخبيث ولا الطيب وإن أعجبك كثرة الخبيث** » .

سادساً : في حالة الحروب ، وهي أخطر ما تمر به الأمة ، يفوض الأمر إلى قائد الجيش لينفذ ما يراه من خطط الهجوم والدفاع بعد أن يستشير مساعديه ، ولا يلزم برأيهم مطلقاً وإن كان ملزماً باستشارتهم ، ومعنى ذلك أن البشر يدركون بفطرتهم أن خير حل عند اختلاف الرئيس مع مستشاريه هو ترك الأمر له يقرر ما يراه ، ولهذا يأخذون بهذا الحل في حالة الحرب ، مع أن خطأ القائد قد يؤدي إلى فناء الجيش وهلاك الأمة ، ولكن مع هذا يأخذون بهذا الحل لأنه خير الحلول وأصوبها عند اختلاف الرئيس مع من يشاورهم .

(١٧١) المرجع السابق .

اعتراضات ودفعها

٣٥٥ - ان رأينا الذي قدمناه واعتبرناه هو الراجح ، بل ونعتبره هو الصحيح قد يعترض البعض عليه بالاعتراضات التالية :

الاعتراض الأول - ان النبي صلى الله عليه وسلم أخذ برأي الاكثرية في مسألة الخروج إلى معركة احد مع انه كان يميل الى عدم الخروج . والجواب ان النبي صلى الله عليه وسلم إنما أخذ برأيهم لانه رأى ذلك ، لا لان الأخذ برأي الاكثرية ملزم، وكلامنا في الزام الاكثرية لرئيس الدولة او عدم الزامه .

الاعتراض الثاني - ما فائدة المشاورة إذا لم يلتزم رئيس الدولة برأي من يشاورهم او برأي اكثريتهم ؟ والجواب ، فائدة المشاورة تظهر في ظهور الرأي الصواب ، والمظنون في رئيس الدولة ان يأخذ بالصواب ، فاذا لم يأخذ برأيهم فمعنى ذلك انه لم يقتنع بما قيل لالكونه يريد العناد والخلاف .

الاعتراض الثالث - ان الله تعالى أمر بالمشاورة وهذا الأمر يتضمن الأخذ برأي من يشاورهم ، والجواب ، المشاورة غير التنفيذ ، والله تعالى أمر بالمشاورة ، وينقضي حق هذا الأمر باجراء المشاورة فعلا ، اما التنفيذ فشيء آخر ، وهو متروك لرئيس الدولة حسب ما يراه ، مادام الأمر اجتهادياً .

حق الأفراد في ابداء آرائهم

٣٥٦ - وقيام الخليفة بمشاورة اهل الحل والعقد لا يعني ان غيرهم من افراد الأمة لا حق لهم في ابداء آرائهم في شؤون الحكم وتصرفات الخليفة ، فالواقع ان لكل فرد ان يبدي رأيه فيما يرى فيه المصلحة او إزالة مفسدة ، واساس هذا الحق تكليف الشارع لكل مسلم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، بل جعل القيام بهذا التكليف من صفات المؤمنين الاصلية قال تعالى « **وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ** » وقال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح المشهور « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فان لم يستطع فبلسانه ، فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان » . ومن الواضح ان القيام بهذا الغرض يستلزم تمتع الفرد بحق ابداء رأيه بالمعروف الذي يأمر به وبالمنكر الذي يريد تغييره

وهذا الحق للأفراد متمم للشورى ومساعد لها ويتفق مع أهدافها لأن به يعان الخليفة على معرفة الصواب وتجنب الخطأ ، فقد يفوت أهل الشورى بعض الأمور التي يعرفها غيرهم من أفراد الأمة . وعلى هذا لا يجوز للخليفة أو لغيره من أولياء الأمور الانتقاص من هذا الحق للأفراد كما لا يجوز للأفراد التنازل عنه أو تعطيله ، لأنه حق أوتوه من الشرع ليتمكنوا من أداء ما افترض عليهم من واجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ولهذا كان الحكام الصالحون يربون أفراد الأمة على حرية الرأي ويحثونهم على هذه الصفة ويعيبونهم على تركها ، قال رجل للامام عمر بن الخطاب « اتق الله يا عمر ، فقال له عمر : الا فلتقولوها : ولا خير فينا إن لم نسمعها » . وفي خطبة لأبي بكر رضي الله عنه « فان أحسنت فاعينوني ، وإن زغت فقوموني » (١٧٢) .

حدود حرية الرأي

٣٥٧ - وحق الأفراد في ابداء آرائهم في تصرفات الخليفة، له حدود وضوابط، الاول : ان يكون قصد صاحبه بذل النصح الخالص للخليفة ، جاء في الحديث الصحيح الذي رواه الامام مسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « الدين النصيحة، فلنا لمن ؟ قال الله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » . فلا يجوز للفرد أن يقصد في بيان رأيه في تصرفات الحكام التشهير بهم أو تكبير سيئاتهم أو انتقاصهم أو تجريء الناس عليهم أو نحو ذلك من المقاصد الباطلة التي لايراد بها وجه الله ولا الخير للمنصوح ولا المصلحة للأمة .

الثاني : ان يكون بيان المسلم لرأيه في تصرفات الحكام على أساس من العلم والفقه ، فلا يجوز أن ينكر عليهم أو ينتقصهم في الأمور الاجتهادية ، لأن رأيه ليس أولى من رأيهم ما دام الأمر اجتهادياً .

الثالث : لا يجوز للأفراد أحداث الفتنة ومقاتلة المخالفين لهم بالرأي إذا لم يأخذوا برأيهم ما دام الأمر يحتمل رأيهم ورأي غيرهم .

تنظيم الشورى في الوقت الحاضر

٣٥٨ - ذكرنا في الفقرات السابقة السوابق الثابتة في السنة النبوية في موضوع

الشورى ، ومجموعها يدل على ان الشريعة الاسلامية لم تنص على كيفية خاصة لتحقيق مبدأ الشورى ، ومعنى ذلك انها تركت تنظيم الشورى للامة الاسلامية على النحو الذي يلائم ظروفها وأحوالها ويحقق مقصود الشورى ومعرفة راي الامة . وهذا في الحقيقة من حسنات الشريعة واحتياطها للمستقبل . وعلى هذا ، فيبدو لنا ، ان ما يوافق العصر الحاضر ان تقوم الامة بانتخاب أهل الشورى الذين يشاورهم رئيس الدولة ويعتبرون بنفس الوقت أهل العقد والحل ، على أن يكون لرئيس الدولة الحق في مشاوره أهل الاختصاص في موضوع اختصاصهم ، وان يكون له الحق في استفتاء الامة في المسائل الخطيرة ، وان يوضع نظام مفصل لكل هذه المسائل وغيرها مما له علاقة في موضوع الشورى في ضوء قواعد الشريعة ومبادئها وأحكامها في نظام الحكم . كما يجب توفير حرية الرأي للمواطنين لبدء آرائهم في شؤون الدولة في الحدود الشرعية ، فلا يجوز مثلاً التشهير والظعن والسباب وفاحش الكلام ولافتراء والتضليل بحجة ابداء الرأي ، فليس من حق أحد ان يشيع الفساد بحجة ابداء الرأي . والواقع أن مجرد وضع الانظمة لا يكفي لتحقيق الانتخاب السليم ولا لتحديد حدود الرأي المباح الخالص من الغش والدجل ، وإنما الذي يفيد كثيراً في هذا الباب - مع وضع الانظمة اللازمة - اشاعة المفاهيم الاسلامية والاخلاق الاسلامية ، وتربية الأفراد على معاني العقيدة الاسلامية ومخافة الله وتقواه في السر والعلن ، فهذا يقف الانسان عند الحدود الشرعية ويقوم بواجبه على الوجه المرضي سواء اكان هذا الواجب في انتخاب اعضاء مجلس الشورى أو في قيام هؤلاء ببدء آرائهم أو في ابداء آحاد الناس آراءهم فيما يرونه من وجوه المصلحة .

المطلب الثالث

الخضوع لسلطان الاسلام

تمهيد

٣٥٩ - قلنا فيما مضى : إن الامة مخاطبة بأحكام الشرع مكلفة بتنفيذها مثل أحكام العقوبات والجهاد والحكم بين الناس بالعدل ونحو ذلك من الاحكام الشرعية التي هي من الفروض في الاسلام ، وانها تملك - بتعليك الشرع لها - السلطة لتنفيذ

هذه الاحكام وحمل الناس عليها . وحيث إن تنفيذ هذه الاحكام باستعمالها سلطتها ، ولا يمكن ان يكون عن طريق جماعي . فقد برزت قاعدة النيابة لتحقيق ذلك ، بأن تنيب الامة واحداً عنها يباشر سلطانها نيابة عنها لتحقيق ما هي مكلفة به ، وهذا النائب هو الخليفة .

سلطان الامة مقيد غير مطلق

٣٦٠ - ولكن سلطان الامة مقيد غير مطلق ، مقيد بالغرض الذي من أجله منحت الامة هذا السلطان من قبل الشرع ، ومعنى ذلك ان سلطانها مقيد بسلطان الله المطلق الذي له الحاكمية الحققة المطلقة « **إِن الْحُكْمُ لِلَّهِ** » وأرادته الشرعية المتمثلة في شرعه ، ومن شرعه نظام الحكم في الاسلام . وعلى هذا فان سلطان الامة في الحقيقة سلطان تنفيذ لشرع الله ومنه نظام الحكم وليس بسلطان خلق وابتداع لنظام تهواه ..

سلطان الخليفة مقيد غير مطلق

٣٦١ - وإذا كان سلطان الامة مقيد بسلطان الاسلام أي بشرائعه وأحكامه ونظمه ، ومنها نظام الحكم ، فان الخليفة - وهو نائبها - سلطانته في الحكم مقيد أيضاً بسلطان الاسلام ، لانه لا يمكن ان يملك الوكيل أكثر مما يملك الموكل من سلطة وحق .. فسلطانه ، سلطان تنفيذ للشرع ، وليس بسلطان ابتداع لشرع ، ولهذا قال عمر بن عبد العزيز في خطبته بعد توليه الخلافة : إنما أنا متبع ولست بمبتدع ..

ما يترتب على تقييد سلطان الامة والخليفة

٣٦٢ - ويترتب على تقييد سلطان الامة والخليفة بسلطان الاسلام انه لا يملك واحد منهما الخروج على هذا السلطان أبداً ، فلا يجوز لاحدهما ولا لكليهما ، وإن كان برضى منهما تغيير شرع الله او اتباع غيره ، لان الاتفاق على الباطل لا يقبله حقاً ولا يعطي المتفقين عليه تبريراً شرعياً لعملم الباطل ... ولكن يجوز للخليفة وضع الترتيبات اللازمة لتنفيذ شرع الله وسنه نظامه في الحكم ، او وضع الانظمة اللازمة لإدارة شؤون الدولة في نطاق القواعد العامة في الشرع الاسلامي ، ما دام لا يوجد نص أو نصوص تحكم هذه الشؤون .. وهذه الدائرة التي يباح فيها للخليفة وضع هذه الانظمة لتسهيل تنفيذ شرع الله وإدارة شؤون الدولة هي التي تدخل فيما

يسميه الفقهاء بالامور الاجتهادية التي يجوز فيها البحث والنظر ، وتشريع الاحكام الجزئية في نطاق الاجتهاد وقواعده وضوابطه ، ويلزم تنفيذ هذه الاحكام الاجتهادية السائفة ، ولا يجوز للامة ولا لاهل الحل والعقد عصيان هذه الاحكام ولا التمرد عليها ما دام الخليفة قد قرر تنفيذها ، ولا يقبل منهم تبرير عصيانهم بمخالفة هذه الاحكام لارائهم الاجتهادية لان الاجتهاد لا ينقض بمثله كما يقول الفقهاء . إلا انه من المرغوب فيه جداً للخليفة بل قد يكون من الواجب عليه ان يشاور اهل الشورى فيما يريد تشريعه من الامور الاجتهادية كما كان يفعل الامام عمر بن الخطاب ، ومن أمثلة ما فعله هذا الامام الراشد تشاوره مع اهل الشورى في مسألة تقسيم أراضي السواد في العراق ايقسمها على الفاتحين أم يبقها بأيدي أصحابها ويضرب على أراضيهم الخراج ؟ ولا شك ان الخليفة عندما يشاور اهل الشورى في هذه المسائل قد يخرجون برأي واحد وقد يختلفون ، وعند الاختلاف يترك الامر للخليفة ليختار الرأي الذي يراه . والمأمول دائماً أن الرأي الصواب سيظهر نتيجة هذه المناقشة الهادئة الصريحة الهادفة الى الصواب . وإذا ما تبين الصواب فالراجح جداً أن الخليفة يقبله لأنه لا مصلحة له في مخالفة الصواب وهو المنصوب لتنفيذ أحكام الشرع وتحقيق مصالح الامة ، وإذا قدر أنه لم يقتنع بوجهات نظر الآخرين الصائبة وأخذ بوجهة نظر خاطئة فهذا نادر ، لا غالب ، لأن الغالب ما قلناه ، والعبرة للغالب الشائع لا للنادر . .

الجدية والمساواة في تنفيذ شرع الله

٣٦٣ - وإذا كان الخليفة والامة خاضعين لسلطان الاسلام المتمثل في شرعه فان هذا الخضوع يظهر في جدية التنفيذ والمصارعة فيه والحرص عليه ، فلا يفيد الادعاء بالخضوع لسلطان الاسلام مع المخالفة الفعلية له . ومع هذه الجدية في التنفيذ والمصارعة فيه ، مساواة بين الرعية في تنفيذ القانون الاسلامي عليهم ، لأن الخليفة لا يملك تعطيل القانون بالنسبة لواحد منهم وإلا كان مسؤولاً عن ذلك مسؤولية دينية أمام الله في الآخرة ، وأمام الامة التي اختارته في الدنيا . كما أن الامة كلها لا تملك تعطيل القانون بالنسبة لأي فرد ولا يجوز لها السعي في هذا المجال المحرم بالشفاعة السيئة أو التأثير على الخليفة . وقد بين الرسول صلى الله عليه وسلم هذه المعاني بصورة حاسمة وصريحة في مسألة المرأة المخزومية التي سرقت وأهم الناس امرها

فطلبوا من اسامة ان يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الشفاعة لها عنده عسى ان يعفيها من اقامة الحد او يجد لها مخرجاً ، وقد غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك ، وقال في خطبة له في الناس على اثر ذلك ، « إنما اهلك من كان قبلكم انهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » .

الدولة الإسلامية دولة قانونية

٣٦٤ - وإذا تبين لنا ان الخليفة والامة خاضعون لسلطان الاسلام ، فان معنى ذلك ان الدولة الإسلامية يمكن وصفها بأنها «دولة قانونية» أو «دولة قانون» أي أنها تخضع في جميع تصرفاتها وشؤونها، كما يخضع جميع الافراد في جميع تصرفاتهم وعلاقاتهم الى القانون . وأعني بالقانون هنا ، بالنسبة للدولة الإسلامية القانون الاسلامي المتمثل بكتاب الله وسنة رسوله وما قام عليهما من استنباط صحيح واجتهاد سائغ مقبول . . . قال تعالى « اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء .. » اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم » . و يترتب على ذلك أن نظام الحكم الاسلامي لا يقوم على معنى باطل قد يتلبس الحكم او يقارنه او يخالطه مثل الهوى والطفيز والتكبر في الأرض وحب الفساد والتسلط على الآخرين وغمط حقوق الناس وتسخيرهم للشهوات ونحو ذلك من المعاني الفاسدة التي لا تنفك عنها نظم الحكم الوضعية ، لأن نظام الحكم الاسلامي خاضع للقانون الاسلامي المبرأ من هذه العيوب والمفاسد . ومن مظاهر هذا الخضوع أن الامة في اختيارها الخليفة أو أهل الشورى ، تختارهم وفقاً للموازين الشرعية ، بعيدة عن الأهواء ، وهؤلاء المنتخبون في مجلس الشورى يباشرون حقهم في ابداء الرأي مستحضرين في قلوبهم مخافة الله ومراقبته فلا يقولون إلا ما يعتقدونه الحق والصواب ولا يألون جهداً في إرادة الخير للامة والنصح للخليفة ولا يبغون من وراء ذلك إلا مرضاة الله . . . وافراد الامة عندما ينتقدون أو يبدون آراءهم في تصرفات الخليفة يفعلون ذلك وهم يشعرون بلزوم خضوعهم الى شرع الله الذي يأمرهم بالعدل في القول والصدق فيه وإرادة النصح الخالص في النقد أو الاعتراض . والخليفة في شؤون الدولة ومباشرته سلطان الحكم إنما يستهدي بشرع الله ، فلا يعطي ولا يمنع ولا يقدم ولا يحجم إلا ببرهان من شرع الله ، وينفذ القانون الاسلامي بعدل ومساواة

وجدية ، لا تمنعه من إقامة الشرع صداقة ولا قرابة ولا أي معنى من المعاني التي لا يعترف بها الشرع في مجال التنفيذ ، لأن تنفيذ القانون الإسلامي من لوازم خضوعه له كما قلنا ، ولا يعطل تنفيذه بحجة الرحمة المتوهمة ، فالرحمة الحقّة في تنفيذ القانون الإسلامي لا في تعطيله ، وقد تبهنا الله تعالى إلى هذا الجانب المضعف في التفسير الإنسانية الذي يتسلل منه الشيطان ليمنع وحي الأمر من إقامة حدود الله ، قل تعالى « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله ... » .

وإذا كانت الدولة الإسلامية دولة قانون ، وقانونها هو شرع الله - الإسلام - فإن أي خلاف ينشأ يكون مرجعه إلى هذا الشرع ، لا إلى شيء غيره ، قال تعالى « فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » . والمحق من كان الحق بجانبه ببرهان من الشرع ومن ثم تكون الدولة بجانبه وإن كان ضعيفا ، والمبطل من لم يكن الحق بجانبه ببرهان من الشرع ومن ثم تكون الدولة ضده وإن كان قويا .

٣٦٥ - وإذا كانت الدولة الإسلامية دولة قانونية ، خاضعة لسلطان الإسلام فإن معنى ذلك أن الحكم الحقيقي والسلطان الحقيقي لشرع هذا الإسلام وهو الله جل جلاله وصلّى الله العظيم إذ يقول « إن الحكم إلا لله » .

المطلب الرابع

مقاصد الحكم في الإسلام

الحكم وسيلة لا غاية

٣٦٦ - الحكم في الإسلام وسيلة لا غاية ، وسيلة فعالة إلى مقاصد معينة يستطيع الحكم تحقيقها لما للحاكم من سلطان يستطيع به تنفيذ ما يعجز عنه أفراد المسلمين ، فيختصر الطريق ويبلغ الأهداف ويحقق المقاصد وهي بعض مقاصد الإسلام ، فما هي مقاصد الحكم الإسلامي ؟

مقاصد الحكم

٣٦٧ - يقول الفقهاء في تعريفهم للامامة اي الخلافة « الامامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا به » (١٧٣) .

فهذا التعريف يؤكد على وظائف الخلافة اي مقاصد الحكم ويجملها في مقصدين كبيرين الاول : حراسة الدين ، والثاني : سياسة الدنيا به . فلا بد من الكلام عن كل مقصد على حدة وبيان ما يندرج تحته من مقاصد فروعية .

المقصد الاول - حراسة الدين

٣٦٨ - ويقصد بالدين هنا بدهة الاسلام ، فهو الدين المطلوب حراسته بالحكم . وحراسته تعني شيئين : حفظه وتنفيذه . فما معنى الحفاظ والتنفيذ في هذا المقام ؟

٣٦٩ - اولا : حفظه

وحفظ الاسلام يعني ابقاء حقائقه ومعانيه ونشرها بين الناس كما بلغها رسول الله صلى الله عليه وسلم وسار عليها صحابته الكرام ونقلوها الى الناس من بعده . وعلى هذا لا يجوز اي تبديل او تحريف في هذه الحقائق والمعاني ، لان التحريف والتبديل يدخلان في نطاق الابتداع المذموم في دين الله . ولا يجوز التردد ابداً في منع التبديل والتحريف بحجة حق الفرد في ابداء الراي وحرية الفكر والاجتهاد . . لان الفرد ان كان مسلماً فليس من حقه ان يبدل دين الله ، وإذا اختار لنفسه الضلالة ولعقيدته الفساد فليس من حقه ابداً ان يضل الآخرين او يفسد عقائدهم . وإن كان الفرد غير مسلم فليس من حقه ابداً ان يخرج على نظام دار الاسلام ويشوه حقائق الاسلام وإلا كان ناقضاً لعقد الذمة . ومع هذا فقد يقع المسلم في زيف او شبهة أو خطأ ، نتيجة فهم سقيم او تضليل خبيث فيجب على ولي الامر - الخليفة - او نائبه ، ان يعمل على كشف الشبهة واطهار الصواب بالدليل والبرهان حتى يظهر الحق وتقوم الحجة ،

(١٧٣) الماوردي ص ٣ ، وابن خلدون في مقدمته ، ذكر هذا التعريف ايضا .

فان اصر المبطل على باطله وسعى إلى نشره في الناس منع من ذلك وأنيم عليه ما يوجب الشرع . وقد أشار الفقهاء إلى ما ذكرناه فقد قالوا : إن على الامام « حفظ الدين على الأصول التي أجمع عليها سلف الأمة . فان زاع ذو شبهة عنه بين له الحجة وأوضح له الصواب ، وأخذه بما يلزمه من الحقوق والحدود ليكون الدين محروساً من خلل والأمة ممنوعة من الزلل » (١٧٤) .

٣٧٠ - ومن لوازم حفظ الدين « تحصين الثغور بالعدة المانعة والقوة الدافعة حتى لا تظهر الاعداء بغرة ينتهكون فيها محرماً ويسفكون فيها لمسلم أو معاهد دماً » (١٧٥) . والحقيقة أن دفع الاعداء عن دار الاسلام ضروري لحفظ الدين وبقائه لأن استيلاء الكفرة على دار الاسلام ضياع للاسلام وطمس لحقائقه وفتنة عظيمة للمسلمين وزعزعة لعقائدهم بسبب حكم الكفرة له وما يبذلونه لصرف المسلمين عن دينهم الحق بالوعد والوعيد والتلبيس والخداع والتضليل . بل نستطيع القول أن من لوازم وتعام حفظ الدين اعلاؤه واطهاره على جميع أنظمة الكفر حتى لا يبقى للباطل حكم قائم ولا راية مرفوعة ، وهذا ما أشار اليه الماوردي اذ يقول ، وهو يعدد واجبات الامام ، « والسادس جهاد من عاند الاسلام بعد الدعوة حتى يسلم أو يدخل الدمة ليقام بحق الله تعالى في اظهاره على الدين كله » (١٧٦) .

٣٧١ - ثانياً : تنفيذه

وأما تنفيذ الدين ، الاسلام ، وهو المظهر الشاني لحراسته ، فيتحقق في أمور منها : تطبيق احكامه في سائر معاملات الناس وعلاقاتهم فيما بينهم ، وفي علاقاتهم مع الدولة ، وفي علاقة الدولة - دار الاسلام - مع غيرهما من الدول . ومنها : حمل الناس على الوقوف عند حدود الله والطاعة لأوامره وترغيبهم في ذلك ومعاقبة المخالفين بالعقوبات الشرعية . ومنها إزالة المفاصد والمنكرات من المجتمع كما يقضي به الاسلام ، إذ لا يمكن الادعاء بحفظ الدين مع ترك المفاصد والمنكرات بلا انكار ولا إزالة

(١٧٤) أبو يعلى الحنبلي ص ١١

(١٧٥) الماوردي ص ١٤

(١٧٦) الماوردي ص ١٤ : وسنزيد هذه النقطة توضيحاً عند الكلام عن نظام الجهاد .

مع توفر القدرة على ذلك . وقد اشار القرآن الكريم الى هذا المقصد من مقاصد لحكم الاسلامي ، قال تعالى « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر وثله عاقبة الامور » .

المقصد الثاني - سياسة الدنيا به

امور الدنيا محكومة بالدين

٣٧٢ - إن هذا المقصد يعني ان الدنيا داخله في نطاق الدين ، محكومة به ، غير خارجه عنه .

والقول الجامع في سياسة الدنيا بالدين هو إدارة شؤون الدولة والسرعية على وجه يحقق المصلحة ويدرا المفسدة ، وهذا يتم إذا كانت إدارة شؤون الحياة وفقاً لقواعد الشريعة ومبادئها واحكامها المنصوص عليها او المستنبطة منها وفقاً لقواعد الاجتهاد السليم . فهذه هي السياسة الشرعية لأمور الدنيا بالدين . ومن أوجه هذه السياسة التي يضطلع بها الحكم الاسلامي ويلتزم بها الحاكم المسلم ، والتي أشار إليها الفقهاء ما يأتي :

١ - إقامة العدل بين الناس

٣٧٣ - أول مظهر لسياسة الدنيا بالدين ، الالتزام التام بالعدل في إدارة شؤون الناس وعدم الحيدة عنه مطلقاً ، لانه هو الأساس الذي لا قيام للدولة بدونه ولا بقاء لامة بفقده ، ولهذا كان من صفة عقد البيعة للامام ان يقال فيها « بايعناك بيعة رضى على إقامة العدل والانصاف والقيام بفروض الإمامة » (١٧٧) .

والعدل يتضمن اعطاء كل انسان حقه وعدم ظلمه في شيء . فمن الظلم تكليفه بما لا يجب عليه شرعاً او أخذ ماله بغير وجه حق او منعه ما يستحق ، وهذا ما أشار إليه الفقهاء ، فالفقيه الماوردي يقول - وهو يعدد واجبات الامام - « وجباية الفسيء

والصدقات على ما أوجبه الشرع نصاً واجتهاداً من غير عسف وتقدير العطاء وما يستحق من بيت المال من غير سرف ولا تقصير فيه ودفعه في وقت لا تقديم فيه ولا تأخير « (١٧٨) . والعلامة ابن خلدون يوضح الظلم الممنوع فيقول « ولا تحسبن الظلم انما هو أخذ المال أو الملك من يد مالكة من غير عوض ولا سبب ، كما هو المشهور ، بل الظلم أعم من ذلك . وكل من أخذ ملك أحد ، أو غصبه في عمله أو طالبه بغير حق ، أو فرض عليه حقاً لم يفرضه الشرع فقد ظلمه فجباة الاموال بغير حقها ظلمة ، والمنتهبون لها ظلمة ، والممانعون لحقوق الناس ظلمة . وبإل ذلك كله عائد على الدولة بخراب العمران » (١٧٩) . وعلى هذا يجب على الخليفة أن يقوم بما يلزم لتحقيق العدل ومنع الظلم ، وأول ما يلزمه في هذا الباب اختيار الموظفين الأكفاء الأمناء ، والثاني مراقبتهم .

٣٧٤ - أما اختيار الموظفين الأكفاء ، فهذا شيء ضروري ، لأن الخليفة لا يمكنه أن يباشر أمور الناس بنفسه لأن ذلك فوق طاقته بل ويستحيل عليه حتى لو أراد . وإنما يباشر أمور الناس بواسطة نوابه أي الموظفين الذين يختارهم ، فعليه أن ينخير الكفاء الأمين . ومرد الكفاءة إلى القدرة على ما يتولاه ، ومرد الأمانة عدم التفريط بشؤون ما ولي عليه من أمور ، وقد أشار القرآن الكريم إلى قانون تولي الأمور الواجب مراعاته من كل حاكم وولي أمر ، قال تعالى « **إن خير من استأجرت القوي الأمين** » . فإذا وفق الخليفة إلى حسن اختيار الموظفين الأكفاء الأمناء حكموا بالعدل وحفظوا حقوق الناس ومنعوا عنهم الظلم ، وشعر الناس بالأمن والأمان والاطمئنان ، وانكمش أولو الأطماع وأهل البغي ، ولم يستطع قوي أن يعتدي على ضعيف لأن الدولة أقوى منه ، ولم يخش الضعيف المحق من عدوان القوي لأن الدولة مع الحق وإن كان ضعيفاً . وهذا كله يؤدي إلى كسب قلوب الناس وربطهم بالدولة وتعلقهم بالإمام فيزداد حرصهم على بقاء دولتهم واستعدادهم للذود عنها لأنها في نظرهم كالبيت لهم وكالحارس لحقوقهم . أما إذا عين الخليفة الموظفين العاجزين والفاستدين والخائنين ، فإن الناس سيكتون بنار فسادهم وخيانتهم ، ويقعون تحت ظلمهم وبغيهم ، مما

(١٧٨) الماوردي ص ١٢

(١٧٩) مقدمة ابن خلدون ص ٢٢٣

يضعف صلتهم بالدولة والولاء لها ، ويزهدهم في الدفاع عنها ، « ووبال ذلك كله عائد على الدولة بخراب العمران » كما قال ابن خلدون . ولا يشفع للخليفة عند الناس كرهه لتصرفات ولاته الظلمة الفاسدين ، لأن الناس يحملونه مسؤولية أعمالهم لأنه هو الذي ولاهم ، ولهذا كله يجب الاهتمام الكامل باختيار الموظفين الأكفاء الأمناء وبدون ذلك يقع المحذور الذي أشرنا إليه ، ولا يدفعه كون الخليفة بنفسه صالحاً ، وقد أشار الفقهاء الى واجب الخليفة في اختيار الموظفين الأكفاء ، فقال الفقيه الماوردي عند تعداد واجبات الامام « التاسع استكفاء الأمناء وتقليد النصحاء فيما يفوضه اليهم من الأعمال ويكله اليهم من الأموال لتكون الأعمال بالأكفاء مضبوطة والأموال بالأمناء محفوظة » (١٨٠) .

٣٧٥ - ولا يكفي أن يعين الخليفة الأكفاء الأمناء ، بل عليه أيضاً أن يراقبهم في أعمالهم فقد « يخون الأمين ويفش الناصح » كما يقول الفقهاء . وحتى إذا استبعدنا خيانتهم وغشهم ، فلا يمكننا استبعاد خطئهم ، وظلم الناس خطأ كظلم الناس عمداً من جهة لحوق الضرر بالظلم وكرهه للظالم ، فلا بد من المراقبة المستمرة والمحاسبة الدائمة للموظفين حتى لا تقع خيانة ولا غش ، ويقل الخطأ ويعرف الناس شدة حرص الخليفة على العدل ومنع الظلم ، ويخرج هو من عهدة الخلافة ومسؤولية الحكم . وقد نبه الفقهاء رحمهم الله تعالى إلى هذا المعنى ، فقال الفقيه أبو يعلى الحنبلي : على الخليفة « أن يباشر بنفسه مشاركة الأمور وتصفح الأحوال ليهتم بسياسة الأمة وحراسة الملة ، ولا يعول على التفويض تشاغلاً بلذة أو عبادة . فقد يخون الأمين ويفش الناصح . وقد قال الله تعالى « يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى » فلم يقتصر سبحانه على التفويض دون المباشرة ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته » (١٨١) .

ب - إشاعة الأمن والاستقرار

٣٧٦ - ومن واجبات الخليفة المهمة ، ومن واجبات الحكام المسلمين جميعاً إشاعة الأمن والاستقرار في دار الاسلام حتى يأمن الناس على ارواحهم واعراضهم واموالهم ويتنقلوا

(١٨٠) الماوردي ص ١٤

(١٨١) أبو يعلى الحنبلي ص ١٢

في دار الاسلام آمنين مطمئنين . إن هذا المقصود يتحقق بصورة كاملة بتطبيق القانون الاسلامي الجنائي ، أي بتطبيق العقوبات الشرعية على العابثين في الامن ، المعتدين على الناس ، بشرط أن يكون التطبيق عادلا وعلى الجميع بلا محاباة ولا تردد . فاذا ما طبقت الأحكام الشرعية على المعتدين ، أمن الناس وخاف المجرم ، وتحقق الاطمئنان . وسنتكلم عن أهمية العقوبات الشرعية واثرها الفعال في منع الاجرام وفي تحقيق الامان للناس عند الكلام عن نظام الجرائم والعقوبات وقد اشار الفقهاء إلى هذا المقصد قالوا : وعلى الخليفة « إقامة الحدود لتصان محارم الله تعالى عن الانتهاك وتحفظ حقوق عباده من إتلاف واستهلاك » (١٨٢) .

ج - تهيئة ما يحتاجه الناس

٣٧٧ - ومن مظاهر سياسة الدنيا بالدين، قيام الحكم الاسلامي بتهيئة ما يحتاجه الناس من مختلف الصناعات والحرف والعلوم ، فهذه من فروض الكفاية التي يجب وجودها في الأمة لسد حاجاتها ، وقد اشار الفقهاء إلى ذلك ، فقد قال العلامة ابن عابدين في حاشيته « رد المحتار » على « الدر المختار » : ومن فروض الكفاية الصنائع المحتاج إليها (١٨٣) . ومن الواضح أن الصنائع المحتاج إليها تختلف باختلاف العصور والأزمان ، فما كان الناس يحتاجونه في الأمس قد يحتاجون إلى غيره اليوم ، فعلى الحكم الاسلامي ملاحظة ذلك وتهيئة وسائله . ويترتب على اعتبار تحصيل الصناعات والحرف المحتاج إليها من فروض الكفايات لحقوق الائم بالأمة وبالحكام إذا قصرُوا في تحصيلها ، وثبوت حق الحكام في اجبار اصحاب الصناعات على القيام بها إذا امتنعوا عنها ، وهذا ما صرح به الفقهاء ، فقد قال الفقيه المشهور ابن قيم الجوزية في كتابه الطرق الحكيمة : إن لولي الامر اجبار اصحاب الحرف والصناعات على العمل بأجر المثل إذا امتنعوا عن القيام وكان في الناس حاجة إلى صناعاتهم (١٨٤) .

(١٨٢) الماوردي ص ١٤

(١٨٣) ابن عابدين ج ٢ ص ٢٢

(١٨٤) الطرق الحكيمة لابن القيم ص ٢٢٢

د - استثمار خيرات البلاد

٣٧٨ - ومن مظاهر سياسية الدنيا بالدين ، استثمار خيرات البلاد بما يحقق للرعية الرفاه الاقتصادي والعيش الكريم ، وقد أشار الفقهاء إلى هذا الواجب ، فقد قال الفقيه المشهور أبو يوسف في كتابه القيم «الخراج» الذي وجهه إلى الخليفة هارون الرشيد : إن على الخليفة أن يأمر بحفر الأنهار وإجراء الماء فيها وتحميل بيت المال وحده نفقات ذلك وهذا نص كلامه : « فإذا اجتمعوا - أي أهل الخبرة - على أن في ذلك - أي في حفر الأنهار - صلاحاً وزيادة في الخراج أمرت بحفر تلك الأنهار وجعلت النفقة من بيت المال ، ولا تحمل النفقة على أهل البلد . وكل ما فيه مصلحة لأهل الخراج في أرضهم وأنهارهم وطلبوا إصلاح ذلك لهم أجيبوا إليه ، إذا لم يكن فيه ضرر على غيرهم » (١٨٥) وما ذكره أبو يوسف رحمه الله من ضرورة حفر الأنهار لأرض الخراج (١٨٦) هو من قبيل التمثيل لا الحصر ، يدل على ذلك عبارته الأخيرة « وكل ما فيه مصلحة لأهل الخراج في أرضهم وأنهارهم وطلبوا إصلاح ذلك لهم أجيبوا إليه » كما يمكن القياس على ما ذكره أبو يوسف جميع الأعمال اللازمة لاستغلال ثروات البلاد وخيراتها على وجه يعود بالنفع العميم على الجميع فهذه يجب القيام بها، مثل تنظيم الري في البلاد وإقامة السدود وتحسين الزراعة واستخراج المعادن وإقامة المصانع وتعبيد الطرق التي تسهل نقل المحاصيل ، وإيجاد سبل العمل الشريفة للمواطنين إلى غير ذلك من الأمور التي لا يمكن حصرها وعدها وتختلف باختلاف الزمان والمكان والظروف والأحوال .

(١٨٥) الخراج لأبي يوسف ص ١١٠

(١٨٦) أرض الخراج ، هي الأراضي التي فتحها المسلمون ، مثل أرض العراق وتركها بيد أهلها

على أن يدفعوا عنها ضريبة معينة تسمى « الخراج » .

المبحث السادس

النظام الاقتصادي

تمهيد

٣٧٩ - من الحقائق الثابتة أن الانسان يبذل كثيراً من نشاطه وجهده للحصول على وسائل العيش من طعام ولباس وسكن وغير ذلك من الأمور الضرورية وغير الضرورية . ولا شك أن هذا الجهد المبذول من كل انسان ضروري لتوفير وسائل العيش للآخرين لأن الانسان لا يستطيع بمفرده توفير جميع ما يحتاجه لنفسه . ان نشاط الانسان في هذا المجال وما يترتب عليه هو الذي يسمى بالنشاط الاقتصادي . ولما كان الانسان يعيش في المجتمع فلا يمكنه أن يتمتع بحرية مطلقة فيما يباشره من نشاط ومنه النشاط الاقتصادي ، بل لا بد من تنظيمه على نحو يرتضيه المجتمع ويحقق الخير له ولل فرد . والقواعد والأحكام التي تنظم النشاط الاقتصادي للأفراد في مجتمع ما هي التي تكون النظام الاقتصادي فيه . وهذا النظام - على أي نحو كان - لا بد له من أساس يقوم عليه وافكار معينة تشيع فيه تكون معالمه وخصائصه وتنسجم احكامه وقواعده مع هذه المعالم والخصائص ومع ذلك الأساس الذي يقوم عليه .

٣٨٠ - ولما كان الشمول من خصائص الاسلام ، فمن البديهي أن نجد في الاسلام تنظيمًا للنشاط الاقتصادي للانسان بما وضعه له من قواعد واحكام في ضوء افكاره . وهذه القواعد والاحكام وما قامت عليه من أساس تكون النظام الاقتصادي الاسلامي .

٣٨١ - ويقوم نظام الاسلام في الاقتصاد على أساس العقيدة الاسلامية ويتفرع منها . فهذه العقيدة إذن هي أساسه الفكري ، وهو يراعي الفطرة الانسانية ومعاني الاخلاق الفاضلة ويؤكد على ضرورة سد حاجات الافراد اللازمة للعيش ، وهذه هي خصائصه . وبناء على أساسه وخصائصه تنبثق جملة مبادئ عامة وتنظيمات جزئية ، كما أنه يحدد موارد بيت المال ومصارفه لتستطيع الدولة توفير حاجات الافراد ومصلحة المجتمع . وعلى هذا سنتكلم عن أساسه الفكري وخصائصه في مطلب أول ، ثم عن مبادئه العامة في مطلب ثان ، ثم عن بيت المال في مطلب ثالث .

المطلب الاول

الفرع الاول

الاساس الفكري للنظام الاقتصادي الاسلامي

٣٨٢ - العقيدة الاسلامية هي الاساس الفكري للنظام الاقتصادي الاسلامي ، وهذه العقيدة ، كما اشرنا من قبل ، تبين علاقة الانسان بالكون وبخالق الكون وبالغاية التي من اجلها خلق الانسان ، وتفصل وسائل تحقيق هذه الغاية . فالانسان - في ضوء هذه العقيدة الحققة - من مخلوقات الله ، بل ومن افضل هذه المخلوقات وان الله سبحانه وتعالى خلقه لعبادته بمعناها الواسع . وانه لا يبلغ هذه الغاية إلا بالخضوع الاختياري المطلق لله رب العالمين . ومظهر هذا الخضوع صياغة نفسه وسلوكه ونشاطه ، ومنه النشاط الاقتصادي ، على النحو الذي فصله وشرعه الله تعالى . وعلى هذا فان النظام الاقتصادي في الاسلام ، يعمل مع غيره من انظمة الاسلام ، لتسهيل وتيسير السبل للانسان لبلوغ الغاية التي خلق من اجلها وهي عبادة الله وحده . فاذا تيسرت هذه العبادة للانسان زكت نفسه بالقدر المطلوب وصار اهلاً للظفر بالحياة الطيبة في الآخرة فضلاً عن ظفره بالسعادة في الدنيا .

ان فقه هذا الاساس الفكري للنظام الاقتصادي في الاسلام من قبل المسلم ضروري جداً له لأنه بهذا الفقه واستحضاره في ذهنه سيعرف مركزه الحقيقي في الدنيا وعلاقته بها وغايته في الحياة ، وبالتالي يتقبل بنفس رضية جميع الضوابط والتنظيمات التي جاء بها الشرع الاسلامي في مجال النشاط الاقتصادي ، وسيندفع لتنفيذ هذه الضوابط والتنظيمات والتقيد بها ، وبهذا تظهر ثمار النظام الاقتصادي في واقع الحياة ويسهم هذا النظام في تحقيق ما خلق الانسان من اجله .

٣٨٣ - ومن معاني العقيدة الاسلامية ولوازمها التي لها علاقة في موضوع النظام الاقتصادي ما يأتي :

٣٨٤ - اولا - الملك لله وحده : ان الكون بكل ما فيه وبدون أي استثناء مملوك لله تعالى وحده على وجه الحقيقة والخلوص ، فلا شريك لاحد معه في ذرة منه ، لان

الله تعالى هو خالقه ، قال ربنا في القرآن الكريم « **الله ملك السموات والأرض وما بينهما** » ، « **الله ملك السموات والأرض وما فيهن** » ، « **ولم يكن له شريك في الملك** » ، « **قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وما لهم فيها من شرك** . . . » . ومن لوازم الملك التام التصرف التام في المملوك ، ولهذا فان لله وحده حق التصرف المطلق في جميع مخلوقاته .

٣٨٥ - ثانياً : المال مال الله : والمال - وهو ما يتموله الناس ويستفيدون منه ويمكن احرازه - هو من جملة ما في الكون ، فهو اذن لله وحده وان الله تعالى هو مالكة الحقيقي ، قال تعالى « **وآتوهم من مال الله الذي آتاكم** » .

٣٨٦ - ثالثاً : تسخير الله تعالى مخلوقاته لنفع الانسان : الله تعالى بمنح فضلته سخر للانسان ما خلقه في السموات والأرض لينتفع به ، وهياً له سبل هذا الانتفاع بما أودعه في الانسان من عقل وجوارح يستطيع بها الاهتداء إلى سبل الانتفاع بما خلقه الله تعالى . قال ربنا تبارك وتعالى « **وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه** » ، « **ألم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الأرض واسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة** » وقال تعالى ممثلاً على الانسان بما أودعه فيه مما يستطيع به الاهتداء الى سبل الانتفاع بما خلقه الله له « **قل هو الذي انشاكم وجعل لكم السمع والأبصار والافئدة قليلاً ما تشكرون** » .

٣٨٧ - رابعاً : الملك المجازي للانسان : ومع ان الملك الحقيقي هو الله رب العالمين ، فقد اذن الله تعالى بمنح فضلته - للانسان ان يختص بالانتفاع بالمال والتصرف فيه و اضافته وتسميته مالكا له ؛ قال ربنا تبارك وتعالى « **ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام لتاكلوا فريقاً من أموال الناس بالإثم وانتم تعلمون** » ، « **واعلموا انما أموالكم وأولادكم فتنة** » ، « **والذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار** » . فهذه الآيات الكريمة تضيف المال للانسان اضافة ملك واختصاص . وفي الحديث الشريف « لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب من نفسه » فهذا الحديث الشريف يضيف المال للانسان على وجه الملك له ومع هذا فان الملك الحقيقي يبقى لله رب العالمين لانه يستحيل ان يشاركه احد في ملك شيء من الكون فضلاً عن ان يستأثر لوحده بملك شيء . ومعنى ذلك ان اضافة الملك للانسان ، هي من قبيل المجاز لا الحقيقة وان الانسان فيما يملكه

كالوكيل فيه عن مالكة الحقيقي . ويترتب على ذلك ان على الانسان أن يخضع فيما يملكه إلى جميع القيود والتنظيمات التي شرعها المالك الحقيقي وهو الله تعالى ، وأنه لا يجوز للانسان أبداً أن يخرج عن هذه القيود ، فان خرج عنها كان عاصياً لأمر الله واستحق العقاب المقرر في الشرع ، وقد ينزع منه الملك نهائياً أو مؤقتاً ، كلياً أو جزئياً . وقد أدرك فقهاؤنا رحمهم الله تعالى هذه المعاني وأشاروا اليها ، فقد قال الامام القرطبي في تفسيره ، وهو يفسر قوله تعالى « **وانفقوا مما جعلكم مستخفين فيه** » قال رحمه الله : وفي هذا دليل على أن أصل الملك لله سبحانه ، وأن العبد ليس له فيه الا التصرف الذي يرضي الله . . ثم قال رحمه الله تعالى : وهذا دليل على أن الأموال ليست أموالكم في الحقيقة ، وما أنتم فيها إلا بمنزلة النواب والوكلاء فاعتنموا الفرصة فيها قبل أن تزال عنكم الى من بعدكم « (١٨٧) . ان فقه هذه الحقيقة تجعل المسلم مندفعاً الى تنفيذ شرع الله في المال الذي آتاه الله ، فلا ييخل به حيث يجب عليه بذله ، لأنه وكيل عليه وليس بمالك حقيقي له ، والشأن في الوكيل تنفيذ ما يريده الموكل فيما وكله فيه . .

٣٨٨ - خامساً : استعمال المال في مرضاة الله : وكل ما يؤتاه المسلم من مال يجب أن يستعمله في مرضاة الله ، لتحقيق الغاية التي خلق من أجلها وهي عبادة الله تعالى ليظفر بالحياة الطيبة في الآخرة قال تعالى « **وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا** » . ولكن هذا لا يعني حرمان نفسه من طيبات الدنيا ولا ارهاق جسده بحرمانه مما يحتاج إليه . قال ربنا « **قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الرزق** » .

٣٨٩ - سادساً : الدنيا وسيلة لا غاية : والدنيا بكل ما فيها من متاع وأموال ليست هي الغاية للانسان وانما هي وسيلة الى الغاية التي خلق من أجلها وهي اعداد نفسه للدار الآخرة بعبادة ربه ، فلا يجوز أن ينسى هذه الغاية إذا ظفر بوسائل الدنيا ومتاعها ، ولا يجعل الدنيا أو شيئاً منها هي غايته . ان الحذاء وظيفته أن يضع الانسان قدمه فيه ، وإن الدابة وظيفتها أن يركبها الانسان ليلبلغ المكان الذي يريده ، فلا يجوز

في فقه الاسلام ولا في ادراك العقل السليم ان يكون القصد من اقتناء الحذاء غاية في نفسه ولا الحصول على الدابة غاية في نفسها ، وهكذا متاع الدنيا يميل اليه المسلم كوسيلة فقط تسهل له بلوغ الغاية التي خلق من اجلها ، وانه سيفارق هذه الوسائل قطعاً ولا يبقى له إلا ما استفاده منها في عبادة ربه ومرضاته . ان ادراك هذه المعاني واستحضارها في الذهن من الأمور الضرورية لضبط النشاط الاقتصادي على النحو الذي يريده الاسلام ، لأن الضوابط الحقيقية لنشاط الانسان هي التي تضبطه من داخله ، تضبط ارادته وقصده ونظرته وميله ، فاذا انضبط الداخل سهل ضبط الخارج اي النشاط الخارجي للانسان ، وقد اشار القرآن الكريم الى هذه المعاني جميعاً في آيات كثيرة ، منها :

« وما اوتيتهم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وابقى افلا تعقلون » .

« إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً » .

« المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً » .

الفرع الثاني

خصائص النظام الاقتصادي الاسلامي

٣٩٠ - قلنا فيما سبق : إن خصائص النظام الاقتصادي في الاسلام مراعاته للفطرة الانسانية ومعاني الاخلاق الفاضلة وتأكيد على سد حاجات الانسان الضرورية للحياة . ونذكر فيما يلي شيئاً عن كل خصيصة بايجاز .

اولاً - مراعاة الفطرة الانسانية

٣٩١ - فطر الله الانسان على جملة غرائز وميول ورغبات لا يمكن قلمها واستئصالها أبداً وان كان يمكن تقويمها وتهذيبها إذا ما انحرفت أو تكدرت . وعلى هذا فأي نظام يصادم الفطرة الانسانية ويناقضها لا يمكن أن يأتي بخير ولا تيسر له فرص البقاء . ونظام الاقتصاد في الاسلام راعى جانب الفطرة الانسانية لان الاسلام هو دين الفطرة ، ومن مظاهر هذه المراعاة إقراره بحق الملكية للانسان لانه مفطور على

ذلك ، وقد أشار القرآن الكريم الى ذلك ، قال تعالى « **وتحبون المال حبا جما** » وافراره نظام الارث لان الانسان مطور على حبه لابنائيه ، وقلقه عليهم اذا تركهم بدون مال ، ومن ثم اقر الاسلام نظام الارث لانه ينسجم ويتفق مع هذه الفطرة . وقد اشار القرآن الكريم الى نوازع فطرة الانسان نحو ابائيه وشفقته عليهم واهتمامه بهم وخوفه عليهم بعد موته ، قال تعالى « **وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم فليتقوا الله وليقولوا قولا سديدا** » وقال تعالى « **أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجري من تحتها الأنهار له فيها من كل الثمرات وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت** ، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون » . كما ان الاسلام في نظامه الاقتصادي اقر للانسان بالتمتع بثمرات جهوده ونشاطه ، لان هذا مما يتفق وما فطر عليه كل انسان ، بل ان في اصل غريزة الانسان رفضه ان يشاركه الغير في ثمرات جهوده ، وانما قد يرضى بهذه المشاركة لمعنى آخر كالحصول على ثواب الله تعالى ، وقد أشار القرآن الكريم الى هذه الغريزة الانسانية ، قال تعالى « **والله فضل بعضكم على بعض في الرزق فما للذين فضلوا برادي رزقهم على ما ملكت ايماهم فهم فيه سواء أفبنعمة الله يجحدون** » قال القرطبي في تفسير هذه الآية : أي جعل الله منكم غنياً وفقيراً فما الذين فضلوا بالرزق برادي مما رزقوا شيئاً على رقيقهم حتى يستوي المملوك والمالك في المال (١٨٨) . وفي آية أخرى قال تعالى « **ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايماكم من شركاء في ما رزقناكم فاتيتم فيه سواء** ٠٠ » ويقول القرطبي في تفسير هذه الآية : من انفسكم : « من » هنا للابتداء كانه قال : اخذ مثلا وانتزعه من اقرب شيء منكم وهي انفسكم . الى ان قال الامام القرطبي ، والمعنى : هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه في ماله ونفسه مثله ، فاذا لم ترضوا بهذا لانفسكم فكيف جعلتم الله شركاء (١٨٩) .

وعلى اساس مراعاة الفطرة الانسانية قامت جملة مبادئ عامة في النظام الاقتصادي الاسلامي سنذكرها فيما بعد . ولكن مراعاة الفطرة الانسانية لا يعنى السير وراءها كيفما سارت والى آية جهة اتجهت ، لان مراعاتها لا تقتضي ولا تستلزم

(١٨٨) تفسير القرطبي ج ١٠ ص ١٤١

(١٨٩) تفسير القرطبي ج ١٤ ص ٢٢ - ٢٣

هذه التبعية العمياء ، وانما تعني مراعاة اصلها مع تهذيب لها ورقابة عليها إذا ما انحرفت أو تكدرت .

ثانياً - مراعاة معاني الاخلاق

٣٩٢ - ويراعي النظام الاقتصادي معاني الاخلاق الفاضلة فلا يجوز لانسان ان يهدر هذه المعاني أو يتخطى حدودها في أي جانب من جوانب نشاطه الاقتصادي لأن المجتمع الاسلامي يقوم على معاني الاخلاق كالمحبة والتعاون النظيف قال تعالى « **وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان** » فلا حسد ولا خصام ولا حقد ولا بغضاء ولا كذب ولا غش ولا خداع ولا غدر ، واذا ما صار في يد الانسان مال لم يجز أن ينفقه في الفحش والرذيلة ومتع الجسد المحرمة ، بل عليه أن ينفقه في السبل الحلال وتنفيس الكرب عن المكروب والمحتاجين . وإذا أراد ان ينمي الانسان أمواله فلا يجوز له أن ينميها بما يفسد الاخلاق ويقطع روابط المودة بين أبناء المجتمع كفتح حانات الخمر والفحش والاقراض بالربا . وهذه المراعاة لمعاني الاخلاق منها ما هو متروك لايمان الانسان ووجدانه كالالتزام بالصدق والوفاء ، ومنها ما تتدخل الدولة في الزام الافراد به واجبارهم عليه مثل منعهم من الربا وفتح محلات الفحش والخمر .

ثالثاً - التأكيد على سد حاجات الأفراد

٣٩٣ - للانسان حاجات مادية ضرورية لا يمكنه العيش بدونها كحاجته الى الطعام والشراب والسكن واللباس وما يلحق بهذه الاشياء وينزل منزلتها . ولا بد من توفير هذه الاشياء لكل انسان الى الحد الأدنى للعيش الكريم . وقد أكد النظام الاقتصادي الاسلامي على هذه الناحية أي لزوم سد هذه الحاجات الضرورية لكل انسان في المجتمع الاسلامي . وقد قرر لتحقيق هذا المطلب وسائل متعددة ومتدرجة إن لم تف الواحدة منها وجب الاخذ بالتي تليها حتى يتحقق المقصود ويجد كل فرد كفايته في المجتمع الاسلامي . وهذه الوسائل هي :

٣٩٤ - أولاً : الأصل أن كل انسان مكلف بسد حاجاته بنفسه أي بما يبدله من جهد ونشاط ، ولهذا حث الاسلام على العمل والاكتساب ، ومدح العاملين

للكاسبين ، قال تعالى : « فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ » . وفي الحديث الشريف « أن أفضل الكسب كسب الرجل من يده » .

٣٩٥ - ثانياً : على الدولة أن تهيء سبل العمل للقادرين عليه حتى ولو اقتضى الأمر اقراضهم من بيت المال ما يستطيعون به العمل والاكتساب ، وقد أشار لفقيه الكبير أبو يوسف رحمه الله الى جواز اقراض المحتاج من بيت المال فقد قال لفقيه ابن عابدين رحمه الله : وعن أبي يوسف : يدفع للعاجز - أي العاجز عن زراعة أرضه الخراجية لفقره - كفايته من بيت المال قرضاً ليعمل ويستغل أرضه (١٩٠) . ويقاس على ما ذكره أبو يوسف اقراض المحتاجين - من غير أصحاب الاراضي الخراجية - من بيت المال ليستعينوا بذلك على الكسب الحلال .

٣٩٦ - ثالثاً : إذا عجز الفرد عن سد حاجاته بنفسه لعجزه أو شيخوخته أو مرضه أو عدم تيسر العمل له مع قدرته عليه ، وجب على أفراد أسرته القيام بالانفاق عليه حسب القواعد المقررة في الفقه الاسلامي في باب النفقات الشرعية لأفراد الأسرة .

٣٩٧ - رابعاً : إذا لم يجد العاجز الفقير من ينفق عليه من أفراد أسرته عدم وجودهم أو لفقرهم وجب اعطاؤه ما يكفيه من الزكاة وهي حق الفقراء في أموال لاغنياء . وحصيلة الزكاة من أوسع أبواب الضمان الاجتماعي العام للفقراء والمحتاجين .

٣٩٨ - خامساً : إذا لم تكف الزكاة وجب سد حاجات المحتاجين من موارد بيت المال الأخرى التي سنذكرها فيما بعد .

٣٩٩ - سادساً : إذا لم يوجد في بيت المال ما يسد حاجات المحتاجين وجب على الأغنياء سد حاجات الفقراء ، وفي هذا يقول الفقيه المعروف ابن حزم « وفرض على الأغنياء من أهل كل بلد أن يقوموا بفقرائهم ويجبرهم السلطان على ذلك ان لم يقيم الزكاة بهم ، فيقام لهم بما يأكلون من القوت الذي لابد منه ، ومن اللباس للشتاء والصيف بمثل ذلك وبمسكن يكتفون من المطر والصيف والشمس وعيون المارة » (١٩١) . ويؤيد ما ذهب اليه ابن حزم ان الزكاة ليست هي الحق الوحيد في أموال الأغنياء

(١٩٠) رد المحتار ج ٣ ص ٣٦٤

(١٩١) المحلى ج ٦ ص ١٥٦

للفقراء ، فقد روي عن السيدة عائشة أم المؤمنين وابن عمر رضي الله عنهم وغيرهم من الصحابة الكرام انهم قالوا « إن في المال حقاً سوى الزكاة » (١٩٣) ، وقد ذكر القرطبي والرازي في قوله تعالى « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين ... » قالا : إن الإيتاء هنا غير الزكاة وإنه من الواجبات لا التطوعات ، وضرب الرازي لهذه الواجبات بعض الامثلة منها اطعام المضطر . ثم قال القرطبي « واتفق العلماء على انه اذا نزلت بالمسلمين حاجة بعد اداء الزكاة فانما يجب صرف المال اليها . قال مالك رحمه الله : يجب على الناس فداء أسراهم وان استغرق ذلك أموالهم وهذا اجماع أيضاً » (١٩٣) .

٤٠٠ - وعلى هذا نرى جواز قيام ولي الأمر المسلم بتنظيم جباية المال اللازم من الاغنياء بفرض الضرائب العادلة في أموالهم بقدر ما يسد حاجات المحتاجين ويمكن الدولة الاسلامية من القيام بالواجبات المفروضة على المسلمين والتي تقوم بها الدولة نيابة عنهم مثل تحصين الثغور واعداد السلاح للدفاع عن دار الاسلام وهذا كله اذا لم يوجد في بيت المال ما يكفي للقيام بما ذكرنا من سد حاجات الفقراء وحاجات الدولة الضرورية . يؤيد ما نقول الحديث الشريف « كلكم راع ومسؤول عن رعيته » ، فالأمير الذي على الناس راع وهو مسؤول عنهم . . الخ » ويقول الامام النووي في شرح هذا الحديث : « قال العلماء : الراعي هو الحافظ المؤمن الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره . ففيه أن كل من كان تحت نظره شيء فهو مطالب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ومتعلقاته » (١٩٤) . والواقع أن المأمول من اغنياء المسلمين المسارعة الى الانفاق على الفقراء والمحتاجين ومساعدة الدولة بأموالهم لتقوم بما هو ضروري لبقائها إذا لم يوجد في بيت المال ما يكفي لذلك ، لان الاسلام مدح المنفقين أموالهم في سبيل الله في آيات كثيرة في القرآن الكريم وذم البخل والبخلاء وحذر من الشح وكل هذا يدفع المسلم الى الانفاق والسخاء ، وكذلك فعلت السنة النبوية في الحث على الانفاق في سبيل الله وتعددت الوصايا والاوامر في ذلك ، وكيفيتنا هنا اراد

(١٩٢) المحلى ج ٦ ص ١٥٨

(١٩٣) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٤١ - ٢٤٢ ، تفسير الرازي ج ٥ ص ٢٤

(١٩٤) اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان ج ٢ ص ٢٨٤

ذكر الحديث الذي رواه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من كان معه فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له ، ومن كان له فضل من زاد فليعد به على من لا زاد له . قال : وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصناف المال ما ذكر حتى رأينا أنه لا حق أحد منا في فضل » (١٩٥) . فإذا لم يندفع الأغنياء من تلقاء أنفسهم بالاتفاق المطلوب منهم جاز لولي الأمر أن يحملهم عليه بتنظيم الضرائب العادلة في أموالهم بقدر ما يكفي سد حاجات الدولة والمحتاجين على النحو الذي ذكرناه .

المطلب الثاني

المبادئ العامة

في النظام الاقتصادي الاسلامي

٤.١ - في النظام الاقتصادي الاسلامي جملة مبادئ عامة تقوم على أساس لعقيدة الاسلامية والفطرة الانسانية والمصلحة العامة . وعن هذه المبادئ تنفرع جزئيات كثيرة وتنظيمات مختلفة . ونذكر من هذه المبادئ العامة حرية العمل ، وحق الملكية ، وحق الارث .

الفرع الاول

حرية العمل

٤.٢ - يحث الاسلام على العمل ويكره العجز والكسل . واشرف الاعمال وأعظمها قدراً ما يقرب من الله تعالى كالعبادات الخالصة كالصلاة ، والاعمال المباحة إذا اقترنت بها النية الصالحة كالزراعة والصناعة ونحو ذلك . وفي باب الكسب والنشاط الاقتصادي يحث الاسلام على العمل ويبارك العامل ويشني على جهده وكسبه الحلال ، قال تعالى « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » .

وقال تعالى « هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » . وفي الحديث الشريف « ما اكل احد طعاماً قط خيراً من ان يأكل من عمل يده » . وفي حديث آخر « من بات كالا في طلب الحلال بات مغفوراً له » . والحث على العمل وبذل النشاط الاقتصادي جاء عاماً مطلقاً غير مقصور على نوع معين وغير مقيد بشيء سوى الحل الشرعي . وعلى هذا فإنه يشمل جميع أنواع النشاط الاقتصادي ومختلف أنواع المعاملات والمكاسب مثل التجارة والزراعة والصناعة والشركة والمضاربة والاجارة وسائر ما يباشره الانسان من أوجه العمل والنشاط الاقتصادي لغرض الكسب الحلال . ولا تنقص قيمة الانسان في نظر الاسلام بمباشرة أي عمل حلال وان عدّه الناس عملاً بسيطاً أو حقيراً ، لأن قيمة الانسان في نظر الاسلام في دينه وتقواه لا في ماله وغناه ولا في عمله ومهنته ، ولهذا وجدنا اكابر الامة من علمائها وفقهائها يمتنعون مختلف المهن الحرة المباحة كما وجدنا بعض الصحابة الكرام يؤجرون انفسهم لغيرهم للقيام ببعض الاعمال المباحة الحلال لقاء اجر معلوم .

٤٠٣ - ومن وسائل الحث على العمل والكسب غير المباشرة ان الاسلام حث على اعانة الفقير وجعل المعين خيراً من المعان من جهة نوال الاجر والثواب ، ففي الحديث « اليد العليا خير من اليد السفلى » كما ان في الزكاة والحج وصنوف البر المختلفة والانفاق في سبيل الله ثواباً عظيماً ، ولا يتأتى هذا الثواب إلا بالقيام بأسبابه من حج وزكاة وغيرها ، وهذه لا تتأتى إلا بوجود المال عند المسلم ، والاصل في تحصيل المال العمل وبذل الجهد ، ومن هنا صار العمل وسيلة للحصول على ثواب الله تعالى لأنه وسيلة لتحصيل المال ، وبذل المال وسيلة لمرضاة الله ونوال ثوابه ، ولهذا جاء في الحديث الشريف « نعم المال الصالح للرجل الصالح » لأن العبد الصالح ينفق المال الحلال الذي صار في يده في السبل المرضية عند الله فينال ثوابه ورضوانه .

٤٠٤ - واختيار العمل المناسب للفرد متروك له ، ولتقديره ، بمعنى أن الاسلام يمنح الفرد حرية العمل أي الحرية الاقتصادية ، فله أن يباشر ما يشاء من أوجه النشاط الاقتصادي دون اكراه أو اجبار أو منع ، وليس في نصوص الشريعة ما يدل على خلاف هذا الاصل : الحرية الاقتصادية ، أو حرية العمل للأفراد . والحقيقة أن تقرير هذا المبدأ يقوم على أساس من فطرة الانسان ، وحفظ كرامته وآدميته ، ومسؤوليته الفردية بما يصدر عنه ، وملاحظة مصلحة الجماعة ، وبيان ذلك ان في

فطرة كل انسان نزوع الى الحرية في رواجه ومجيئه وفي ما يأخذ ويترك ، فلا يصح اهدار هذا الميل الفطري السليم الذي يحس به حتى الحيوان الاعجم . نعم قد تنحرف الفطرة فيختار الفرد ما يضر ولا ينفع وما يحرم ولا يحل فتحتاج في هذه الحالة الى التقويم والتقييد لتعود حريتها في دائرة الحلال الواسعة الفسيحة . وايضاً فان في اقرار حرية العمل للانسان حفظاً اكيداً لكرامته وآدميته لان الانسان حر مختار يمتاز عن الحيوان في اختياره فلا يجوز ان يسوى بالحيوان الذي يسيره قائده كيفما يشاء . فلا يجوز إذن تقييد حريته في مجال العمل والنشاط الاقتصادي وغل يده عما يهوى ويريد بلا ضرورة تقضي بذلك ، لأن في هذا التقييد اهداراً لآدميته ، وهذا المعنى ملحوظ لدى فقهاءنا العظام ، حتى ان الامام ابا حنيفة رحمه الله تعالى لم يجز الحجر على السفينة بحجة أن في هذا الحجر اهداراً لآدميته وهو اشد ضرراً على السفينة من ضياع ماله . ولا يصح القول هنا بأن من المصلحة للفرد والمجموع تقييد حرية الفرد واعطاء الدولة الحق في تعيين الاعمال لجميع الافراد ، لا يقال هذا القول لان الانسان لا يحتاج فقط الى خبز يأكله ويملا به معدته وإنما يحتاج ايضاً الى نسيم الحرية يملأ به روحه ووجدانه وكيانه الانساني ، ومن ثم لابد من تقرير مبدأ حرية العمل للانسان وجعله هو الأصل والاساس والتقييد هو الاستثناء الذي لا يجوز إلا عند الضرورة .

وفي حرية العمل ايضاً اثماء لمواهب الانسان وكفاءته وقدرته لأن كل انسان يختار من الاعمال ما يرغب فيه ويناسب ميوله وقدرته ، فيندفع نحوه بشوق ورغبة ، فيكثر انتاجه ويبارك في عمله وفي هذا خير عميم للمجتمع الذي يعيش فيه . وهذا بخلاف سلب الفرد حريته في العمل وتسليط الدولة عليه لتختار هي العمل له ، فان هذا الاتجاه لا يوفر للافراد ما يناسبهم من اعمال فتמות مواهبهم ويقل نشاطهم ويقبلون على العمل متضجرين كارهين فتقل ثمرات اعمالهم ويقل الابداع فيها ، ويعود ضرر ذلك عليهم وعلى المجتمع . واخيراً فان الانسان في الاسلام مسؤول مسؤولية كاملة عن اعماله وعن اختياره وتركه ، فمن العدل اعطاؤه الحرية الكافية لاختيار العمل الذي يريده .

ومع هذا الذي قلناه ، يمكن عند الضرورة ، وحيث يكون استعمال الناس لحريرتهم الاقتصادية مضرراً للمجموع ، أو يكون وراء هذه الحرية سوء قصد واردة الشر بالجماعة ، ففي هذه الحالات وامثالها يكون لولي الامر الحق في التدخل في حرية

الأفراد والزامهم بما يدفع الضرر عن الناس ، وعلى هذا الأساس قال بعض الفقهاء بجواز تسعير المواد الضرورية إذا امتنع التجار عن بيعها بقيمتها المعتادة ، وحمل أرباب الصناعات والحرف على العمل بأجر المثل إذا امتنعوا عن العمل وكان في الناس حاجة لصناعاتهم وأعمالهم « (١٩٦) » .

٤٠٥ - ومن النتائج الحتمية لتقرير مبدأ حرية العمل للأفراد ، اقترار المنافسة الحرة بين الأفراد في مجال النشاط الاقتصادي في إطار من الأخلاق الإسلامية الفاضلة ، فلكل فرد أن يضاعف نشاطه أو جهده ليزيغ غيره في مجال عمله ، بشرط مراعاة معاني الأخلاق ، فلا يجوز الفش والخداع والخصام وتنزيل الأسعار إلى حد الخسارة بحجة المنافسة الحرة بينما القصد منها الإضرار بالآخرين واحتكار البيع في السوق من قبل فرد أو زمرة قليلة تتواطأ على هذا التنزيل والإضرار بالناس .

٤٠٦ - ومن النتائج أيضاً لتقرير مبدأ حرية العمل التفاوت في الأرباح وثمرات الأعمال نظراً لاختلاف المواهب والكفاءات ومقدار الجهد المبذول . والاسلام يقر هذا التفاوت الطبيعي ما دام ناتجاً عن اسباب مباحة مشروعة لانه نتيجة لازمة لاختلاف الناس في مقدار ذكائهم ومعرفتهم ومواهبهم ، قال تعالى : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ، ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون » فالله تعالى فاضل بين عباده في الرزق وفي الغنى والفقر ليسخر ويستعمل بعضهم بعضاً في اسباب المعاش المختلفة فتسد حاجاتهم جميعاً (١٩٧) ، وهذا التفاوت الذي قدره الله تعالى إنما قدره بأسبابه وهي كثيرة جداً لا يمكن أن يحيط بها الإنسان ، ومنها تفاوتهم في المواهب والكفاءات ، ولا يمكن ازالة هذا التفاوت مطلقاً ما دام التفاوت في مواهب البشر قائماً لا يمكن إزالته ، وإنما الممكن والمطلوب اعانة الضعيف من قبل الغني ، وهذا ما اكده الاسلام ودعا إليه ووضع من الوسائل ما يحققه فعلاً .

الفرع الثاني

حق الملكية الفردية

٤٠٧ - من البديهيات التي يعرفها صغار المظلمين على الشريعة الإسلامية ،

(١٩٦) الطرق الحكيمة لابن قيم الجوزية ص ٢٢٦ ، ٢٤٠

(١٩٧) تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٨٣

ان الاسلام اقر للافراد بحق الملكية الفردية ، وبهذا الاقرار امكن للفرد ان يكون مالكا . قال تعالى « **او لم يروا انا خلقنا لهم مما عملت ايدينا انعاما فهم لها مالكون** » فأثبت الله تعالى للناس الملك لما خلقه الله سبحانه وتعالى وقال تعالى « **وإن تبتم فلکم رؤوس اموالکم لا تظلمون ولا تظلمون** » فأثبتت هذه الآية الملك للناس وازادت المال اليهم اضافة ملك واختصاص . وقال تعالى « **ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده** » وقال تعالى « **وسيجنبها الاتقى الذي يؤتى ماله يتزكى** » وقال تعالى « **ما اغنى عنه ماله وما كسب** » فهذه الآيات الكريمة وامثالها تضيف الملك للانسان مما يدل دلالة قاطعة وواضحة على ان الاسلام يقر مبدا الملكية الفردية ، وفي السنة النبوية الشيء الكثير من الأحاديث الشريفة التي تقرر هذا المبدأ ، منها « لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب من نفسه » . وقد شرعت نظم في الاسلام تقوم اساساً على الاقرار بمبدأ حق الملكية الفردية ، منها ، الميراث ، والزكاة ، والمهور في النكاح ، والنفقات وغير ذلك إذ بدون الاعتراف بحق الملكية لا يبقى معنى للميراث ولا يمكن تحقيق فرض الزكاة . الخ .

٤٠٨ - والدلائل الشرعية الدالة على إقرار مبدأ حق الملكية الفردية لا تفرق بين مال ومال ، فسواء كان المال المملوك منقولاً أو عقاراً ، مأكولاً أو غير مأكول حيواناً أو نباتاً ، وسائل إنتاج أو وسائل استهلاك ، فكل هذا الاختلاف في المال موضوع الملكية لا يهم ، لأن المال المضاف الى الفرد إضافة ملك واختصاص الذي جاءت به النصوص الشرعية وذكرنا بعضها ، لم تقيد المال بصفة معينة بل جاءت مطلقة من كل قيد ، عدا ما عرف من نصوص أخرى من حرمة تملك بعض الأشياء كالخمر والخنزير ، أو ما كان سبب ملكه حراماً وإن كان هو بنفسه يصلح أن يكون مملوكاً كالمفصوب والمسروق ونحو ذلك .

٤٠٩ - وقد رتب الاسلام على مبدأ حق الملكية الفردية التزاماً عاماً على الكافة باحترامه وعدم المساس به إلا بوجه حق ، قال تعالى « **ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل** » وقال تعالى « **ولا تأكلوا اموالهم إلى اموالكم أنه كان حوباً كبيراً** » وفي الحديث الشريف « لا يحل مال امرئ مسلم إلا بطيب من نفسه » . كما قرر الاسلام عقاباً لمن ينتقض هذا الالتزام ويتجاوز على حق الملك للغير ، فهناك عقوبة السرقة

وقطع الطريق وخيانة الامانة والنهب ونحو ذلك سواء اكانت هذه العقوبات عقوبات حدود أم تعزير .

٤١٠ - ولكن اقرار الاسلام بحق الملكية الفردية لا يعني انه حق مطلق من كل قيد وان موقف الاسلام منه هو موقف الحارس له فقط ، فالحقيقة ان الاسلام مع اقراره بحق الملكية وحمايته له فانه ينظمه ويقيده بجملة قيود منذ نشأته الى اندثاره ، وبهذا يجمع الاسلام بين موقفين بالنسبة لحق الملكية الفردية : الاول : الاعتراف به والحماية له . الثاني : التقيد والتنظيم لهذا الحق ، وهذا التقيد يظهر فيما يأتي .

٤١١ - اولاً : من حيث نشأة حق الملكية الفردية ، يشترط الاسلام ان ينشأ عن سبب شرعي ، فان نشأ عن سبب غير شرعي فان الاسلام لايعترف به ولا يحمي بل يأمر بنزعه من يد حائزه ورده الى مالكه الاصلي ، فإن لم يوجد ، وضع في بيت المال . والاسباب الشرعية للملكية : (ا) الاستيلاء على المال المباح ، ويندرج تحت هذا النوع الصيد ، واحياء الارض الموات ، والاستيلاء على الكلاً والاجام ، واستخراج المعادن والكنوز . وكل ذلك بشروط معينة (١٩٨) . (ب) العقود والتصرفات مثل البيع والهبة والوصية والاجارة والشركة والمضاربة ، والمزارعة والمغارسة ونحو ذلك ، بشرط ان تكون هذه العقود والتصرفات بالكيفية التي شرعها الاسلام . (ج) الميراث ، حيث يخلف الوارث المورث في ملكية تركته باسباب وشروط معينة معروفة في باب الميراث في كتب الفقه الاسلامي .

هذه هي الاسباب الشرعية المنشئة لحق الملكية ، فان نشأ هذا الحق بها اعترف الاسلام به ولا يهم بعد ذلك كميتها ولا نوعيتها لأن المنظور اليه في الشرع في باب الملكية الفردية : الشرعية لا الكمية ولا النوعية ، أي المنظور إليه السبب المنشئ للملكية فان كان مشروعاً كان الملك مشروعاً محمياً من قبل الاسلام ، وإن لم يكن السبب مشروعاً لم يكن الملك مشروعاً ولا محمياً من قبل الاسلام . ولهذا فان الاسلام يحمي الملك الكثير إذا كان سببه مشروعاً ، ويرفض الاعتراف والحماية للملك القليل إذا كان سببه غير مشروع ، انه يعترف بملك الارض الواسعة ما دام ملكها نشأ عن سبب

(١٩٨) انظر تفصيل ذلك في كتابنا المدخل لدراسة الشريعة الاسلامية .

مشروع ويرفض الاعتراف بملكية شبر واحد مفصوب لأن الفصْب ليس سبباً شرعياً للملكية .

٤١٢ - ثانياً : أما قيود الملكية في بقائها ونمائها فتظهر فيما شرعه الاسلام من حقوق في مال الانسان ووجوب أداء هذه الحقوق مثل حق الزكاة والنفقات الشرعية كما تظهر هذه القيود في نماء الملك ، فقد حدد الاسلام سبل تجميع المال وتنميته ، ومنها التجارات والمزارعات والشركات ونحو ذلك ، فلا يعترف الاسلام بالنماء الناتج عن سبب باطل حرام كالربا مثلاً أو بيع الخمر ، أو فتح نوادي القمار . إن هذا النماء الناتج عن هذه الاسباب المحرمة في نظر الاسلام ، كالورم الذي يصيب بدن المريض ، يحسبه الجاهل سمّة وعافية وهو في نظر الحكيم العارف بلاء ومرض يجب التخلص منه .

٤١٣ - ثالثاً : أما قيود استهلاك المال موضوع الملكية ، فتظهر فيما قرره الاسلام من ضرورة الاعتدال في الانفاق قال تعالى « **كلوا واشربوا ولا تسرفوا** » وقال تعالى « **والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً** » وهذا الاعتدال المطلوب في الانفاق إنما هو في الانفاق على المباحات أو على حاجات الانسان الضرورية كالأكل والشرب ، أما الانفاق على المحرمات فممنوع قليلاً وكثيره ، فلا يجوز الانفاق على الملذات المحرمة كالفحش والخمر والرقص ولبس الذهب من قبل الرجال ونحو ذلك مما وقع فيه المترفون الذين لا يخشون الله تعالى ، مما أدى الى شيوع الفاحشة في المجتمع وظهور فئات كثيرة منحرفة تقوم بهذه الأفعال المحرمة التي يهواها هؤلاء المترفون .

٤١٤ - رابعاً - نزع الملكية عند الضرورة والمصلحة العامة بعد تعويض صاحب الملك التعويض العادل ، وقد ضرب الفقهاء بعض الأمثلة على ذلك منها جواز نزع الملك لتوسعة طريق عام ، كما يجوز بيع الملك جبراً على صاحبه تسديداً لدين حق عليه للآخرين .

الفرع الثالث

حق الارث

٤١٥ - من المبادئ المقررة في الشرع الاسلامي حق الارث ، فإذا مات الشخص

وتترك مالا ، ورثة اقرباؤه ، الاقرب فالاقرب ، ونال المستحقون للميراث سهاما معينة من تركة الميت إذا ما توفرت شروط الميراث وأسبابه وزالت موانعه حسب القواعد المقررة في الشرع الاسلامي .

وحق الارث يقوم على اساس من الفطرة والعدل واحترام ارادة المالك ، ويدفع الى بذل المزيد من الجهد والنشاط ويحقق ضمانا اجتماعيا لافراد الاسرة الواحدة ، ويفتت الثروات ويمنع تكديسها ، فهو لهذا كله مبدا عظيم من مبادئ النظام الاقتصادي الاسلامي .

٤١٦ - أما قيامه على اساس من الفطرة ، فقد بينا فيما سبق أن من الفطرة الانسان اهتمامه بذريته وقلقه عليهم إذا أحس بتركهم بلا مال ، ورغبته في أن يوفر لهم ما يستعينون به في حياته وبعد موته .

وأما قيامه على اساس من العدل ، فإن الانسان في حياته يعيل أولاده وبقية من هو مكلف باعالتهم كأمه وأبيه وزوجته . وقد يلزم بهذا الانفاق الزاما عن طريق القضاء إذا امتنع عنه ، والغالب عدم امتناعه ، فمن العدل أن تكون أمواله بعد موته لأولئك الذين كان هو السبب في وجودهم ، كأولاده ، أو كانوا هم السبب في وجوده مثل أبويه ، ليستعينوا بهذه الأموال بالانفاق منها على أنفسهم كما كان هو في حياته ينفق منها عليهم .

٤١٧ - وأما قيام الميراث على اساس احترام إرادة المالك ، فإن الانسان يرغب رغبة أكيدة أن تكون أمواله بعد موته لاقربائه لا لغيرهم ، فيجب احترام ارادته هذه ودفع أمواله الى ورثته بعد موته ، وقد فصل الشرع الاسلامي هذا فبين حصص هؤلاء الاقرباء من الميراث على نحو دقيق عادل . ولا شك أن المسلم يسره ويرضيه أن تصير أمواله الى ورثته من بعده وفقاً لهذا التقسيم الشرعي العادل .

٤١٨ - وأما أن مبدا الارث يدفع الى المزيد من بذل النشاط والجهد فامر واضح لأن الانسان لا يعمل لنفسه فقط وإنما لمن يهمه شأنهم من افراد أسرته أيضاً فهو يجهد نفسه ليسد حاجاتهم مع حاجات نفسه . وكما انه يعمل لتوفير حاجاتهم الحاضرة فكذلك يبذل جهداً آخر لتوفير ما يسد حاجاتهم في المستقبل فإن بقي في قيد الحياة تولى الانفاق بنفسه عليهم وإن مات تولوا هم بأنفسهم الانفاق من أمواله

التي تركها لهم . وعلى هذا فإذا منع التوارث فإن الانسان تضعف همته في العمل ويقلل نشاطه الاقتصادي لأنه يعلم بأن ثمرة جهوده لا ترجع إلى افراد أسرته الذين يهتم بامرهم . ولا شك أن المجتمع سيخسر كثيراً من فتور الناس عن العمل ومن ضعف دوافعهم على بذل كل ما يستطيعون من جهد ونشاط اقتصادي .

ومبدأ الميراث يحقق ضماناً اجتماعياً داخل الأسرة لما يوفره من أموال تعود إلى الأحياء منهم إذا مات أحدهم وترك مالا ، فلا يضيع الصغير واليتيم والأرملة ، ولا يصيرون عائلة على المجتمع ، وفي هذا تخفيف عن كاهل الدولة في سد حاجات المحتاجين .

٤١٩ - والميراث يفتت الثروات ويمنع من تكديسها في أيدي قليلة لأن تركبة الانسان بعد موته تقسم على عدد غير قليل من أقاربه ، ولما كان الانسان غير مخلص في الدنيا ، وعمره في الغالب قصير لا يتجاوز بضع عشرات من السنين فإن الثروة التي قد يجمعها الانسان في حياته لا بد أن تنفذ بعد زمن قصير . وتفتت الثروات الكبيرة مما يرغب فيه الاسلام ويسلك لتحقيقه سبلا كثيرة هادئة مريحة لا عنف فيها ولا اهتزاز ، ومن هذه السبل تقرير مبدأ الميراث .

٤٢٠ - وأخيراً فإن تنظيم الإرث في الاسلام جاء على غاية في العدل والدقة مما لا نجد له نظيراً مطلقاً في أي شرع آخر ، فقد لوحظ فيه مدى قرب الوارث من الميت ، ومدى حاجته ، وتكاليفه ، وأعبائه للمورث ، وفي ضوء ذلك وغيره جاءت حصص الورثة مختلفة ، ومن أمثلة هذا الاختلاف أن نصيب الابن ضعف نصيب البنت قال تعالى « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين .. » لأن حاجة الابن إلى المال أكثر من حاجة البنت لكثرة التكاليف المالية عليه ، فالرجل هو الذي يدفع المهر في النكاح دون المرأة ، وهو المكلف بالإنفاق على زوجته وعلى أولاده . فمن العدل إذن أن يكون نصيبه في الميراث ضعف نصيب اخته .

المطلب الثالث

بيت المال

موارده ومصارفه

الفرع الاول : موارد بيت المال

تمهيد

٤٢١ - من البديهي أن الدولة تحتاج إلى نفقات كثيرة لسد حاجاتها المختلفة ، وهذه النفقات تغطيها من مواردها المتعددة . وقد كانت الدولة الإسلامية في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم قليلة التكاليف فلم يكن هناك موظفون لهم رواتب دائمة منتظمة ، وإنما كان يعطى من يقوم ببعض الاعمال أجراً على عمله ، مثل جباة الزكاة فإذا انتهت الجباية انتهى الأجر . وفي القتال كان يستنفر المسلمين ويأتون بأسلحتهم ودوابهم ويقاتلون فان غنموا شيئاً قسمه عليهم . وحصيلة الزكاة إذا وردت قسمها الرسول صلى الله عليه وسلم على المستحقين ، وعلى هذا لم تكن الحاجة قائمة لتنظيم واردات الدولة ومصارفها على النحو الذي حدث فيما بعد . وجاء أبو بكر الصديق رضي الله عنه وسار على النهج الاول فلم يضبط الواردات ولا المصروفات لعدم ظهور الحاجة الى ذلك ، ولأن أمد خلافته كان قصيراً . فلما جاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، واتسعت رقعة البلاد الإسلامية بما فتحه الله على المسلمين من بلاد الروم والفرس ، وزادت واردات الدولة من الغنائم والفبيء والجزية ، فكر عمر بن الخطاب في طريقة تضبط هذه الأموال الكثيرة وتضبط صرفها ، فأنشأ بيت المال لحفظ أموال المسلمين واحصاء دخل الدولة الإسلامية من مواردها المتعددة، واحصاء مصاريفها ومقدار هذه المصاريف مثل رواتب الجند والعمال والولاية ونحو ذلك من وجوه الصرف على المصالح العامة وحاجات الدولة ، وما كان يبقى من أموال بعد الصرف يحفظ في بيت المال وينفق في حينه .

فبيت المال إذن يشبه الخزانة العامة في الوقت الحاضر ، حيث كل ما يعود للدولة من حقوق مالية يضاف إليها باعتباره حقاً لها ، وكل ماتحتاجه الدولة من نفقات وصرف تتحمله هذه الخزانة العامة ويضاف إليها باعتباره حقاً عليها .

٤٢٢ - وموارد الدولة الإسلامية أي موارد بيت المال هي الزكاة والحراج والجزية والعشور والفيء وخمس الغنائم وغير ذلك مما نذكره فيما يلي تباعاً .

أولاً - الزكاة (١٩٩)

٤٢٣ - الزكاة مأخوذة من النماء والزيادة ، وهي في الشريعة حق يجب في المال ، وهي من فروض الإسلام وأركانها قال تعالى « **وَأَتُوا الزَّكَاةَ** » وفي الحديث الشريف أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذاً إلى اليمن وقال له « أعلمهم أن الله افترض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد في فقرائهم » وأجمع المسلمون على وجوبها ، واتفق الصحابة الكرام على قتال مانعيها . وعلى هذا فمن أنكر وجوبها كفر ، ومن منعها معتقداً وجوبها وقدر الامام على أخذها منه أخذها منه جبراً وعزره على امتناعه ، وإن كان خارجاً عن قبضة الامام قاتله كما فعل أبو بكر رضي الله عنه وقال قوله المشهور « لو منعوني عقلاً كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم عليه » .

٤٢٤ - وهي تجب على كل مسلم ومسلمة ، فاذا ملك نصاباً خالياً من دين فعليه زكاته عند تمام الحول سواء أكان كبيراً أو صغيراً عاقلاً أو مجنوناً ، ولا زكاة في ما لا يحول عليه الحول ، وهذا في الماشية والذهب والفضة وقيم عروض التجارة ، أما في الزرع والثمار والمعدن فلا يشترط لها الحول . وتجب الزكاة في الذمة بحلول الحول حتى ولو تلف المال بتفريط من صاحبه أو عديم تفريط ، وذهب أبو حنيفة إلى سقوط الزكاة بتلف النصاب على كل حال إلا أن يكون الامام قد طلبها فمنعها . ولا تسقط بالموت ، وقال الحنفية بالسقوط إلا إذا أوصى بها فتجب من الثلث . والدولة الإسلامية تجبي زكاة الاموال الظاهرة وهي الماشية والزرع وتقسمها على مستحقها ، أما الاموال الباطنة كالذهب والفضة وعروض التجارة فإن أصحابها يخرجون زكاتها

(١٩٩) المفتي لابن قدامة ج ٢ ص ٥٧٢ وما بعدها .

إلا إذا دفعوها الى الامام فانه يقسمها على المستحقين ، ويبدو لي جواز قيام الامام
بجباية زكاة الاموال الباطنة ابتداء وتقسيمها على مستحقيها .

٤٢٥ - اما النصاب ومقدار الزكاة فيختلف باختلاف الاموال واصنافها على
النحو التالي (٢٠٠) .

٤٢٦ - أولا : المواشي ، وتشمل الابل والبقر والغنم على التفصيل التالي :
١ - نصاب الابل وزكاتها

| عدد الابل | مقدار زكاتها |
|-----------|---|
| ٥ - ٩ | شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز . |
| | والجذع من الغنم ماله ستة أشهر . والثني منها ما استكمل سنة |
| ١٠ - ١٤ | شاتان |
| ١٥ - ١٩ | ثلاث شياه |
| ٢٠ - ٢٤ | أربع شياه |
| ٢٥ - ٣٥ | ابنة مخاض من الابل وهي ما استكملت سنة ، فان لم يجد ابنة مخاض فابن لبون ذكر . |
| ٣٦ - ٤٥ | ابنة لبون وهي ما استكملت سنتين |
| ٤٦ - ٦٠ | حقة وهي ما استكملت ثلاث سنين واستحقت الركوب وطرق الفحل . |
| ٦١ - ٧٥ | جذعة وهي ما استكملت أربع سنين |
| ٧٦ - ٩٠ | بنتا لبون |
| ٩١ - ١٢٠ | حقتان |
| ١٢١ - ١٣٩ | ثلاث بنات لبون |

(٢٠٠) الفني ج ٢ ص ٥٨٠ وما بعدها . ابو يعلى الحنبلي ص ٩٩ وما بعدها . الماوردي ص ١٠٩
وما بعدها .

| عدد الابل | مقدار زكاتها |
|-----------|----------------------------|
| ١٤٠ - ١٤٩ | حقتان وبنت لبون |
| ١٥٠ - ١٥٩ | ثلاث حقاق |
| ١٦٠ - ١٦٩ | اربع بنات لبون |
| ١٧٠ - ١٧٩ | حقّة وثلاث بنات لبون |
| ١٨٠ - ١٨٩ | حقتان وبنتا لبون |
| ١٩٠ - ١٩٩ | ثلاث حقاق وبنت لبون |
| ٢٠٠ | اربع حقاق او خمس بنات لبون |

وعلى هذا القياس فيما زاد ، في كل أربعين ابنة لبون وفي كل خمسين حقّة .
 وذهب الحنفية والثوري والنخعي أن الابل اذا زادت على عشرين ومائة استؤنفت
 الفريضة فيكون في كل خمس من الابل شاة الى خمس واربعين ومائة فيكون فيها
 حقتان وبنت مخاض الى خمسين ومائة وفيها ثلاث حقاق ثم تستأنف الفريضة بعد
 ذلك فيكون في كل خمس شاة .

هذا ويشترط لزكاة الابل مع تحقق النصاب ومروور الحول أن تكون سائمة
 أي ترعى الكلأ لتقل مؤونتها . وعن مالك رحمه الله : السوم ليس بشرط لزكاتها فتجب
 الزكاة في المعلوفة والعاملة هذا وليس فيما دون خمس من الابل زكاة .
 ٤٢٧ - (ب) - نصاب البقر والجاموس

| عددها | زكاتها |
|---------|---|
| ٣ - ٣٩ | تبيع ذكر ، وهو ماله سنة ودخل في الثانية فان اعطى تبيعة انثى قبلت . |
| ٤٠ - ٥٩ | مسنة انثى وهي التي لها سنتان ، فان لم تكن في بقرة مسنة قبل منه المسن الذكر |
| ٦٠ - ٦٩ | تبيعان |
| ٧٠ - ٧٩ | مسنة وتبيع |
| ٨٠ - ٨٩ | مستنان |

| | |
|-----------|---------------------------|
| ٩٠ - ٩٩ | ثلاثة أتبعه |
| ١٠٠ - ١٠٩ | مسنة وتبيعان |
| ١١٠ - ١١٩ | مستنان وتبيع |
| ١٢٠ | ثلاث مسنات أو أربعة اتباع |

ثم على هذا القياس فيما زاد : في كل ثلاثين تبيع وفي كل أربعين مسنة . هذا ويشترط في البقر والجاموس مع النصاب ومرور الحول السوم ، وعن مالك ليس هذا بشرط فتجب الزكاة في المعلوفة والعاملة كقوله في الإبل . ويضم الجاموس إلى البقر عند عد النصاب ، وليس فيما دون الثلاثين زكاة .

٤٢٨ - (ج) الغنم ، ويشمل الضأن والمعز ، ونصابها وزكاتها كما يلي :

| المدد | الزكاة |
|-----------|---|
| ٤٠ - ١٢٠ | جدعة أو ثنية من المعز إلا أن تكون كلها صفاراً دون الجذاع والشنايا فيؤخذ منها صغيرة دون الجدعة والثنية . |
| ١٢١ - ٢٠٠ | شأتان |
| ٢٠١ - ٣٩٩ | ثلاث شياه |
| ٤٠٠ | أربع شياه |

ما زاد على الـ ٤٠٠ في كل مائة شاة

هذا وإن المعز يضم إلى الشياه عند عدّ النصاب . ويشترط في زكاة الغنم السوم أي أن تكون سائمة .

٤٢٩ - ثانياً : زكاة الزروع والشمار

كل ما أخرج الله عز وجل من الأرض مما يبيس ويبقى مما يكال ويبلغ خمسة أوسق فصاعداً ففيه العشر إن كان سقيه من السماء أو سحياً ، وإن كان يسقى بآلة والدوالي والنواضح وما فيه الكلف فنصف العشر .

وقال الإمام أبو حنيفة رحمه الله تعالى : تجب الزكاة في كل ما يقصد بزراعته نماء الأرض إلا الحطب والقصب والحشيش لقوله صلى الله عليه وسلم « فيما سقت السماء العشر » وهذا عام ولأن هذا يقصد بزراعته نماء الأرض فأشبهه الحب ، وإنها تجب في

القليل والكثير ولا تقيد بالخمسة أوسق ، ولأنه لا يعتبر لزكاة الزروع مرور الحول فلا يعتبر لها نصاب . واحتج القائلون بأن الزكاة لا تجب فيما دون خمسة أوسق بالحديث الشريف « ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة » وهو حديث صحيح وهو خاص فيجب تقديمه على الحديث الذي احتجوا به لأنه عام لأن الخاص يخص العام . أما اشتراط الحول فلأن الزرع يكمل نماءه باستحصاده لا ببقائه ، واعتبر الحول في غير الزرع لأن مرور الحول مظنة لكمال النماء ، والنصاب اعتبر ليلبغ المال حداً يحتمل أخذ الزكاة منه وهذا المعنى يلاحظ في الزروع وغيرها (٢٠١) .

٤٣ - ثالثاً : زكاة الذهب والفضة ، ويشترط في زكاتها النصاب ومرار الحول ، ونصاب الفضة مائتا درهم وفيه خمسة دراهم ، ونصاب الذهب عشرون مثقالاً وفيه نصف مثقال . وإذا اتجر بالدراهم والدنانير زكاها وربحها إذا حال عليها الحول وكانت نصاباً .

وليس في حلي المرأة زكاة إذا كان مما تلبسه عادة أو تعميره . وذهب بعض أهل العلم إلى أن فيه زكاة .

٤٣١ - رابعاً : زكاة المعادن

وهي من الاموال الظاهرة ، وتجب الزكاة في جميع الخارج منها سواء أكانت من المعادن الصلبة كالذهب والفضة والحديد ، أو المائعة كالقير والنفط أو كانت تشبه الحجر وتنكسر بالطرق كالجواهر . ويشترط لوجوب الزكاة فيها أن تبلغ نصاباً بعد النسبك والتصفية ، ومقدار النصاب عشرون مثقالاً من الذهب ومائتا درهم من الفضة أو قيمة هذا النصاب من غير الذهب والفضة ولا يشترط مرور الحول لوجوب الزكاة ، ومقدار الزكاة ربع العشر . وقال الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى يجب الخمس في قليل المعدن وكثيره من غير اعتبار نصاب بناء على أنه ركاز والركاز فيه الخمس ، ولأنه لا يعتبر له حول فلم يعتبر له نصاب .

(٢٠١) المغني ج ٢ ص ٦٩٦ . والوسق يقدر بستين صاعاً ، والصاع يقرب من كيلو ونصف لأنه مقدر بأربع حفنات بيدي رجل .

ولا زكاة في المستخرج من البحر كاللؤلؤ والمرجان ، وعن الامام أحمد بن حنبل ان فيه الزكاة لانه خارج من معدن .

٤٣٢ - خامساً : الركاز

وهو كل مال وجد مدفوناً من ضرب الجاهلية (قبل الاسلام) في ارض موات او طريق سابل يكون لواجده وعليه الخمس ، لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفي الركاز الخمس) ويجب هذا الخمس على واجده سواء اكان مسلماً او ذمياً ، صغيراً او كبيراً عاقلاً او مجنوناً لعموم هذا الحديث الشريف . ويعرف انه من ضرب الجاهلية إذا كان عليه علامة تدل على ذلك كصورة صنم او اسم ملك لهم او تاريخ قديم قبل الاسلام . اما إذا كان من ضرب الاسلام بدلالة ما عليه من آية قرآنية او تاريخ هجري فهو لقطة وتسري عليها أحكامها .

هذا وان الركاز إذا عثر عليه في ارض مملوكة فهو للمالك الأرض لاحقاً فيه نواجده ، وعلى مالكة الخمس .

٤٣٣ - سادساً : عروض التجارة

والعروض جمع عرض وهو غير الاثمان من المال على اختلاف انواعه من النبات والحيوان والعقار وسائر الاموال الاخرى التي يتجر بها صاحبها بقصد الربح . وتجب الزكاة في اموال التجارة إذا بلغت نصاباً بعد تقويمها بالذهب أو الفضة ومضى عليها حول ولا يلتفت الى زيادة النصاب أو نقصانه خلال الحول مادام النصاب حاصلًا في أول الحول وآخره . والنماء أي الربح تابع لاصل مال التجارة عند التقويم في نهاية الحول .

ثانياً - الجزية

٤٣٤ - الجزية هي المال المقدر المأخوذ من الذمي ، فهي ضريبة على الرؤوس يلتزم غير المسلم بأدائها الى الدولة الاسلامية إذا ما دخل في الذمة أي صار ذمياً .

وهي ثابتة بالكتاب والسنة والاجماع ، فمن الكتاب قوله تعالى « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » وفي السنة ، أن

النبي صلى الله عليه وسلم اخذ الجزية من مجوس البحرين . واجمع المسلمون على اخذ الجزية من غير المسلم (٢٠٢) .

٤٣٥ - ويشترط لوجوب الجزية العقل والبلوغ والذكورة فلا تجب على الصبيان والنساء والمجانين ، كما يشترط لوجوبها السلامة من الزمانة والعمى والشيخوخة فلا تجب على زمن ولا أعمى ولا شيخ كبير . ولا تجب على الراهب وعند بعض الفقهاء تجب عليه مطلقاً وعند آخرين تجب عليه اذا خالط الناس او كان قادراً على العمل .

٤٣٦ - وتجب الجزية في آخر كل سنة وتؤخذ في آخرها ، وعند الحنفية تجب في أولها وتؤخذ في آخرها . ومقدارها (١٢) درهماً على الفقير المعتمل ، و (٢٤) درهماً على المتوسط و (٤٨) درهماً على الموسر ، وعند بعض الفقهاء أنها غير مقطرة وإنما يقدرها الامام حسب اجتهاده ورايه .

٤٣٧ - وتسقط الجزية بعد وجوبها إذا أسلم الذمي أو عجزت الدولة الاسلامية عن حماية الذميين ، ولهذا ردّ أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه الجزية الى الذميين في بعض مدن الشام عندما عجز الجيش الاسلامي عن حمايتهم (٢٠٢) وفي صلح خالد بن الوليد مع صلوبا بن نسطونا صاحب قس الناطف في منطقة الحيرة « فان منعناكم فلنا الجزية وإلا فلا حتى نمنعكم » (٢٠٤) .

ثالثاً - الخراج

٤٣٨ - الخراج ما ضرب على أراضي الكفار المضمومة عنوة التي تركت بيد أهلها (٢٠٥) فهي ضريبة مالية على الاراضي المفتوحة التي تركها المسلمون بيد أهلها يزرعونها ويستغلونها . وأول من فعل ذلك الامام الراشد عمر بن الخطاب رضي الله

(٢٠٢) المغني ج ٨ ص ٤٩٦ ، والجصاص ج ٢ ص ٩٢ - ٩٣ ، اختلاف الفقهاء للطبري ص ١٩٩

(٢٠٣) الخراج لابي يوسف ص ١٢٩

(٢٠٤) تاريخ الطبري ج ٤ ص ١٦

(٢٠٥) شرح الازهار ج ١ ص ٥٧١

عنه ، إذ فرض على أرض العراق الخراج وتركها بيد أصحابها ، بعد مشاوره منه
للصحابه الكرام وموافقتهم على رايه . والأرض التي تفرض عليها ضريبة الخراج تسمى
بالأرض الخراجية .

٣٤٩ - والخراج نوعان : خراج وظيفة ، وهو ما يفرض على الأرض بالنسبة
الى مساحتها ونوع زراعتها . وخراج مقاسمة وهو أن يكون المفروض جزء من الخارج
كالخمس والسدس ونحو ذلك . والفرق بين النوعين أن في خراج الوظيفة يكون
الواجب شيئاً في الدمة يتعلق بالتمكن من الانتفاع بالأرض ويؤخذ مرة واحدة في السنة ،
أما في خراج المقاسمة فيكون الواجب متعلقاً بما يخرج من الأرض لا بالتمكن من
زراعتها ، حتى إذا عطل الأرض صاحبها مع التمكن من الانتفاع بها لم يجب عليه شيء .
كما أن خراج المقاسمة يتكرر بتكرر الخارج من الأرض .

٤٤٠ - والمنظور إليه عند تقدير الخراج طاقة الأرض حتى لا يكون الخراج
مرهقاً لصاحبها ، وقد نص الفقهاء على بعض ما يسترشد به لمعرفة مدى طاقة الأرض
لمقدار الخراج (٢٠٦) فمن ذلك خصوبة الأرض ونوع ما يزرع فيها واثمانه وطريقة سقيها
وقربها أو بعدها عن المدن والأسواق .

٤٤١ - وإذا عجز صاحب الأرض عن استغلال أرضه ، فقد ذهب الحنفية
أن للامام في هذه الحالة أن يعطيها لغيره ، مزارعة أو أن يؤجرها أو أن يزرعها بمال بيت
المال ويستوفي من جميع ذلك ضريبة الخراج ويمسك الباقي لصاحب الأرض . وعن
أبي يوسف رحمه الله تعالى يدفع للعاجز كفايته من بيت المال قرضاً ليعمل ويستغل
أرضه . وعند الشافعية والحنابلة يؤمر صاحب الأرض بإيجارها أو رفع يده عنها
ولا تترك بيده خراباً وان دفع خراجها لئلا تصير بالخراب أرضاً ميتة فيتضرر بيت
المال ويقل الانتاج في الدولة الاسلامية وفي هذا ضرر عام .

والواقع أن الحلول التي ذكرها الفقهاء كلها سائفة ولولي الأمر أن يختار منها
ما يراه أصح من غيره (٢٠٧) .

(٢٠٦) الماوردي ص ١٤٣ - ١٤٤ ، أبو يعلى الحنبلي ص ١٥١

(٢٠٧) كتابنا احكام الدمين والمستامين ص ١٦٧

رابعاً - العَشْر

٤٤٢ - ضريبة تجارية يخضع لها الذميون والمستأمنون . فهي بالنسبة الى الذمي تفرض على امواله المعدة للتجارة إذا انتقل من بلد الى بلد داخل الدولة الإسلامية ومقدارها نصف العشر . وهي بالنسبة للمستأمن - وهو غير المسلم إذا دخل الى دار الاسلام بأمان - تفرض على ما يدخل به من مال للتجارة الى اقليم دار الاسلام ، ومقدارها عشر ما يدخل به من مال كقاعدة عامة ، وإن كان من الجائر أن يقل عن هذا المقدار أو يزيد تبعاً لقاعدة المعاملة بالمثل ، بمعنى أن دولة المستأمن إذا أخذت من تجار دار الاسلام إذا دخلوا أراضيها ضريبة أكثر من العشر أو أقل فإن الدولة الإسلامية تعامل رعايا هذه الدولة بالمثل فتستوفي من اموالهم التجارية نفس هذه الضريبة .

٤٤٣ - ويشترط لوجوب هذه الضريبة في مال الذمي أن يبلغ نصاب الزكاة وهذا ما قاله الحنفية والزيدية وبعض الحنابلة (٢٠٨) وقال الامام مالك : النصاب ليس بشرط لوجوب هذه الضريبة (٢٠٩) وتستوفي هذه الضريبة في السنة مرة واحدة من الذمي والمستأمن إلا إذا رجع المستأمن بماله الى بلده ثم عاد بنفس ماله الى دار الاسلام فإنه تؤخذ منه الضريبة مرة أخرى على نفس المال .

خامساً - الغنائم

٤٤٤ - والغنيمة ، كما يقول الامام ابن تيمية : هي المال المأخوذ من الكفار بالقتال وسماها الله تعالى أنفالاً لأنها زيادة في اموال المسلمين (٢١٠) .

والغنيمة أربعة أصناف : أسرى وسبي ، وأرضون ، واماويل منقولة . أما الأسرى ، فهم الرجال المقاتلون من الكفار إذا ظفر بهم المسلمون وأسروهم والامام مخير فيهم - إذا قاموا على كفرهم - في فعل الاصلح حسب اجتهاده ، إما القتل وإما

(٢٠٨) شرح السير الكبير للرخسي ج ٤ ص ٢٨٤ ، وشرح الإزهار ج ١ ص ٥٧٧ ، الفني ج ٨ ص ٥١٩

(٢٠٩) الاموال لابي عبيد ص ٥٣٥ - ٥٣٦

(٢١٠) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٢٠

(٢١١) أبو يعلى ص ١٢٥

الاسترقاق وإما الفداء بمال أو أسرى ، أو المن بغير فداء(٢١١) ولكن إذا أسلم الأسير سقط القتل عنه وكان الإمام على خياره فيه بين الرق والمن والفداء(٢١٢) .

٤٤٥ - وأما السبي فهم النساء والأطفال وهؤلاء لا يجوز قتلهم ويكونون سبية مسترقاً ، يقسمون مع الغنائم « الأموال المنقولة » فإن فادى الإمام بالسبي على مال جاز ويكون مال فدائهم مفتوماً مكانهم ، وإن أراد الإمام أن يفادي بهم عن أسرى المسلمين في أيدي العدو جاز ذلك وعوض الغانمين عنهم من سهم المصالح وإن أراد المن عليهم لزم استطابة نفوس الغانمين عنهم أما بالعفو عن حقوقهم فيهم وإما بمال يعرضهم عنهم (٢١٣) .

٤٤٦ - وأما الأرضون ، فخلاصة القول فيها ، على ما ذكره الإمام أبو عبيد في كتابه الأموال ، والماوردي في كتابه الأحكام السلطانية (٢١٤) : أن الأرض التي يستولي عليها المسلمون ثلاثة أقسام :

القسم الأول - أرض أسلم عليها أهلها فهي لهم وتكون أرضاً عشيرة أي يستوفى من زرعها الزكاة المقررة .

القسم الثاني - أرض فتحت صلحاً على خراج معلوم فهي على ما صولحوها عليه ولا يلزمهم أكثر منه وهي على نوعين : أحدهما يصلحهم الإمام على أن ملك الأرض للمسلمين فتصير بهذا الصلح وقفاً من دار الإسلام ويكون الخراج أجرة لا يسقط عنهم باسلامهم . والنوع الثاني أن يصلحهم الإمام على أن الأرض لهم على أن يؤدوا خراجاً معلوماً ويجوز لهم التصرف بها بالبيع ونحوه بخلاف النوع الأول .

القسم الثالث - أرض فتحها المسلمون بالحرب واستولوا عليها عنوة ، فهذه اختلف فيها الفقهاء فذهب الشافعي رحمه الله تعالى إلى أنها تكون غنيمة كالأموال المنقولة تقسم على الغانمين المسلمين بعد اخراج خمسها إلى من ذكرهم الله تعالى ، إلا إذا رغب الغانمون بتركها لبيت المال فتوقف على مصالح المسلمين ، وقال الإمام مالك

(٢١١) أبو يعلى ص ١٢٥

(٢١٢) الماوردي ص ١٢٦

(٢١٣) الماوردي ص ١٢٦ - ١٢٧

(٢١٤) الأموال لأبي عبيد ص ٥٥ ، الماوردي ص ١٢٢ - ١٢٣

رحمه الله تعالى تصير وفقاً على المسلمين ولا يجوز قسمتها على الغانمين . وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى : الامام فيها بالخيار بين قسمتها بين الغانمين فتصير أرضاً عشرية أو يعيدها الى أيدي المشركين أصحابها الاصلين بخراج يضربه عليها فتكون ارض خراج ويكون المشركون بها اهل ذمة ، أو يقفها على كافة المسلمين وتصير هذه الارض من اقليم دار الاسلام سواء سكنها المسلمون أو أعيد اليها المشركون للملك المسلمين لها ولا يجوز التنازل عنها للمشركين . ورجح الامام أبو عبيد أن الخيار للامام في الارض المفتوحة عنوة ، فله أن يقسمها على الغانمين بعد اخراج الخمس منها ، كما له ان يجعلها موقوفة على المسلمين عامة . وراي الحنفية يتضمن هذا الذي رجحه أبو عبيد وعلى هذا ، نميل الى رأي الحنفية .

٤٤٧ - اما الاموال المنقولة فهي الفنائم المألوفة ، ولا تقسم إلا بعد انجلاء الحرب وتحقق ظفر المسلمين ، ويجوز بعد جمعها ، قسمتها في دار الحرب ، كما يجوز تأخير قسمتها بعد الرجوع الى دار الاسلام بحسب ما يراه الامير من المصلحة . فاذا ارادوا قسمتها بدأ بأسلاب القتلى فاعطى كل قاتل سلب قتيله . والسلب ما كان على المقتول من لباس يقيه وما كان معه من سلاح يقاتل به وما كان تحته من فرس يقاتل عليه . ثم يبدأ بعد اعطاء السلب لمستحقه باخراج الخمس من جميع الفينة ، ويوزع الى مستحقه على ما سنده في باب مصارف بيت المال ثم يرخص بعد اخراج الخمس لاهل الرضخ وهم من لا سهم له ممن يكون مع الجيش الاسلامي كالنساء والصبيان واهل الذمة فيرخص لهم من الفينة بحسب ما قدموه من عون للمقاتلين ولا يبلغ برضخ احدهم سهم فارس ولا راجل . وبعد اخراج الخمس والرضخ يقسم الباقي من الفينة على المقاتلين للراجل منهم سهم واحد ولل فارس ثلاثة أسهم . ويجوز لامير الجيش ان يزيد في سهام بعض المقاتلين إذا ظهرت منهم زيادة نكاية بالعدو ، أو قاموا بأعمال سهلت نصر المسلمين ، وهذه الزيادة المعطاة لهؤلاء يجوز ان تكون من الخمس كما يجوز ان تكون من اربعة الاخماس الباقية من الفينة .

سادساً - الفبيء

٤٤٨ - الفبيء هو كل مال اخذه المسلمون من الكفار بغير قتال وادخل الفقهاء في مفهومه الجزية والخراج والعشور ، والمال الذي يصلح عليه العدو ، وما يتركه

المشركون بعد هربهم أو جلائهم . وسمي فيئاً لأن الله تعالى أفاءه على المسلمين أي رده عليهم من الكفار ، لأن الله تعالى خلق الخلق لعبادته وخلق المال للاستعانة به على عبادته ، فالكافر لكفره أباح الله تعالى لعباده المؤمنين الذين يعبدونه نفس هذا الكافر وماله ، لأنه لم يستعمل ماله في عبادة الله (٢١٥) ، والأصل في الفئ قول الله تعالى في سورة الحشر « وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير . الخ » فالفئ هو المال الواصل للمسلمين من المشركين بلا قتال .

سابعاً - الموارد الأخرى

٤٤٩ - ومن موارد بيت المال الأموال التي ليس لها مالك معين مثل من مات من المسلمين وليس له وارث معين ، وكالفصوب والعواري والودائع التي تعذر معرفة أصحابها ، واللقطة التي لم يظهر صاحبها ، في بعض الحالات (٢١٦) .

ومن موارد بيت المال ما يكون للدولة من أراضي تستغلها أو تؤجرها فتكون الفلة أو الاجرة لبيت المال ، ومن ذلك ما اصطفاه عمر بن الخطاب رضي الله عنه - باستطابة نفوس الغانمين - من أرض السواد في العراق التي كانت لكسرى وأهل بيته وما هرب عنه أربابه أو هلكوا . والامام مخير بين استغلالها رأساً لمصلحة بيت المال ، كما له أن يؤجرها لمصلحة بيت المال ، وقد فعل بالأول عمر بن الخطاب وبالتالي عثمان بن عفان رضي الله عنهما (٢١٧) .

ومن موارد بيت المال ما يفرضه الامام في أموال الأغنياء عند الضرورة لصرفه على شؤون الدولة والرعية الضرورية عند عدم وجود مال في بيت المال ، مثل نفقات الجند وسد حاجات المحتاجين .

(٢١٥) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٣٦

(٢١٦) انظر بحثنا في أحكام اللقطة .

(٢١٧) الماوردي ص ١٨٥ - ١٨٦

الفرع الثاني

مصارف بيت المال

٤٥٠ - أولا - الزكاة

وتصرف لمن سماهم الله تعالى في كتابه في قوله تعالى : « **انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم** » « **والفقراء والمساكين** » هم المحتاجون ، « **والعاملين عليها** » هم جباة الزكاة ، « **المؤلفة قلوبهم** نوعان : كافر ترحى بعطيته منفعة كاسلامه او دفع مضرته . ومسلم يرجى حسن اسلامه او اسلام نظيره (٢١٨) » ، « **وفي الرقاب** » يدخل فيه اعانة الارقاء الذين يكتبون اسيادهم على مال يؤدونه اليهم حتى يعتقوا ، « **وافتداء الاسرى** » وعتق الرقاب « **والغارمين** » هم الذين عليهم ديون في أمور مباحة ولا يجدون وفاءها فيعطون وفاء ديونهم ، أما لو استدأوها في معصية الله فلا يعطون حتى يتوبوا (٢١٩) « **وفي سبيل الله** » وهم الفزاة فيعطون ما يغزون به أو تمام ما يغزون به من خيل وسلاح ونفقة وأجرة . « **وابن السبيل** » هو الغريب في البلد وليس عنده نفقة سفره ولا ما يوصله إلى بلده . ويجوز صرف الزكاة في أحد الاصناف الثمانية مع وجودهم . ولا يجوز دفعها إلى كافر ولا إلى ذوي القربى من بني هاشم وبني المطلب .

٤٥١ - ثانياً - زكاة المعادن وخمس الركاز

ومصرف زكاة المعادن وخمس الركاز مصرف الزكاة المعتادة أي مصرف زكاة الماشية والزروع والثمار والذهب والفضة وعروض التجارة .

٤٥٢ - ثالثاً - الفئيمة

الواجب في الفئيمة لبيت المال خمسها ، ويقسم هذا الخمس على من ذكرهم الله

(٢١٨) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٣٤ ، ٤٨

(٢١٩) المرجع السابق ص ٣٤

تعالى في سورة الأنفال ، قال تعالى « واعلموا انما غنمتم من شيء فأن الله خمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل . . » وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف سهم الله وسهمه في مصالح الاسلام وأربعة أخماس الخمس في أهلها المستحقين لها مقدماً للآهم فالآهم والآحوج فالآحوج ، دون أن يقسم بينهم أربعة أخماس الخمس السوية (٢٢٠) .

٤٥٣ - رابعاً - الفبيء

ويقسم على من ذكرهم الله تعالى في سورة الحشر ، قال تعالى « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى ، فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل كي لا يكون دولة بين الأغنياء منكم ، وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ، واتقوا الله إن الله شديد العقاب . للفقراء المهاجرين الذي أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون . والذين تبؤوا الدار والايما من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون . والذين جاؤوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايما ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم » .

وقال الفقيه الماوردي : يؤخذ خمس الفبيء، ويقسم على خمسة أسهم متساوية: سهم منها كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته ينفق منه على نفسه وأزواجه ومصالحه ومصالح المسلمين ، وقد صار هذا السهم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم مصروفاً في مصالح المسلمين كآرزاق الجيش وأعداد السلاح وبناء الحصون والقناطر وإعطاء رواتب القضاة والموظفين وما جرى هذا المجرى من وجوه المصالح العامة . والسهم الثاني سهم ذوي القربى وهو بنو هاشم وبنو عبد المطلب ابننا عبد مناف . والسهم الثالث لليتامى من ذوي الحاجات ، واليتم موت الأب مع الصغر . والسهم الرابع للمساكين وهم الذين لا يجدون ما يكفيهم . والسهم الخامس لبني السبيل وهم المسافرون الذين لا يجدون ما ينفقون . وأما أربعة أخماس الفبيء ففيه قولان أحدهما

انه للجيش خاصة ، والثاني انه مصروف في المصالح العامة ، ومنها أرزاق الجيش وما يلزمه (٢٢١) .

والواقع أن الآية الكريمة ، كما يقول الفقيه المشهور ابن القيم : إن ما أفاء الله على رسوله بجملته لمن ذكر في هذه الآيات ولم يخص منه خمسة بالمذكورين بل عموهم وأطلق واستوعب فيصرف الفيء على المذكورين كلهم . أما ذكر اليتامى والمساكين ونحوهم فانما يفيد العناية بهم وضرورة ادخالهم في جملة المستحقين للفيء ، وإن كانوا يستحقون أيضاً من خمس الغنيمة ولا يفيد حصر الاستحقاق بهم . وعلى هذا فالفيء يستحقه هؤلاء المذكورون والمهاجرون والانصار الذين جاؤوا من بعدهم من المسلمين الذين يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان . . الخ ، ولا يدخل معهم من يلعنهم ويتبرأ منهم ، وعلى هذا فيصرف الفيء في جميع مصالح المسلمين ومنها الاتفاق على ذوي الحاجات ودفع الارزاق للجند والعلماء والقضاة وسائر موظفي الدولة ، كما يعطى منه الى عموم المسلمين ، وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين في سيرتهم وهديهم ولذلك قال عمر رضي الله عنه : « وليس أحد أحق بهذا المال من أحد انما هو الرجل وسابقتة ، والرجل وغناؤه ، والرجل وبلاؤه ، والرجل وحاجته » . فجعلهم عمر رضي الله عنه أربعة أقسام ، الأول : ذوي السوابق الذين بسابقتهم أي باسلامهم حصل المال . والثاني : من يفني عن المسلمين في جلب المنافع لهم كولاة الأمور والعلماء الذين يجلبون لهم منافع الدنيا والآخرة . والثالث : من يبلي بلاء حسناً في دفع الضرر عنهم كالمجاهدين في سبيل الله من الأجناد والمرابطين ونحوهم . والرابع : ذوي الحاجات . كما روي عن عمر رضي الله عنه انه قال « والله لئن بقيت لهم ليأتين الراعي يجبل صنعاء حظه من هذا المال وهو يرعى مكانه » (٢٢٢) . ويفهم من هذا كله أن عموم المسلمين لهم نصيب من مال الفيء فيعطون منه بعد سد النفقات الضرورية للدولة كأرزاق الجند والولاة ونحوهم وهذا ما تدل عليه الآية الكريمة ، ويقدم ذوو الحاجات على غيرهم من الفاضل بعد سد النفقات الضرورية للدولة .

ويلحق بالفيء ويكون مصرفه مصرف الفيء الأموال التي ليس لها مالك معين مثل من مات من المسلمين وليس له وارث معين ، وكالفصوب والعواري والودائع وغير ذلك من أموال المسلمين التي تعذر معرفة أصحابها (٢٢٣) .

(٢٢١) الماوردي ص ١٢٢ - ١٢٣

(٢٢٢) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٤٤ - ٤٦ ، زاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٢٢١ - ٢٢٢

(٢٢٣) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٨ ص ٢٧٦ - ٢٧٧

المبحث السابع

فِطَامُ الْجِهَادِ

٤٥٤ - الجهاد في اللغة : بذل الانسان جهده وطاقته ، وفي الاصطلاح الشرعي : يدل المسلم طاقته وجهده في نصره الاسلام ابتغاء مرضاة الله ، ولهذا قيد الجهاد في الاسلام بأنه في سبيل الله ليدل على هذا المعنى الضروري لتحقيق الجهاد الشرعي ، وبهذا جاءت الآيات القرآنية معلنة أن جهاد المسلمين ومنه القتال، انما هو جهاد في سبيل الله بخلاف الكافرين فان جهادهم وقتالهم في غير سبيل الله ، أي في سبيل الشيطان ، قال تعالى : **« الَّذِينَ آمَنُوا يقاتلون في سبيل الله ، والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت »** . وقد يعبر عن المعنى الذي بيناه بعبارة : القتال لتكون كلمة الله هي العليا ، كما جاء في الحديث الشريف « سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء ، فأى ذلك في سبيل الله ؟ فقال صلى الله عليه وسلم : من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله » لان المقصود بكلمة الله الاسلام ، وجعلها هي العليا أي هي النافذة الظاهرة ، ولا شك أن اظهار دين الله مما يرضي الله تعالى .

٤٥٥ - والجهاد أنواع فهناك الجهاد باللسان ببيان شرائع الاسلام ودحض الاباطيل المفترة عن الاسلام ، والجهاد بالمال بإنفاقه في وجوه البر، لاسيما على الفزاة والمقاتلين في سبيل الله بشراء العتاد والسلاح والارزاق لهم ، والجهاد بالنفس بمقاتلة اعداء الله ، وإذا أطلق الجهاد فانه يراد به - غالباً - الجهاد بالنفس أي القتال كما أن الجهاد بالنفس يقرن غالباً بالجهاد بالمال ، كما نلاحظ ذلك في آيات القرآن الكريم من ذلك قوله تعالى **« يا أيها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون . يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك الفوز العظيم واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وبشر المؤمنين »**.

٥٤٦ - والجهد بالنفس بمقاتلة الأعداء من فروض الكفاية في الأحوال الاعتيادية إذا حصلت به الكفاية ، ولكنه يصير فرض عين ، إذا احتل الكفرة بلاداً من بلاد الإسلام أو إذا استنفر الإمام المسلمين ، قال الإمام ابن العربي المالكي « إذا كان النفير عاماً لقلبة العدو على الحوزة أو استيلائه على الأسارى كان النفير عاماً ووجب الخروج خفاً وثقلاً وركباناً ورجالا عبيداً وأحراراً ، من كان له أب من غير أذنه حتى يظهر دين الله وتحمي البيضة وتحفظ الحوزة ، ويخزي الله العدو ويستنقذ الأسرى . ولا خلاف في هذا » (٢٢٤) .

٤٥٧ - ولما كان الجهاد من فروض الإسلام فقد عظمت به الوصية ، وأمر الله تعالى بأخذ العدة اللازمة له قال تعالى « **وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ** » فكل ما به قوة وحاجة في القتال وجب تحصيله وأعداده ، وهذا يختلف باختلاف الأزمان والأحوال ، ولا شك أن من وسائل القوة المهمة في زماننا تعلم واتقان مختلف العلوم والفنون والصناعات اللازمة لأعداد القتال . وتعلم هذه الأمور من الفروض الكفائية في الأمة ، لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب . ومن المستحب لكل مسلم أن يتعلم ما يستطيعه من أمور القتال ، كالرمي والطعن واستعمال السلاح مبتغياً بذلك وجه الله تعالى ويعلمه للآخرين ، وقد أشار شيخ الإسلام ابن تيمية إلى هذه الأمور فقال رحمه الله : « وتعلم هذه الصناعة - أي صناعات الحرب وآلات القتال - هو من الأعمال الصالحة لمن يبتغي بذلك وجه الله عز وجل فمن علم غيره ذلك كان شريكه في كل جهاد يجاهد به لا ينقص أحدهما من الأجر شيئاً » ، وكان سيدنا عمر رضي الله عنه يوصي المسلمين وولاتهم « أن علموا أولادكم الرمي والفروسية » وفي حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم « ... ومن تعلم الرمي ثم نسيه فليس منا » .

٤٥٨ - والواقع أن الجهاد ضروري لبقاء المسلمين أمة قوية مرهوبة الجانب بعيدة عن أطماع الطامعين والحاquدين من الكافرين والمنافقين ، كما أن الجهاد بنفسه دليل قاطع على إيمان المسلم ومبادرته إلى ما يحبه الله تعالى وإشاره مرضاته وما عنده ، ولهذا وبخ الله تعالى من يتقاعس عن الجهاد قال تعالى « **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ** »

لكم انفروا في سبيل الله اناقلتم إلى الأرض ارضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متان الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل» .

٤٥٩ - ولعظيم اثر الجهاد ودلالته على الايمان ، قال الفقهاء : المقام في نفوس المسلمين أفضل من المجاورة في المساجد الثلاث : المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ، والمسجد الأقصى . وتعليل ذلك ان الرباط من جنس الجهاد والمجاورة غايتها أن تكون من جنس الحج ، وقال تعالى « اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله ؟ لا يستون عند الله » وفي الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن أي الأعمال أفضل ؟ ، قال صلى الله عليه وسلم « إيمان بالله ورسوله . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ثم جهاد في سبيله . قيل : ثم ماذا ؟ قال : ثم حج مبرور » .

٤٦٠ - وترك الجهاد سبب للمذلة والهوان وضياع الديار وتسلب الكفرة على بلاد الاسلام ، وهذا من العذاب الذي توعد به الله تعالى تاركى الجهاد ، قال ربنا في القرآن الكريم « إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً ويستبعل قوماً غيركم ولا تضره شيئاً والله على كل شيء قدير » . قال الامام ابن العربي المالكي في تفسيره : في هذه الآية تهديد شديد ووعيد مؤكد في ترك النفير والخروج الى الكفار لمقاتلتهم على أن تكون كلمة الله هي العليا . أما نوع العذاب ، فقال عنه الامام ابن العربي : هو الذي في الدنيا باستيلاء العدو على من يستولي عليه ، وبالنار في الآخرة » . ووقائع التاريخ القديمة والحديثة تؤيد ما ذكره ابن العربي ، فما أصاب المسلمين من ذل وتسلب الكفرة عليهم الا بتركهم الجهاد المطلوب منهم .

٤٦١ - وعلى ذكر الجهاد ، والقتال في سبيل الله ، يقول بعض الكتاب المحدثين : إن القتال في الاسلام ، أو الجهاد في الاسلام ، هو دفاعي لاهجومي ، بمعنى أنه لا يجوز للدولة الاسلامية أن تهاجم دولة غير اسلامية إلا إذا هاجمتها هذه الأخيرة . والواقع أن هذا القول غير سديد ويتقصه التحقيق والتدقيق ، ولا تدل عليه دلائل الشريعة ، ذلك أن القتال في الاسلام له أسباب منها : رد الاعتداء وفي هذا قال تعالى « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين » . ومنها : القتال لنصرة ضعفاء المسلمين الذين يتعرضون لظلم الكفرة قال تعالى « ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله

والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها . ومنها : أن يبدأ المسلمون قتال الكفرة إذا رفضوا الإسلام ومنعوا المسلمين من تولي الحكم والسلطان لاقامة شرع الله وتطبيقه في الأرض ، وهذا هو الذي يجادل فيه البعض ويعتبره من قبيل القتال الذي يبدأ به المسلمون غيرهم بلا مبرر . والحقيقة أن القرآن والسنة النبوية يدلان على هذا النوع من القتال ، قال تعالى **« وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله »** والفتنة معناها الكفر والشرك ، قال الامام أبو بكر الجصاص في أحكام القرآن في تفسير هذه الآية **« وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله »** يوجب فرض قتال الكفار حتى يتركوا الكفر قاله ابن عباس وقتادة ومجاهد والربيع . . أما الدين فهو الانقياد لله بالطاعة . . والدين الشرعي هو الانقياد لله عز وجل والاستسلام له . . . ودين الله هو الإسلام لقوله تعالى **« أن الدين عند الله الإسلام »** فقول الامام الجصاص : حتى يتركوا الكفر ، أي كفرهم المتعلق بتشريع الاحكام ، لان التشريع من حق الله وحده ، فمن نازعه ذلك فقد كفر وأشرك ، قال تعالى **« أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله »** .

ويؤيد ما قلناه أيضاً قوله تعالى **« قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون »** قال الامام الشافعي: الصغار أن تؤخذ منهم الجزية وتجري عليهم أحكام الإسلام (٢٢٥) . فهذا صريح في أن قتال المسلمين إنما هو لظهور دين الله بتطبيق شرائعه بعد أن يتولى المسلمون الحكم والسلطان وليس المقصود قتل غير المسلمين أو إكراههم على الإسلام لانه لو كان هذا هو المقصود لما شرعت الجزية ولما أقر الكافر على كفره في دار الإسلام .

وفي السنة النبوية ما يؤيد ما قلناه ، فقد وردت احاديث كثيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيها يأمر الرسول صلى الله عليه وسلم امراء الجند عند توجيههم الى المشركين ان يدعوهم الى الاسلام فان ابوا فالى الجزية اي الى الخضوع الى سلطان الدولة الاسلامية فان ابوا قاتلوهم حتى يخضعوهم قهراً لسلطان المسلمين (٢٢٦) .

(٢٢٥) مختصر الزنى ج ٨ ص ٢٧٧

(٢٢٦) صحيح مسلم ج ٧ ص ٣١٠ ، الخراج لابي يوسف ص ١٩٠ ، زاد المعاد ج ٢ ص ٦٥

٤٦٢ - والحقيقة أن بدء المسلمين لغيرهم بالقتال إذا رفضوا الاسلام او الجزية ، انما هو لمصلحة عموم المشركين الذين يخضعون لسلطان الكفر ، لان المسلمين يريدون بهذا القتال رفع هذا الحكم الكافر عنهم وإزالة شرائعه الباطلة، ورفع الحواجز من عموم الناس لرؤية الاسلام وشرائعه ، فمن شاء آمن ومن شاء بقي على كفره بشرط الولاء للدولة الاسلامية . وهذا كله من مصلحة المشركين الدنيوية والاخرية . اما الدنيوية فتظهر في تمتعهم بعدل الاسلام والمحافظة على اموالهم وحقوقهم . واما الآخروية فبتهيئة سبل رؤيتهم الاسلام واحتمال دخولهم فيه عن رضى واختيار لا عن جبر واكره وفي هذا سعادتهم وفوزهم في الآخرة .

٤٦٣ - والخلاصة فان المسلم لا ينفك عن الجهاد في سبيل الله ابداً فهو في جهاد دائم : يجاهد نفسه ليحملها على الطاعة وعلى بذل المال والنفس في سبيل مرضاة الله تعالى ، ويجاهد بلسانه وقلمه ليبين معاني الاسلام ويرد على افتراءات المبطلين ، ويجاهد في جميع احواله ، في الرخاء والشدة ، وفي حالة الضعف والقوة ، وفي حالة الفقر والغنى ، وبهذا قال المفسرون في قوله تعالى « **انفروا خفافاً وثقالاً وجاهدوا باموالكم وانفسكم في سبيل الله ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون** » . والامر بالجهاد وذكر فضائله وثوابه في الكتاب والسنة اكثر من أن يحصر ، بل ولم يرد في ثواب الاعمال وفضلها - كما يقول ابن تيمية رحمه الله - مثل ما ورد فيه . وتعليل ذلك ان نفع الجهاد عام لقاعله وغيره في الدين والدنيا ، ويشتمل على جميع أنواع العبادات الباطنة والظاهرة مثل محبة الله والاخلاص له والصبر والزهد . وان القائم به بين احدي الحسينين دائماً ، إما النصر والظفر ، وإما الشهادة والجنة (٢٢٧) .

المبحث الثامن

نظام الجريمة والعقوبة

تمهيد

٤٦٤ - في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم احكام كثيرة تبين لافعال والتروك المحرمة التي يعاقب مرتكبها . وهذه الاحكام وما ينبنى عليها أو بتفرع منها تكون ما يمكن تسميته بنظام الجريمة والعقوبة في الاسلام أو بالقانون الجنائي الاسلامي .

والقانون الجنائي الاسلامي في اصله قانون عالمي ، لانه جزء من الشريعة الاسلامية ، وهي بطبيعتها شريعة عالمية لا اقليمية ، اراد مشرعها - وهو الله جل جلاله - تطبيقها على كافة الناس في جميع بقاع الأرض ، وهم مخاطبون بأحكامها ، مطالبون بتنفيذها ، ولكن لعدم ولاية دار الاسلام على ما سوى اقليمها فقد تعذر تطبيقها في خارج اقليمها ، اما في داخل اقليم الاسلام ، فيجب التطبيق ، لأن الولاية فيها للمسلمين ، وفي هذا المعنى يقول الامام ابو يوسف « ولان الشرائع هو العموم في حق الناس كافة إلا انه تعذر تنفيذها في دار الحرب لعدم الولاية وامكن في دار الاسلام فلزم التنفيذ فيها » (٢٢٨) وعلى هذا فان احكام القانون الجنائي الاسلامي تطبق على جميع الجرائم التي تقع في دار الاسلام بغض النظر عن جنسية مرتكبها أو ديانتها ، وهذه هي القاعدة العامة . إلا ان في بعض جزئياتها اختلافاً قليلاً بين الفقهاء بالنسبة للذميين ، واختلافاً اكثر بالنسبة للمستأمنين (٢٢٩) فمن ذلك أن جمهور الفقهاء استثنوا الذميين والمستأمنين من عقوبة شرب الخمر باعتبار أنهم يعتقدون

(٢٢٨) بدائع الصنائع للكاساني ج ٢ ص ٣١١

(٢٢٩) الذميون ، من رعايا الدولة الاسلامية ، يحملون جنسيتها على أساس عقد الدمة وإن كانوا

غير مسلمين .

أما المستأمنون فهم غير مسلمين دخلوا دار الاسلام باذن منها ليقيموا فيها مدة ويفادروها .

حلها. وعند الظاهرية تجب عليهم عقوبة شرب الخمر شأنهم في ذلك شأن المسلمين (٢٣٠) وبعد هذا التمهيد نتكلم عن الجريمة أولاً ثم عن العقوبة ثانياً ، في فرعين متتاليين

الفرع الاول

الجريمة

تعريف الجريمة

٤٦٥ - عرف فقهاء الشريعة الاسلامية الجرائم بأنها محظورات شرعية زعم الله تعالى عنها بحد أو تعزير (٢٣١) ، ويفهم من هذا التعريف أن الجريمة في الاصطلاح الفقهي يجب أن تتوفر فيها الأمور الآتية :

أ - أن تكون من المحظورات الشرعية ، أي مما نهى عنه الشرع الاسلامي نهياً تحريمياً لانتهى كراهةً بدليل وجود العقاب على مرتكب هذه المحظورات ، والعقاب لا يجزى إلا على ترك واجب أو فعل محرم ، فيكون المقصود من المحظورات الشرعية : ترك واجب أو فعل محرم .

ب - أن يكون تحريم الفعل أو الترك من قبل الشريعة الاسلامية فإن كان غيرهما فلا يعتبر المحذور جريمة .

ج - أن يكون للمحذور عقوبة من قبل الشرع الاسلامي سواء أكانت هذه العقوبة مقدرة وهي التي يسميها الفقهاء بـ « الحد » ، أو كان تقديرها مفوضاً إلى راء القاضي وهي التي يسميها الفقهاء « التعزير » ، فإذا خلا الفعل أو الترك من عقوب لم يكن جريمة .

اساس اعتبار الفعل أو الترك جريمة

٤٦٦ - وأساس اعتبار الفعل أو الترك جريمة هو ما فيه من ضرر محقق للفرد وللجماعة ، فكان من رحمة الله تعالى بعباده أن بين لهم ما يفعلون وما يتركون لحفظ

(٢٣٠) الكاساني ج ٧ ص ٣٩٤ ، شرح الخرشي ج ٨ ص ١٠٨ ، كشاف القناع ج ٤ ص ٥٥ ، مفتي

الحناف ج ٤ ص ١٨٧

(٢٣١) الماوردي ص ٢١١ ، أبو يعلى ص ٢٤١

سالحهم وتحقيق الخير والسعادة لهم في دنياهم وآخرتهم . واستقراء نصوص شريعة الإسلامية يدل دلالة قاطعة على أن ما حرمه الاسلام من فعل وترك وعقاب فيه يشتمل على اضرار محققة بالفرد والمجتمع ، وتظهر هذه الاضرار بالمساس بالدين بالعقل او بالنفس او بالعرض او بالمال ، وما يترتب على ذلك من فساد واخلال بالمجتمع .

أنواع الجرائم

٤٦٧ - الجرائم على اختلاف أنواعها يجمعها جامع واحد هو أنها محظورات شرعية معاقب عليها . وقد قسمها الفقهاء الى ثلاثة أنواع بالنظر الى نوع عقوبتها ، هي : جرائم الحدود وجرائم القصاص والديات ، وجرائم التعزير .

جرائم الحدود

٤٦٨ - وهذه الجرائم هي الزنى والقذف ، وشرب الخمر ، والسرقه ، والحراة قطع الطريق - والردة ، والبغي على خلاف فيه (٢٣٢) .

والحد في اللغة : المنع ، وفي الشرع : عقوبة مقدرة وجبت حقاً لله تعالى (٢٣٣) . بعض الفقهاء يعرف الحد بأنه العقوبة المقدرة شرعاً ، ولا يقيد بها بكونها حقاً لله تعالى ، يسمى القصاص بهذا الاعتبار حداً أيضاً (٢٣٤) .

جرائم القصاص والديات

٤٦٩ - وهذه هي جرائم القتل والجروح وقطع الاطراف ، ويسمونها الفقهاء الجنايات على النفس أو ما دون النفس . وعقوبة هذه الجرائم القصاص إذا توافرت شروطه ، أو الدية إذا كانت الجريمة غير عمدية ، أو كانت عمداً ولم تتوافر شروط لقصاص الاخرى . وقد تجب الكفارة أيضاً في جرائم القتل . والقصاص معناه ان

(٢٣٢) الكاساني في بدائعه ، وابن عابدين في حاشيته لم يذكر البغي مع جرائم الحدود ، (الكاساني ٧٩ ص ٢٣ ، وحاشية ابن عابدين ج ٣ ص ١٩٣) .

(٢٣٣) الهداية ج ٤ ص ١١٢ ، الكاساني ج ٢ ص ٥٦ .

(٢٣٤) فتح القدير ج ٤ ص ١١٣ ، الماوردي ص ٢١٣ - ٢١٥ .

يفعل بالجاني مثل فعله بالمجني عليه ، فيقتل أو يقطع طرفه . وأما الدية فهي المال الواجب في الجناية على النفس أو على مدون النفس بشروطها المقررة في الفقه الاسلامي ولولي القتيل أن يعفو عن القصاص ، كما له أن يعفو عن الدية لأنها حقه . وفي جرائم الجراح ونحوها يجوز للمجني عليه أن يعفو عن الجاني . وأما الكفارة فهي عقوبة فيها معنى العبادة وتكون بعقوبة مؤمنة أو بالصيام .

جرائم التعزير

٤٧٠ - التعزير لغة : التأديب ، وشرعاً : تأديب على معاص لم تشرع فيها عقوبات مقدرة (٢٢٥) وجرائم التعزير هي المحظورات الشرعية التي ليس لها عقوبة مقدرة من الشرع الاسلامي ، مثل الخلوة بأجنبية واكل الربا وخيانة الامانة ونحو ذلك (٢٢٦) ، والإمام أو نائبه ، هو الذي يقدر عقوبة التعزير ، وهو في تقديره عقوبة التعزير لا يصدر عن الهوى وإنما يلاحظ جسامة الجريمة وظروفها ومقدار ضررها ، وحال الجاني من كونه من ذوي المروءات ، أو من ذوي السوابق والاجرام ، وما يتم به انزجار الجاني وعدم عوده الى مثل فعله في المستقبل (٢٢٧) . ويجب التعزير على كل بالغ عاقل إذ ارتكب شيئاً من جرائم التعزير سواء كان ذكراً أو أنثى ، مسلماً كان أو كافراً ، أما الصبي العاقل فيعزر تأديباً لعقوبة (٢٢٨) .

الفرع الثاني

العقوبة

تمهيد

٤٧١ - قلنا : إن الجزاء في الشريعة الاسلامية اخروي ودنيوي (٢٢٩) ، وإن

(٢٢٥) الماوردى ص ٢٢٧ ، تبصرة الحكام لابن فرحون المالكي ج ٢ ص ٢٥٨

(٢٢٦) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١١٩ - ١٢٠ ، رد المحتار لابن عابدين ج ٣ ص ٢٥١

(٢٢٧) تبصرة الحكام ج ٢ ص ٢٦٤ ، السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٢٠

(٢٢٨) الدر المختار ورد المحتار ج ٣ ص ٢٦٠

(٢٢٩) انظر ص ٦٦ - ٧٠ الفقرة ١٠٢ من هذا الكتاب .

الأصل في الجزاء في الشريعة هو جزاء الآخرة ولكن مقتضيات الحياة وضرورة استقرار المجتمع وتنظيم علاقات الأفراد على نحو واضح وضمان حقوقهم كل ذلك دعا إلى أن يكون مع الجزاء الأخروي جزاء دنيوي ، وهذا الجزاء هو العقوبة التي توقعها الدولة على من يرتكب محرماً أو يترك واجباً ، أي يرتكب جريمة ، وبهذا العقاب تنزجر النفوس التي لم ينفعها الوعظ والتذكير . والحقيقة أن الشريعة الإسلامية تعنى بإصلاح الفرد إصلاحاً جذرياً عن طريق تربيته على معاني العقيدة الإسلامية ، ومنها : مراقبته لله وخوفه منه واداء ما افترضه عليه من ضروب العبادات ، وهذا كله سيجعل نفسه مطوعة لفعل الخير كارهة لفعل الشر بعيدة عن ارتكاب الجرائم ، وفي هذا كله أكبر زاجر للنفوس . وبالإضافة إلى ذلك فإن الشريعة تهتم بطهارة المجتمع وإزالة مفساده ، ولهذا ألزمت أفرادها بإزالة المنكر . ولا شك أن المجتمع الطاهر العفيف سيساعد كثيراً على منع الاجرام وقمع المجرمين ، وسيقوي جوانب الخير في النفوس ويسد منافذ الشر التي تطل منها النفوس الضعيفة ، وفي هذا ضمان أيضاً لتقوية النفوس واعطائها مناعة ضد الاجرام .

ولكن مع هذا كله ، فقد تسول للبعض نفوسهم ارتكاب الجرائم . فكان لابد من عقوبة عاجلة توقعها الدولة الإسلامية عليهم زجراً لهم من العودة إليها وردعاً للآخرين الذين قد تسول لهم أنفسهم ارتكاب الجريمة ، وفي هذا استقرار للمجتمع وإشاعة للطمأنينة فيه ، كما أن في انزال العقاب بالمجرمين مصلحة لهم كما سنبين .

هذا وإن العقاب الدنيوي للمجرم لا يمنع العقاب الأخروي ما لم تقترن به التوبة النصوح ، قال تعالى « **إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** » . ومن تمام التوبة النصوح التحلل من حق الغير إن كان اجرامه مس هذا الحق . ويؤيد ما قلناه أيضاً الحديث الشريف « **إِنَّ السَّارِقَ إِذَا تَابَ سَبَقَتْهُ يَدُهُ إِلَى الْجَنَّةِ ، وَإِنْ لَمْ يَتَبَّ سَبَقَتْهُ يَدُهُ إِلَى النَّارِ** » (٢٤٠)

فهذا السارق الذي قطعت يده تسبقه يده المقطوعة الى الجنة ان تاب وإلا سبقته الى النار .

تشريع العقاب من رحمة الله بعباده

٤٧٢ - وتشريع العقاب الدنيوي في الشريعة الإسلامية من مظاهر رحمة الله بعباده ، لأنه يزجر الإنسان عن ارتكاب الجريمة فيتخلص من الاثم . وإذا وقع في الجريمة ، فان العقوبة في حقه بمنزلة الكي بالنسبة للمريض المحتاج إليه ، وبمنزلة قطع العضو المتآكل ، فان بهذا القطع وذلك الكي مصلحة له وابقاء لحياته ، وإيقافاً للمرض من السراية واهلاك الجسم كله ، كما ان في هذا العقاب للمجرم مصلحة مؤكدة للمجتمع كما أشرنا من قبل لما يترتب عليه من اطمئنان الناس على حياتهم وأموالهم وإخافة للمجرمين ، وهذه المصلحة العامة يهون معها الضرر الذي يصيب المجرم بسبب ما جنت يده .

الحزم في اقامة العقوبات الشرعية

٤٧٣ - والعقوبات الشرعية واجبة التطبيق والتنفيذ ، لا يسع ولي الأمر التهاون فيها أو تعطيلها لأنها من شرع الله ، وان تعطيلها يؤدي الى سخط الله تعالى كما يؤدي الى فساد المجتمع واضطراب احواله وسوء أوضاعه ، لان تعطيل حدود الله من المعاصي الكبيرة القبيحة ، وظهور المعاصي من أسباب نقص الرزق ، والخوف من العدو ، وضنك العيش . فاذا أقيمت الحدود الشرعية ظهرت طاعة الله ونقصت معصيته ، وحصل الخير والنصر ، فينبغي ان يكون ولاية الامور أشدء في اقامة حدود الله لا تأخذهم رافة في دين الله ، وان يكون قصدهم من اقامتها رحمة الخلق بكف الناس عن المنكرات لإشفاء غيظ نفوسهم ولا ارادة العلو والفساد ، فيكون أحدهم بمنزلة الوالد إذا ادب ولده ، يؤديه رحمة به واصلاحاً لحاله ، مع انه يود ويؤثر أن لا يحوجه الى التأديب ، وبمنزلة الطبيب الذي يسقي المريض الدواء الكريه .

المساواة في اقامة العقوبات الشرعية وحرمة تعطيلها

٥٧٤ - والعقوبات الشرعية تقام على جميع من قامت فيهم أسبابها وشروطها ، لا فرق بين شريف ووضيع ، وقوي وضعيف ، فان المحاباة في انزال العقوبات الشرعية

سبب لهلاك الأمة جاء في الحديث الشريف أن امرأة من بني مخزوم سرت فاهم قومها أمرها فكلّموا فيها أسامة بن زيد ليكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأنها فلما فعل ذلك غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « إنما أهلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » (٢٤١) . والواقع أن المساواة بين الرعية في إقامة العقوبات خير رادع للأقوياء الذين قد تسول لهم قوتهم الاجرام لما يظنونهم من محابة لهم بسبب قوتهم وعدم معاقبتهم ، لانهم إذ رأوا هذه المساواة الصارمة في العقاب خنسوا ولم تعد توسوس لهم أنفسهم بهذا الوسواس الباطل ، لأن قوتهم ، وقد رأوا حزم الدولة في معاقبتهم ، لا تخلصهم من العقاب لأن قوة الدولة أكبر من قوتهم . كما أن الضعيف سيطمئن لأن الدولة معه ، فهو أقوى من أي فرد قوي ، فلا يخشى اعتدائه .

ولما كان المطلوب من ولي الأمر المسلم الحزم في انزال العقاب والمساواة بين الرعية فيه فلا يجوز لأحد أن يشفع لمجرم لاسقاط العقاب عنه ، جاء في الحديث الشريف «من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في أمره» وهذه هي الشفاعة السيئة ، وقد قال الله تعالى « من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها » ولا شك أن من يشفع لاسقاط الحد الشرعي عن المجرم يشفع شفاعة سيئة . وكما لا تجوز الشفاعة السيئة لاسقاط الحدود الشرعية لا يجوز لولي الأمر أن يأخذ من المجرم مالا لتعطيل الحد الشرعي سواء كان هذا المال لبيت المال أو لغيره ، لأنه مال خبيث وسحت .

ابتناء العقوبات الشرعية على العدل والردع

٤٧٥ - وجميع العقوبات الشرعية بنيت على أساسين كبيرين : الأول : العدل والثاني : الردع . ويظهر الأساس الأول - العدل - في أن العقوبة بقدر الجريمة ، قال تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها » فليس فيها زيادة على ما يستحقه المجرم ، وأن ظن بعض الجهلاء هذه الزيادة كما سنبينه بعد قليل . ويظهر الأساس الثاني

– الردع – في مقدار الألم الذي تحدثه العقوبة في المجرم وما تسببه له من فقدان حريته أو بعض أعضائه ، ولا شك أن فقد هذه الأشياء يؤله ويخيفه فيمتنع من الأجرام بدافع من حب الذات والخوف من المؤذي المؤلم إذا ما سولت له نفسه الأجرام وزين له الشيطان مخالفة حدود الإسلام .

أنواع العقوبة

٤٧٦ – العقوبات في الشريعة الإسلامية ثلاثة أنواع : الحدود ، والقصاص والديات ، والتعزير ، وكنا قد أشرنا إليها من قبل عند كلامنا على تقسيم الجرائم ، فلا بد من الكلام بإيجاز شديد عن كل عقوبة من هذه العقوبات من حيث دليل مشروعيتها ومقدارها .

١ – الحدود

٤٧٧ – وهي العقوبات المقدرة لجرائم الحدود ، وقد وجبت ، كما قال الفقهاء حقاً الله تعالى ، لأن نفعها للعامة لا اختصاص لأحد بها ، وما كان نفعه عاماً ، يعتبر من حق الله ، ولهذا نسب إلى رب الناس جميعاً لعظيم خطره وشمول نفعه (٢٤٢) ، ولأن هذه النسبة تشعر بلزوم العناية والاهتمام به وعدم التفريط فيه ولهذا لا يجوز إسقاط هذه العقوبات « الحدود » بعد ثبوت جرائمها أمام القضاء حتى ولو رضي المجني عليه بهذا الإسقاط ، لتعلق حق الله بهذه العقوبات .

وجرائم الحدود التي ثبت فيها هذا النوع من العقوبات هي : الزنى ، والقذف ، وشرب الخمر ، والسرقه ، والحراة ، والردة ، والبغى .

٤٧٨ – أولاً – عقوبة الزنا

وهو كل وطء وقع على غير نكاح ولا شبهة نكاح ولا ملك يمين (٢٤٣) وعقوبته الجلد أو الرجم ، والتغريب .

أما الجلد فالأصل فيه قوله تعالى « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد

(٢٤٢) التلويح على التوضيح ج ٢ ص ١٥١

(٢٤٣) بداية المجتهد ج ٢ ص ٢٦٢

عنايهما طائفة من المؤمنين » وجاءت السنة النبوية مقررة الجلد ، من ذلك ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أمر بجلد رجل أقر بزناه مائة جلدة وكان بكراً (٢٤٤) ولا خلاف بين الفقهاء في وجوب الجلد على الزاني إذا لم يكن محصناً .

أما الرجم ، فقد ثبت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأجمع عليه الصحابة والمسلمون ولم يشذ عن هذا الإجماع إلا الخوارج (٢٤٥) . والرجم معناه رجم الزاني بالحجارة أو ما يقوم مقامها حتى الموت . ولا يجب الرجم إلا على المحصن بإجماع العلماء . ومن شروط الإحصان أن يكون الزاني قد وطئ وطءاً كاملاً في نكاح تام .

أما التغريب فمعناه تقي الزاني عن البلد الذي زنى فيه إلى بلد غيره ، وقد اختلف العلماء في وجوبه مع الجلد . فعند الحنفية لا تغريب مع الجلد إلا إذا رأى الإمام المصلحة فيه فيكون تغريباً واحداً ، وهذا مذهب الزيدية أيضاً . وعند الحنابلة والشافعية لابد من تغريب الزاني غير المحصن لمدة سنة مع جلده سواء كان ذكراً أو أنثى . وقال مالك يغرب الرجل ولا تغرب المرأة وبه قال الإمام الأوزاعي (٢٤٦) .

٤٧٩ - واللواط يدخل في مفهوم الزنى عند الجمهور كالمالكية والشافعية والحنابلة وأبي يوسف ومحمد صاحبي أبي حنيفة ، فيكون عقابه عقاب الزنى (٢٤٧) . ويقول الإمام ابن تيمية « والصحيح الذي اتفقت عليه الصحابة : أن يقتل الاثنان الأعلى والأسفل - أي الفاعل والمفعول به - سواء كانا محصنين أو غير محصنين ، فإن أهل السنن رووا عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به » (٢٤٨) .

٤٨٠ - ثانياً - عقوبة القذف

القذف شرعاً الاتهام بالزنى ، أي نسبة الشخص إلى الزنى بشروط معينة ، كأن

(٢٤٤) تيسير الوصول ج ٢ ص ٧

(٢٤٥) بداية المجتهد ج ٢ ص ٣٦٣ ، الفتي ج ٨ ص ١٥٧ ، المبسوط ج ٩ ص ٣٦

(٢٤٦) شرح الكنز للزيلعي ج ٣ ص ١٧٣ - ١٧٤ ، المبسوط ج ٩ ص ٤٤ - ٤٥ ، الفتي ج ٨ ص ١٦٧

- ١٦٨ ، بداية المجتهد ج ٢ ص ٣٦٤ - ٣٦٥

(٢٤٧) الكاساني ج ٧ ص ٣٤ ، الشرح الصغير للدردير ج ٢ ص ٣٩٠ ، ٣٩٣ ، كشف القناع ج ٤

(٢٤٨) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٢٤ - ٣٢٥

يقال : يا زاني ، او يا زانية . وعقوبته الجلد ثمانون جلدة ، قال تعالى « **والذين يرمون المحصنات ثم لم ياتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك هم الفاسقون** » والنص وإن ورد في المحصنات لكن الحكم يثبت في المحصنين ايضاً وعليه اجماع الفقهاء (٢٤٩) . ويشترط لوجوب عقوبة القذف شروط منها أن يكون القاذف بالغاً عاقلاً ، وأن يكون المقدوف محصناً رجلاً كان أو امرأة . وشرائط الاحصان هي العقل والبلوغ والحرية والعفة عن الزنى والاسلام وهذا عند جمهور الفقهاء ، وعند الظاهرية ليس الاسلام شرطاً للاحصان ، فمن قذف ذمية بالزنى وجب عليه الحد كما يجب لو قذف مسلمة وحجتهم قوله تعالى « **والذين يرمون المحصنات** » وهذا عموم يدخل فيه الكافرة والمسلمة (٢٥٠) .

٤٨١ - وإذا قذف الزوج زوجته بالزنى ، وعجز عن إثبات قذفه ، وجب عليه اللعان ، وإذا أثبت قذفه بالبيئة وجب على زوجته حد الزنى . والأصل في اللعان قوله تعالى « **والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا انفسهم فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين والخامسة ان لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ، ويدروا عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين . والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين** » وإذا نكل الزوج القاذف ولم يلاعن حد في قول الجمهور حد القذف ، وقال أبو حنيفة رحمه الله : لا يحد ويحبسه الحاكم حتى يلاعن أو يذب نفسه فيحد حد القذف ، وإن نكلت الزوجة وجب الحد عليها في قول مالك والشافعي ، وقال أبو حنيفة تحبس حتى تلاعن . وعند الحنابلة إذا نكلت الزوجة لم تحد ، وفي حبسها حتى تلاعن أو تقر روايتان (٢٥١) .

٤٨٢ - ثالثاً - عقوبة الخمر

وحد الشرب ثابت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجماع المسلمين ، فقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه ضرب في شرب الخمر بالجريد والنعال أربعين ، وضرب أبو بكر رضي الله عنه أربعين ، وضرب عمر في خلافته ثمانين . وكان

(٢٤٩) تفسير القرطبي ج ١٢ ص ١٧٢

(٢٥٠) بداية المجتهد ج ٢ ص ٣٦٨ ، المفتي ج ٨ ص ٢١٦ ، الماوردي ص ٢٢١ المطبوع ج ١١ ص ٢٦٨

(٢٥١) بداية المجتهد ج ٢ ص ٩٩ ، الهداية وفتح القدير ج ٣ ص ٢٥٠ - ٢٥١ ، أبو يعلى الحنبلي

علي رضي الله عنه يضرب مرة أربعين ، ومرة ثمانين . فمن العلماء من يقول : يجب ضرب الثمانين ، ومنهم من يقول : الواجب أربعون ، والزيادة يفعلها الإمام عند الحاجة ، إذا أدمن الناس الخمر أو كان الشارب ممن لا يرتدع بدونها ونحو ذلك ، فأما مع قلة الشاربين وعدم اعتيادها من الشارب ، فتكفي الأربعون (٢٥٣) . والخمر ، التي حرمها الله ورسوله وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بجلد شاربها ، كل شراب مسكر من أي أصل كان سواء كان من الثمار أو الحبوب أو غيرها ، وكذلك الحشيشة يجلد صاحبها كما يجلد شارب الخمر ، لما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « كل مسكر حرام . » وفي حديث آخر « كل مسكر خمر ، وكل مسكر حرام » وفي رواية أخرى « كل مسكر خمر وكل خمر حرام » وفي حديث آخر « ما أسكر كثيره فقليله حرام » (٢٥٣) .

وتحريم الخمر ثابت في القرآن الكريم كما هو ثابت بالسنة النبوية ، قال تعالى « إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » .

٤٨٣ - رابعاً - عقوبة السرقة

السرقة اعتداء على مال الغير بأخذ خفية ظلماً بشروط معينة ، منها : أن يكون محرراً ولا تقل قيمته عن ربع دينار . وعقوبتها قطع اليد قال تعالى « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاءً بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم » (٢٥٤) ومن صور الاعتداء على مال الغير التي لا تعتبر سرقة بالمعنى الاصطلاحي الفقهي وبالتالي لا يجب فيها قطع اليد وإنما يجب فيها التعزير ، خيانة الأمانة كجحد الوديعة العارية وغيرها من الأمانات ، وغصب المال وانتهابه وخطفه من يد صاحبه .

٤٨٤ - خامساً - عقوبة قطع الطريق

جريمة قطع الطريق ، أو الحراقة ، عند إلقاء ، الخروج على المارة لأخذ المال

(٢٥٢) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ ص ٢٣٦ - ٢٣٧

(٢٥٣) المرجع السابق ص ٣٤٠ - ٣٤٢

(٢٥٤) الكاساني ج ٧ ص ٩١ - ٩٢ ، شرح الخرشي ج ٨ ص ١٠٤

منهم مجاهرة بالقوة والقهر ، مما يؤدي الى امتناع الناس عن المرور وانقطاع الطريق ، سواء ارتكب هذه الجريمة فرد أو جماعة ، بسلاح أو غيره ، ويسمى مرتكب هذه الجريمة ، بالحارب (٢٥٥) .

والأصل في عقوبتها قوله سبحانه وتعالى « **إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ** ويسعون في الأرض فساداً **أَنْ يُقْتَلُوا أَوْ يَصَلَّبُوا أَوْ تَقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ** ، ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم . **إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** » .

وعقوبة قاطع الطريق أن يقتل أو يصلب إذا قتل وأخذ المال . ويقتل بلا صلب إذا قتل ولم يأخذ مالا . وتقطع يده ورجله من خلاف إذا أخذ المال ولم يقتل ، وينفى من الأرض إذا أخاف السبيل فقط فلم يقتل ولم يأخذ مالا . وعند المالكية يقتل قاطع الطريق وجوباً إذا قتل المجني عليه ، وإن لم يقتله ولكن أخذ ماله فقط ، فإن الإمام مخير فيه بين القتل والصلب والقطع من خلاف . وإذا أخاف السبيل فقط فالإمام مخير فيه بين القتل والصلب من خلاف والنفي (٢٥٥) .

٤٨٥ - سادساً - عقوبة المرتد

المرتد لغة : الراجع مطلقاً ، وشرعاً : الراجع عن دين الإسلام ، والردة تكون بالالفاظ ، أو الأفعال ، أو الاعتقادات . فتكون باللفظ بأن يتكلم المسلم بكلمة الكفر كسب الله ورسوله ، وبالأفعال ، بأن يأتي المسلم عملاً يدل على استخفافه بالدين الإسلامي كالصلاة بلا وضوء عمداً على وجه الاستخفاف بالدين ، وكالقاء القرآن الكريم في قذر عمداً . وبالاعتقادات بأن يعتقد المسلم أموراً باطلة مناقضة لما عرف من الإسلام بالضرورة ، مثل انكار وجود الله ، أو يوم القيامة ، أو الملائكة أو الجن ، أو يعتقد قدم العالم ، أو كذب الرسول صلى الله عليه وسلم ، أو حل الزنى ، أو يعتقد أن القرآن ليس من عند الله أو أن محمداً صلى الله عليه وسلم ليس خاتم الأنبياء والرسل ونحو ذلك . ويشترط لوقوع الردة أن يكون المرتد عاقلاً مختاراً ، فلا تعتبر ردة المجنون ولا الصبي

(٢٥٥) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٨٢ - ٨٣ ، المغني ج ٨ ص ٢٨٨ ، فتح القدير ج ٧ ص ٢٦٨ وما بعدها ، بداية المجتهد ج ٢ ص ٣٨٠ ، الكاساني ج ٧ ص ٩٣ ومعنى يصلبوا ، أي يربطوا على خشبة ليشتهر أمرهم ويعرفهم الناس ، وتقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، أي تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى ، والمراد بالنفي هنا حبس الجاني في غير بلده .

الذي لا يعقل ، ولا السكران الذي زال عقله بالسكر ولا المكره إذا كان قلبه مطمئناً بالإيمان . وليست الذكورة شرطاً لوقوع الردة ، وكذا البلوغ عند الحنفية خلافاً لغيرهم الذين يرون البلوغ شرطاً لها (٢٥٦) .

وعقوبة المرتد القتل لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم « من بدل دينه فاقتلوه » وهذا الحكم يشمل المرتد والمتردة عند الجمهور ، وقال الحنفية : المتردة لا تقتل وإنما تحبس حتى تتوب . أما امهال المرتد قبل قتله فقد قال الجمهور بوجوب امهاله ويعرض الاسلام عليه لعله يرجع عن رده ، فإن أبى ، قتل . وقال الحنفية : الامهال ليس واجباً بل مستحباً (٢٥٧) .

٤٨٦ - سابعاً - عقوبة البغي

جريمة البغي هي خروج جماعة ذات قوة وشوكة على الامام بتأويل سائغ يريدون خلعه بالقوة والعنف ، ويسميه الفقهاء : البغاة . والاصل في هذه الجريمة وعقوبتها قوله الله جل جلاله « وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتا فاصلحوا بينهما ، فان بقت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله » .

وعقوبة البغاة قتالهم إذا اظهروا العصيان للامام وامتنعوا عن اداء ما عليهم من حقوق وجاهروا بذلك وتهيؤوا للقتال ، سواء نصبوا عليهم اماماً أو لم ينصبوا . ولا يجوز قتالهم حتى يبعث إليهم الامام من يسألهم ويكشف لهم الصواب ويدفع ما يحتجون به وينذرهم ويخوفهم نتيجة بفهم ، وهذا هو ما فعله سيدنا علي رضي الله عنه مع الخوارج فقد ارسل إليهم عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يدعوهم الى الطاعة والرجوع الى الجماعة . فاذا ابوا ، قاتلهم . هذا ويجوز قتالهم وإن لم يبدووا بالقتال فعلاً ، إذا ترجح للامام أنهم يماطلون ويسوفون ويريدون كسب الوقت وتجميع الانتصار استعداداً للقتال ، وقد يكون ، في هذه الحالة ، من الحزم معاجلتهم قبل أن

(٢٥٦) بدائع الصنائع للكاساني ج ٧ ص ١٢٤ ، رد المحتار ج ٣ ص ٣٩٢ - ٣٩٤ ، الفتاوى الهندية ج ٢ ص ٢٥٣ ، المغني ج ٨ ص ١٢٣ ، شرح الخرخشي في فقه المالكية ج ٨ ص ٦٢ ، شرح الازهار في فقه الزيدية ج ٤ ص ٥٧٦

(٢٥٧) الفتاوى الهندية ج ٢ ص ٢٥٧ ، المغني ج ٨ ص ١٢٣ - ١٢٥

يستفحل شرهم وتقوى شوكتهم فيصعب القضاء عليهم . فاذا رجع البغاة الى الطاعة ولزوم الجماعة لم يحز قتالهم لأن المقصود حصل وهو رجوعهم الى طاعة الامام . هذا ولا شيء على من قاتلهم من إثم أو ضمان أو كفارة لأن الله تعالى أحل قتالهم . وكذلك لا ضمان في ائتلاف أموالهم . وكذلك ليس على أهل البغي ضمان ما أتلّفوه حال الحرب من نفس أو مال ، وبهذا قال الحنابلة والحنفية والشافعية في أحد قوليّه . والحجة لهذا القول : السوابق القديمة المحفوظة عن الصحابة الكرام ، وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين ، ولأن للبغاة تأويلاً سائفاً ، وفي تضمينهم تنفير لهم عن الرجوع الى الطاعة ولزوم الجماعة ، فلا يجوز (٢٥٨) .

ب - القصاص والديات

٤٨٧ - والنوع الثاني من أنواع العقوبة في الشريعة الاسلامية : القصاص والديات ، وتجب هذه العقوبة في جرائم الاعتداء على النفس أو على ما دون النفس ، أي في جرائم القتل والجروح وقطع الأطراف والاعضاء . وقد تجب الكفارة أيضاً في جرائم القتل ، ونتكلم عن هذه العقوبات بايجاز فيما يلي :

القصاص في جريمة القتل : قتل الجاني . وهو حق لأولياء القتيل ، وهم جميع الورثة من ذوي الانساب والاسباب عند أكثر الفقهاء . والاصل في وجوب القصاص في النفس ، قوله سبحانه وتعالى « يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى ، الحر بالحر ، والعبد بالعبد ، والانسى بالانسى » ولوجوب القصاص شروط ، منها : أن يكون القتل عمداً عدواناً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم « العمد قود » وأن يكون القتيل معصوم الدم مطلقاً أي غير مباح الدم ، وأن يكون مكافئاً للقاتل بمعنى أن القاتل لا يزيد عليه بحرية أو اسلام ، وهذا الشرط عند جمهور الفقهاء خلافاً للحنفية (٢٥٩) .

(٢٥٨) أبو يعلى الحنبلي ص ٢٨ - ٣٩ ، الماوردي ص ٥٥ - ٥٦ ، الكاساني ج ٧ ص ١١٣ ، ١٤٠ ، الهداية وفتح القدير ج ٤ ص ٤١١ ، المغني ج ٨ ص ١٠٨ - ١١٤ ، كشاف القناع ج ٤ ص ٩٩ ، مغني المحتاج ج ٤ ص ١٢٨ ، المهلب للشرازي ج ٢ ص ٤٣٧ ، شرح الإزهار ج ٤ ص ٥٧٠ .
(٢٥٩) المغني ج ٧ ص ٦٤٣ وما بعدها ، الكاساني ج ٧ ص ٢٣٢ وما بعدها ، الماوردي ص ٢٢٢ وما بعدها ، بداية المجتهد ج ٢ ص ٣٣٢ ، شرح الخرشني ج ٨ ص ٤ ، مغني المحتاج ج ٤ ص ١٦ ، شرح فتح القدير ج ٨ ص ٢٥٤ .

اما القصاص ، في جرائم الاعتداء على ما دون النفس ، فالأصل فيه قوله تعالى
« وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين والأنف بالأنف والأذن بالأذن
والسن بالسن والجروح قصاص » وجاءت السنة النبوية أيضاً بوجوب القصاص
فيما دون النفس كما في قصة الربيع بنت النضر التي كسرت ثنية جارية فأمر النبي
صلى الله عليه وسلم بالاعتصام منها .

وشروط القصاص فيما دون النفس هي شروط القصاص في النفس مع وجوب
توفر شرطين آخرين هما : أولاً : المماثلة بين محل الجريمة وبين ما يقابلها في الجاني
المراد الاقتصاص منه في هذا المحل . الثاني : أن يكون المثل ممكن الاستيفاء (٢٦٠) .

٤٨٨ - الدية

الدية في الشرع في باب القتل : اسم للمال الذي يدفع لاهل القتل من قبل
من يجب عليه هذا المال ، ويختلف مقدارها باختلاف المال الذي تجب فيه . فهي عند
الحنفية ، إذا كان القتل ذكراً حراً مسلماً ، من الإبل مائة ، ومن الذهب ألف دينار ،
ومن الفضة عشرة آلاف درهم ، ومن الحلل مائتا حلة ، كحل ثوبان : أزار ورداء ،
ومن البقر مائتا بقرة ، ومن الغنم ألف شاة ، ودية الأنثى على النصف من دية الذكر ،
ودية الجنين عشر دية أمه .

وتجب الدية في القتل الخطأ وشبه العمد على عاقلة الجاني وهم العصبة النسبية
أي أقارب القتل الذكور من جهة الأب ، وأضاف إليهم الحنابلة العصبة السببية
المتأتية من ولاء العتاقة ، وعند الحنفية عاقلة الرجل أهل ديوانه من المقاتلة فان لم
يكن فقبيلته . وتدفع الدية أقساطاً في ثلاث سنوات ، ويؤدي كل رجل من العاقلة ،
من الدية ، المقدار الذي يطيقه . وتجب الدية أيضاً في القتل العمد إذا اختارها أولياء

(٢٦٠) المغني ج ٧ ص ٧٠٢ - ٧٠٧ ، تفسير القرطبي ج ٦ ص ١٦١ وما بعدها ، الدر المختار ج ٥

ص ٤٨٥ ، الكاساني ج ٧ ص ٢٩٧ .

القتيل على رأي من يقول : إنهم يخبرون بين القصاص وبين الدية وتكون في هذه الحالة في مال الجاني فقط (٢٦١) .

٤٨٩ - الكفارة

وهي عتق رقبة مؤمنة أو صيام شهرين متتابعين عند عدم القدرة على العتق وتجب الكفارة في القتل الخطأ بلا خلاف بين العلماء . وتجب أيضاً في القتل شبه العمد عند كثير من الفقهاء كالحنفية والشافعية والحنابلة . أما في القتل العمد ، فقد قال بوجوبها الشافعية والزيدية ، ولم يقل بوجوبها الحنفية والظاهرية والحنابلة علم المشهور في مذهبهم (٢٦٢) .

ج - التعزير

٤٩٠ - وثالث أنواع العقوبات التعزير ، وقد عرفناه من قبل ، وقلنا : إنه يجب في كل معصية - ترك واجب أو فعل محرم - لم يرد في الشرع تقدير لعقوبتها مثل تقبيل الصبي الأمرد ، أو أكل ما لا يحل كالدم والميتة أو قذف الناس بغير الزنى أو السرقة من غير حرز ، أو سرقة ما لا يبلغ نصاب حد السرقة ، أو خيانة الأمانة كالوكلاء والشركاء إذا خانوا ، أو الغش في المعاملة ، أو التطفيف في المكيال والميزان أو شهادة الزور ، أو الرشوة ، أو التعزير بعزاء الجاهلية ، إلى غير ذلك من أنواع المحرمات . فمرتكبها يعاقب تعزيراً بقدر ما يراه ذوو الشأن مثل ولي الأمر أو القاضي على حسب كثرة هذه المحرمات في الناس أو قلتها ، فإذا كانت المعصية كثيرة الوقوع في الناس زاد في العقوبة بخلاف ما إذا كانت قليلة . وعلى حسب حال الجاني فإذا كان من ذوي السوابق والفجور زاد في عقوبته بخلاف المقل من ذلك . وعلى حسب كبير

(٢٦١) الدر المختار ورد المختار ج ٥ ص ٥٠٤ - ٥١٧ ، الكاساني ج ٧ ص ٢٥١ - ٢٥٧ ، الفرنسي ج ٧ ص ٧٥٩ وما بعدها ، بداية المجتهد ج ٢ ص ٢٤٥ ، المحلى لابن حزم ج ١١ ص ٥٨ ، مختصر الزنى ج ٥ ص ١٤١ ، مغني المحتاج ج ٤ ص ٥٥ ، شرح الإذهار ج ٤ ص ٤٦٨ .

(٢٦٢) الفرنسي ج ٧ ص ٦٥١ ، وج ٨ ص ٩٦ - ٩٧ ، الدر المختار ج ٥ ص ٤٦٧ - ٤٦٨ ، الكاساني ج ٧ ص ٢٥١ ، المحلى ج ١٠ ص ٥١٤ ، البحر الزخار ج ٥ ص ٢٢٢ ، متن المتهاج ومغني المحتاج ج ٤ ص ١٠٧ .

الجزم وصفه ، فيعاقب من يتعرض لنساء الناس وأولادهم ويتكرر ذلك منه بما لا يعاقب به من لم يتعرض إلا لامرأة واحدة أو لصبي واحد .

أنواع التعزير

٤٩١ - التعزير يكون بكل ما فيه إيلاام ، من قول وفعل ، وترك قول ، وترك فعل ، فقد يعزر الشخص بوعظه وتوبيخه والإغلاظ له ، وقد يعزر بهجره وترك السلام عليه حتى يتوب أو يقلع عن معصيته ، كما هجر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه « **الثلاثة الذين خلفوا** » وقد يعزر بعزله عن ولايته ، كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه يعزرون بذلك . وقد يكون التعزير بالنفي عن الوطن أو بالحبس ، أو بالضرب ، وقد يعزر بتسويد وجهه . وقد يكون بالعقوبات المالية كما دلت على ذلك سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، فقد أمر عليه الصلاة والسلام بكسر دنان الخمر وشق ظروفه ، وأمره لهم يوم خيبر بكفاء القدور التي طبخت فيها لحوم الحمر وأتلاف هذا اللحم ، ومثل هدمه لمسجد الضرار . وكذلك فعل عمر وعلي رضي الله عنهما فقد امرا بتحريق المكان الذي يباع فيه الخمر ، ومثل أخذ شطر مال مانع الزكاة . ومثل اراقة عمر بن الخطاب رضي الله عنه اللبن المشوب بالماء المعد للبيع ، وأخيراً قد يكون التعزير بالقتل مثل قتل الجاسوس المسلم إذا تجسس للعدو على المسلمين ، وهذا مذهب الإمام مالك وبعض الحنابلة (٢١٢) .

أكثر التعزير

٤٩٢ - اختلف العلماء في أكثر التعزير على أقوال ، الأول : عشر أسواط الثاني : دون أقل الحدود ، إما تسعة وثلاثون سوطاً ، وإما تسعة وسبعون سوطاً الثالث : انه لا يقدر بذلك ، ولكن إن كان التعزير فيما من جنسه مقدر لم يبلغ به ذلك المقدر وإن زاد على حد جنس آخر مثل التعزير على سرقة دون النصاب لا يبلغ به قطع اليد وإن ضرب السارق أكثر من حد القذف . والتعزير على فعل دون الزنى لا يبلغ حد الزنى وإن جاز ضربه أكثر من حد القذف . وهذا القول ، كما يقول ابن تيمية : أعدل الأقوال وعليه دلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢١٤) .

(٢١٣) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٠٧ - ١٠٨ ، ٢٤٤ - ٢٤٥ .

(٢١٤) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٠٨ .

٤٨٤ - وهل يجوز التعزير بالقتل ؟ ذهب الامام مالك الى الجواز ووافقه عليه طائفة من اصحاب احمد بن حنبل والشافعي على ذلك من حيث الجملة وان اختلفوا بعض الجزئيات . فعندهم يجوز قتل الداعية الى البدع المخالفة للكتاب والسنة امر قتل الجاسوس المسلم الذي اجازته مالك وبعض الحنابلة فقد منعه الشافعي . وأب حنيفة رحمه الله تعالى يجوز التعزير بالقتل في مواضع، منها : فيما تكرر من الجرائم ! كان جنسه يوجب القتل ، كما يقتل من تكرر منه اللواط أو اغتيال النفوس لآخر المال . ومن لم يتدفع فساد في الارض إلا بقتله، جاز قتله، مثل المفرق لجماعة المسلمين ويدل على هذا ما جاء في الحديث الشريف « من اتاكم وأمركم جميع على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه » ، وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن من لم ينته عن شرب الخمر ، فقال : « من لم ينته عنها فاقتلوه » وهذا أيضا يدل على جواز التعزير بالقتل (٣٦٥) .

اعتراضات ودفعها

٤٩٤ - اعترض أو يعترض البعض على نظام الجريمة والعقوبة في الشريعة الإسلامية باعتراضات يظنها مقبولة ، ويخلص منها الى أن العقوبات الشرعية لا يمكن تطبيقها في الوقت الحاضر أو لا يمكن تطبيق أكثر عقوبات الحدود على الأقل .

ويقوم هذا الاعتراض على أن عقوبات الحدود تتضمن اهدار آدمية الشخص بجلده في الزنى والقذف وشرب الخمر ، والتدخل في الحرية الشخصية كما في الزنى وشرب الخمر ، وقطع الاعضاء في عقوبة السرقة وقطع الطريق ، والرجم في الزنى بالنسبة للمحصن والتدخل في حرية العقيدة وقتل المخالف كما في عقوبة الردة، واعطى حق العقاب للفرد لا للمجتمع في عقوبة القصاص ، وتحميل اقارب الجاني أو اشراكهم في دفع الدية خلافا لمبدأ شخصية العقاب وعدم مسؤولية الانسان عن جرم غيره .

والواقع أن هذه الاعتراضات واهية وما قامت عليه أو هي منها ، وإن اغتر بها أصحابها وحسبوها حججاً قوية وأدلة دامغة تبرر اعتراضهم وتعذرهم في هج

العقوبات الشرعية . فلا بد من كشف بطلان هذه الاعتراضات بشيء من التوضيح التفصيل .

٤٩٥ - قولهم : إن الجلد فيه اهدار لآدمية الشخص مردود ، لأن الجاني هو الذي أهان نفسه ولم يكرمها ، وعرضها للاهدار ولم يصنها ، فان الزاني الذي أباح نفسه أن يلغ في اناء غيره لم يعد ينفعه وعظ وتوبيخ وإنما يحتاج الى تذكير بالسوط تحسيسه بالآلم الجسدي لا المعنوي ، واما رجمه ان كان محصناً فلانه لم يعد سالحاً للعيش في المجتمع الاسلامي الطاهر لانه ولغ في اناء الغير وعنده اناء يكفيه .

اما الجلد في القذف فانه السبيل لتبرئة المتهمه بالزنى ، ورفع الشكوك عنها ، إذ سبيل الى ذلك إلا باظهار كذب القاذف ، بمعاقبته . وسر المسألة ان الاسلام يعنى نظافة المجتمع وطهارته وسلامة الاعراض والاخلاق ، فاذا كانت هذه الامور مطلوبة ووسائلها مطلوبة ، وهذا ما يقرره الاسلام ، واذا كانت هذه الامور : من العفة وسلامة عرض والخلق وطهارة المجتمع غير مرغوبة فوسائلها غير مرغوبة ، وهذا ما يقرره سمناء المعترضون على العقوبات الشرعية . فالخلاف إذن في المحافظة على هذه الاغراض ، الاسلام يقول لابد من المحافظة عليها ومن ثم أوجب التشدد على من يريد ثبوت المجتمع وتفويت هذه الاغراض المهمة الشريفة عليه .

٤٩٦ - اما ادعاؤهم بأن هذه العقوبات تتضمن التدخل في الحرية الشخصية كما في الزنى وشرب الخمر ، فمردود لان الحرية الشخصية لا يجوز أن تؤدي الى الاضرار بالمجتمع ، فالحرية الشخصية تقف حيث تكون اداة ضرر وهدم في المجتمع ، لا يمكن لنصف أن يقول إن زنى الزاني نفع للمجتمع ، فأضراره أوضح من أن نتكلم عنها في هذا المقام . اما بالنسبة لشرب الخمر ، فان عقل الانسان جوهره ثمينة لايجوز تعطيلها اختياراً فيكفي الانسان تعطيل عقله اضطراراً في النوم ، فضلاً عما في شرب الخمر من تسهيل سبيل الاجرام للسكران كما هو واضح ومعروف ، والدولة مسؤولة عن منع الاجرام في اقليمها وسد سبله .

٤٩٧ - اما ادعاؤهم بقسوة بعض العقوبات لما فيها من بتر وقطع بعض الاعضاء فانهم قد فاتهم مدى ترويع السارق وقاطع الطريق للامنين ، كان عليهم أن يتصوروا

فعل السارق وهو يسير في جنح الظلام على رؤوس أقدامه فينقب الجدار ويكسر القفل ويدخل على الأمنين في بيوتهم من نساء واطفال ورجال ، ويده السلاح يرهق روح من يقاومه ، فيأخذ المتاع من البيت ويخرج ، وربما يستيقظ أهل الدار فيحصل القتل أو الفرع والهلع . فهم لو تصوروا فظاعة جرم السارق لما أسفوا على قطع يده الأثمة الخبيثة . ومثل هذا يقال عن قطاع الطرق الذين يتربصون بالمارة ويهاجمونهم ويسلبونهم أموالهم وأرواحهم . ثم يقال : إن العقوبة يجب أن يكون فيها قدر كاف من الردع والزجر ، ولا شك أن قطع يد السارق أو المحارب فيه هذا المقدار ، أما غيرهما من العقوبات الوضعية كالحبس والغرامات فلا تملك هذا القدر من الردع ، ودليل ذلك الواقع فإن جرائم السرقة بازدياد ولم تقللها عقوبة الحبس . بل إن السجن صار نزلاً لأصحاب السوابق يترددون إليه ويعتبرونه مأوى أميناً لهم بل ومحللاً للقائم وتبادل خبراتهم في عالم السرقة والإجرام .

٤٩٨ - أما قولهم : إن عقوبة الردة بقتل المرتد تدخل في حرية العقيدة ومصادرة لها وإكراه للإنسان على اعتقاده ما لا يريد ، فهذا القول مأخذه الجهل في طبيعة هذه العقوبة ، ومعنى الردة ، ومعنى الإكراه على تبديل الدين . فالردة كما قلنا الرجوع عن الإسلام ، أي أن مسلماً يرجع عن إسلامه ، فنحن إذن إزاء مسلم ارتكب جرماً معيناً يسمى « الردة » ولسنا أمام رجل يهودي أو نصراني نكرهه على تبديل عقيدته ، ومبدأ لا إكراه في الدين مقرر في الشريعة الإسلامية وفي نص القرآن الكريم ، ولا يجوز المساس به ، بدليل واضح أن الإسلام شرع الجزية ، والجزية أقرار لغير المسلم على دينه ، فلو كان هناك إكراه على تبديل عقيدة غير المسلم وتحويله بالجبر عن عقيدته لما شرعت الجزية .

أما سبب عقوبة المرتد وجعلها القتل فيرجع إلى أمرين خطيرين : الأول : أن المسلم برده أخل بالتزامه ، لأن المسلم بإسلامه يكون قد التزم أحكام الإسلام وعقيدته فإذا ارتد كان ذلك منه اختلافاً خطيراً في أصل التزامه ، ومن يخل بالتزامه عمداً يعاقب ، وقد تبلغ عقوبته الإعدام ، إلا يرى أن من تعاقد مع الدولة لتوريد الطعام لأفراد الجيش ثم أخل بالتزامه عمداً في حالة احتياج الجيش للرزاق أن جزاءه قد يصل إلى الإعدام ؟ الثاني : أن المرتد مع أخلاقه بالتزامه يقوم بجريمة أخرى هي الاستهزاء بدين الدولة والاستخفاف بعقيدة سكانها المسلمين ، وتجريء لغيره من

لنافقين ليظهروا نفاقهم ، وتشكيك لضعاف العقيدة في عقيدتهم ، وهذه كلها جرائم خطيرة يستحق معها المرتد استئصال روحه وتخليص الناس من شره . وإنما قلنا : إن المرتد من يرتكب هذه الامور ، لانه لا يعرف ارتداده إلا بالتصريح وإلا لو أخفى رده لما عرف . ومع هذا فقد قلنا : إنه يمهل ثلاثة أيام لاعطائه فرصة للرجوع عن رده ، وهذا لانهال واجب عند كثير من الفقهاء ، فهل يمكن بعد هذا أن يقال : عقوبة الردة قاسية و أن فيها اكراهاً على تبديل العقيدة أو أن فيها تدخلا في حرية العقيدة ؟

٤٩٩ - وأما قولهم : إن العقوبة في جريمة القتل ، وهي القصاص ، اعتبرت حقاً لأولياء القتيل لا للمجتمع مع أن القتل يهـم المجتمع ويعتبر اعتداء عليه فيكون لعقاب حقه لا حق أولياء القتيل ، فهذا القول هزيل وسطحي ، فاولا أن للمجتمع حقه في هذه العقوبة ، ولهذا إذا عفا أولياء القتيل عن القاتل جاز للقاضي أن يحكم عليه بعقوبة تعزيرية بالسجن أو بالضرب أو بهما . وفي هذا يقول ابن فرحون المالكي : « إذا عفا عن القاتل العمد على الدية فان على القاتل الدية ويستحب له الكفارة ويضرب مائة ويحبس سنة » (٢٦٦) لأن حق أولياء القتيل في القصاص هو الغالب أي أغلب من حق المجتمع فيه ، ومن ثم كان لهم العفو عنه ، كما كان لهم طلبه ، وإذا طلبوه لم يسع القاضي أن يعفو عنه بل ولا لرئيس الدولة أن يعفو عن القاتل ما دام أولياء القتيل طلبوا القصاص ، لأن القصاص من حقوقهم أو الغالب فيه حقهم ، فلا يمكن لأحد أن يتصرف فيه بغير رضاهم . أما في القوانين الوضعية فالنظرة تختلف ، لأن هذه القوانين تجعل عقوبة القاتل من حق المجتمع لا من حق أهل القتيل ، وبالتالي فلا يترتب على عفوهم عنه اسقاط العقوبة ، كما أن للمجتمع ممثلاً برئيس الدولة أو غيره ، أن يعفو عن القاتل ، أو يبدل عقوبة الإعدام بغيرها . والنظرة الفاحصة في جريمة القتل العمد تبين أن ضرر هذه الجريمة يقع أولا وبصورة مباشرة على المجني عليه وأهله ، فهم الذين اكتووا بنار هذه الجريمة ولحقهم الأذى والضرر المباشر بفقدهم عزيزهم ، وإن ضررهم هذا والمهم وأذاهم أشد وأكثر بكثير من تضرر المجتمع وأذاه

والله ، فمن الطبيعي والعدل أن يكون حقهم في القصاص من الجاني اقل من حق المجتمع ، ثم ان في تمكينهم من القصاص حسماً للجريمة واطفاء لثار الغضب وطلب الثار في نفوسهم ، وفي الحيلولة بينهم وبين ذلك ابقاء لجذور الجريمة فقد يندفع أهل القتل لقتل الجاني بعد حبسه ، كما يحدث هذا كثيراً ، ويقال أيضاً : إن في القصاص من القاتل واعطاء حق القصاص لأهل القتل ردعاً مؤثراً وزجراً كافياً لمن تسول له نفسه ازهاق روح البريء لأن الانسان يحب ذاته ويحرص عليها ويخاف من فواتها ، فينزجر عما يؤدي الى ذلك إذا ما علم أن القصاص من حق أولياء القتل وأنه لا يمكن للقاضي ، ولا رئيس الدولة العفو عنه إذا ما طلب أهل القتل القصاص منه . ولهذا كله رأينا أن جرائم القتل قليلة يوم كان نظام القصاص الشرعي هو المطبق السائد في البلاد الاسلامية ، وان جرائم القتل ازدادت ولا تزال في ازدياد عندما نحت عقوبة القصاص الشرعية ، فكيف بعد هذا يمكن لمنصف أن يعترض على عقوبة القصاص الشرعية ، والنظر السديد يؤيدها والواقع يشهد بصحتها وبكفايتها للزجر والردع وأثرها في حفظ حياة الناس وصدق الله العظيم إذ يقول « **ولكنم في القصاص حياة يا أولي الألباب** » .

ولا بد هنا من الإشارة الى أن هذا الحجاج والمناقشة إنما يساقان على سبيل التنزل واسكات المعارض بنفس اعتراضه ، وإلا فإن المؤمن بالله وباليوم الآخر وبدن الاسلام لا يجوز له الاعتراض على شرع الله لأن الاعتراض عليه نوع من الارتداد عن دين الاسلام ، وان من شرط الايمان الحكم بما شرعه الله والرضى به ، قال تعالى « **فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً** » .

٥٠٠ - واما اعتراضهم في الدية وانها تحميل لغير الجاني وان هذا يناقض مبدأ قصر المسؤولية على من قام فيه سببها ، فالجواب أن مبدأ قصر المسؤولية على من قام فيه سببها المستفاد من قوله تعالى « **ولا تزر وازرة وزر اخرى** » مبدأ قائم في الشريعة غير منسوخ ولا معطل ، وليس في تشريع الدية مناقضة له أصلاً ، لأن ايجاب الدية على العاقلة في القتل الخطأ ، إنما كان بناء على التعاون والمواساة ، لأن المخطيء من حقه أن يعان ، وان أولى من يعينه أهله واقرباؤه من عصيته الذين يرثونه بعد موته ، فمن باب الغنم بالغرم وجب عليهم مواساته والاشتراك معه في الدية ،

وفي هذا الاشتراك تسهيل على اهل المجني عليه الظفر بالدية لأن مبلغها كبير وامكان ادائها من الجاني ضعيف ، في حين ان تحميل العاقلة بها سيجعل ما يصيب الواحد منهم مبلغاً يسيراً سهل عليه اداؤه فيسهل على اهل القتل الظفر به كما قلنا . وقد ذهب بعض الفقهاء الى تعليل آخر في وجوب الدية على العاقلة خلاصته ان عصبية القاتل خطأ كان عليهم ان يراقبوه ويوجهوه لئلا يقع في الرعونة والطيش فيقتل غيره خطأ ، فاذا لم يفعلوا ذلك كان خطأ منهم وتقصيراً في واجبهم في مراقبة بعضهم بعضاً فيتحملون جزاء تقصيرهم بتحميلهم الدية مع الجاني .

الخلاصة

٥٠١ - والخلاصة ان نظام الجزية والعقوبة نظام عادل قام على أسس متينة واحاطة تامة بما يصلح له امر الناس ، وبمراعاة غرائز الناس ، مما يؤدي الى قمع او تقليل الاجرام فيهم ، مع عدالة تامة في تقدير العقوبة وجعلها بقدر الجريمة ، وفي تطبيق العقوبة على الجميع . وقد رأينا تهافت اعتراضات المعارضين على الحدود والقصاص والديات ، اما التعزير فاعتراضهم عليه قليل جداً ، بل إن نظام التعزير مما انفردت به الشريعة الاسلامية ، وهو احدث ما ينادي به في الوقت الحاضر علماء القانون الجنائي . وإذا علمنا ان نطاق العقوبات التعزيرية اوسع بكثير من نطاق الحدود والقصاص علمنا مدى متانة القانون الجنائي الاسلامي وامتيازه على ما سواه من القوانين الوضعية ، ووفائه بحاجات الناس وقيامه بتوفير الامن والاطمئنان لهم مما لا يجاريه في ذلك ، ولا يقاربه فيه أي قانون وضعي ، وهذا من بعض دلائل تنزل شرعة الاسلام من الله جل جلاله .

الفصل الخامس

مَقاصِدُ الإسلام

تحقيق مصالح العباد في العاجل والآجل

٥٠٢ - ان مقاصد الاسلام - التي دل استقراء نصوص الشريعة عليها - هي تحقيق مصالح العباد ودرء المفساد والاضرار عنهم في العاجل والآجل ، وبهذا كله تتحقق لهم السعادة الحقة في حياتهم هنا وحياتهم هناك . وبهذا صرح المحققون من علماء الاسلام ، قال الامام العز بن عبد السلام « إن الشريعة كلها مصالح : إما ذرء مفساد أو جلب مصالح » (٢٦٧) . وقال شيخ الاسلام ابن تيمية « أن الشريعة الاسلامية جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها » (٢٦٨) وقال تلميذه الامام ابن قيم الجوزية « الشريعة مبناها واساسها على الحكم ومصالح العباد في المعاش والمعاد وهي عدل كلها ورحمة ومصالح كلها وحكمة كلها » (٢٦٩) . وقال الشاطبي في موافقاته : « انها - اي الشريعة - وضعت لمصالح العباد » (٢٧٠) .

والواقع أن ما ذكره هؤلاء الائمة الاعلام حق ووصف ثابت للاسلام تدل عليه نصوصه كما قلنا . ويكفي هنا أن نذكر نصاً في تعليق رسالة محمد صلى الله عليه وسلم يتضمن ما قالوه ، قال جل جلاله ، « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » وإنما

(٢٦٧) التواعد للعز بن عبد السلام ج ١ ص ٩ .

(٢٦٨) منهاج السنة النبوية لابن تيمية ج ١ ص ١٤٧ ، ج ٢ ص ٢٤٠ ، ج ٢ ص ١١٨ .

(٢٦٩) اعلام الموقعين ج ٣ ص ١ .

(٢٧٠) الموافقات للشاطبي ج ٢ ص ٦ .

كانت رسالته عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين لأنها تتضمن تحقيق المصالح للعباد في دنياهم وآخرتهم وتندأ عنهم المفاسد والأضرار .

أنواع مصالح العباد

٥٠٣ - ومصالح العباد التي يعنى بها الاسلام ايجاداً وحفظاً ، هي ثلاثة :
المصالح الضرورية والحاجية والتحسينية ، وقد شرع الاسلام من الاحكام ما يحقق هذه المصالح ويحفظها فيتحقق للناس سعادتهم في الدنيا والآخرة ، وقد فصلنا القول في هذه المصالح فلا نعيده (٢٧١) .

مقيار المصلحة والمفسدة

٥٠٤ - مقيار المصلحة والمفسدة هو الاسلام ، فما شهد له الاسلام بالصالح فهو المصلحة وما شهد له بالفساد فهو المفسدة ، والخروج عن هذا المقيار معناه اتباع الهوى ، والهوى باطل لا يصلح لتمييز الصلاح من الفساد ، قال تعالى : « يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله » فليس هناك إلا الحق والهوى ، والحق هو ما أنزله الله وفيه بيان للمصلحة والمفسدة ، وما عداه الهوى وهو باطل وفيه فساد للناس . فالمصلحة إذن في اتباع الحق المنزل من عند الله وهجر ما سواه .

عجز الانسان عن إدراك المصلحة والمفسدة

٥٠٥ - والانسان عاجز بطبيعته عن إدراك المصالح الحقيقية وطريق الوصول إليها في الدنيا والآخرة ، وإذا أدرك بعضها في الدنيا فانه عاجز عن معرفة مصالحه في الآخرة وطريق الوصول إليها ، وإنما يستطيع ذلك إذا سار خلف الشريعة واستنار بنورها ووقف عند حدودها ووزن الأمور بميزانها .

مصلحة الانسان الحقيقية في اتباع ما أنزل الله

٥٠٦ - ومصلحة الانسان الحقيقية في اتباعه ما أنزل الله وإقامة أمور الدنيا

(٢٧١) راجع الفقرة (٧٥ - ٨٤) من هذا الكتاب .

وفق النظام الاسلامي ، لان في ذلك تحقيقاً مؤكداً لمصالحه الحقيقية وسعادته في الدنيا . ومع هذه السعادة الدنيوية سعادة عظمت له في الآخرة بالظفر برضوان الله والدخول الى دار النعيم . وهذا من مزايا الاسلام العظيم ، فان تطبيق احكامه واتباع تعاليمه ومناهجه في الحياة لا يفوت على الانسان الحياة الطيبة في الدنيا - كما يظن بعض الجاهل - بل يحققها له على وجه سليم خال من العثار والشطط ، وإن هذه الحياة القائمة على معاني الاسلام تسهل له سلوك سبيل الآخرة بيسر وسلامة حتى توصله الى الله تعالى راضياً مرضياً ، بخلاف المعاني غير الاسلامية فانها تكدر حياة الانسان وتشقيه في الدنيا وتقطع صلته بالله ولا توصله في الآخرة إلا الى النار .

مصالح الدنيا معتبرة بمصالح الآخرة

٥٠٧ - يقول الفقيه الشاطبي : « المصالح المجتلبة شرعاً ، والمفاسد المستدفة انما تعتبر من حيث تمام الحياة الدنيا للحياة الأخرى ، لامن حيث اهواء النفوس في جلب مصالحها العادية أو درء مفاسدها العادية » (٢٧٢) .

ومعنى هذا الكلام ان تقدير الاسلام لمصالح العباد وتشريعه الاحكام والمناهج لتحصيلها ، إنما يقصد من ذلك كله تهيئتهم للظفر بسعادة الآخرة . فمصالح الدنيا ، في الحقيقة ، ليست مطلوبة لذاتها وإنما هي وسيلة لمصالح الآخرة . فأي شيء يعارض ظفره بسعادة الآخرة يجب أن يترك أو يؤخر ، وأي شيء يؤدي الى سعادته في الآخرة يجب أن يؤخذ ويقدم ، فلا يجوز التفريط بالآخرة من أجل الدنيا ومنافعها الزائلة ، قال تعالى « فاما من طفى وأثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي الماوى ، واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى » . وفي هذا المعنى قال الامام الشاطبي في موافقاته « والمصالح والمفاسد الاخرية مقدمة في الاعتبار على المصالح والمقاصد الدنيوية باتفاق ، إذ لا يصح اعتبار مصلحة دنيوية تخل بمصالح الآخرة ، فمعلوم أن ما يخل بمصالح الآخرة غير موافق لمقصود الشارع فكان باطلا » (٢٧٢) . فالممنوع إذن تقديم الدنيا على الآخرة ، وليس المنوع تحصيل الدنيا واستعمالها للآخرة ، قال تعالى « وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا »

(٢٧٢) الموافقات للشاطبي ج ٢ ص ٢٨٤ .

(٢٧٣) الموافقات ج ٢ ص ٢٨٧ .

فالدنيا مزرعة الآخرة ، ومتاعها وسيلة للوصول إليها ، فلا يجوز تخريب المزرعة ، ولا الخروج منها على وجه الفرار لأن الإنسان جاء إليها ليعمل الخير ويستزود بزيادة التقوى ويفني عمره في ذلك ، ولكن عليه أن لا ينسى هذه المهمة فيجعل الدنيا مقصودة وغايته ، وقد أرادها الله وسيلة للآخرة وخادمة لها لا مزاحمة لها ، فإذا تعارضت مصلحته الدنيوية مع مصلحته الآخروية ، قدم الثانية على الأولى غير آسف عليها ، لأنه غير مغبون ولا خاسر في هذا التقديم ، لأن المصلحة الكبرى تقدم على الصغرى في نظر الإسلام وفي نظر العقلاء ، ومصلحة الآخرة أكبر قطعاً من مصلحة الدنيا ، لأن تقييم المصلحة إنما يكون بقدر ما فيها من لذة وراحة ومنفعة من حيث الكم والكيف ، ويقدر دوامها للإنسان ، ولا شك أن مصلحة الآخرة أعظم من مصلحة الدنيا من هاتين الناحيتين ذلك أن ما في الدنيا من لذائذ ومنافع وراحة لا يقاس بما في الآخرة كمّاً ولا كَيْفاً ، فإن لذائذ الدنيا مشوبة بالمنغصات وتافهة من حيث الكيف والكم ، أما الآخرة ، فلذائذها خالصة من المنغصات والمكدرات ، وفريدة من حيث نوعها وكيفيتها ، وفيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، وفيها رضوان الله ورؤية وجهه الكريم والقرب منه في جنات النعيم ، وكل هذه الأمور العظام لا يساوي اليسير منها كل نعيم الدنيا . وأما من حيث الدوام فإن سعادة الآخرة ولذائذها دائمة غير منقطعة ، بينما نعيم الدنيا ولذائذها منقطعة قطعاً ، فهي لا تتجاوز عمر الإنسان ، إذا فرضنا أنه يتنعم في عمره كله ، وأية نسبة بين سعادة مقدرة بعمر الإنسان القصير المتناهي ، وسعادة الآخرة الدائمة لمدة غير متناهية ؟ فالمسلم العاقل لا يمكن أن يؤثر الدنيا على الآخرة أبداً ، لأن الشرع يأمر بتقديم الآخرة ، والحساب يقتضي هذا التقديم ، ومصلحة الإنسان تدعو إلى هذا التقديم ، وهذا هو الحق وماذا بعد الحق إلا الضلال والجهل والخسران المبين .

1871

الباب الثاني

الدّاعي

تمهيد

٥٠٨ - الداعي هو المكلف شرعاً بالدعوة إلى الله ، فلا بد من التعريف به وبيان أدلة تكليفه . والداعي وهو يقوم بهذا التكليف الشرعي يحتاج الى عدة تعينه على أداء ما كلف به وتسهيل عليه هذه المهمة العظيمة . كما يحتاج الى نوع معين من الاخلاق الاسلامية أكثر مما يحتاجه غيره ، وعلى هذا سنقسم هذا الباب إلى ثلاثة فصول :

الفصل الاول - التعريف بالداعي

الفصل الثاني - عدة الداعي

الفصل الثالث - اخلاق الداعي

الفصل الأول

التعريف بالداعي

الداعي الأول

٥٠٩ - الداعي الأول إلى الله تعالى ، بعد أن أنعم الله علينا بالاسلام هو رسولنا الكريم محمد صلى الله عليه وسلم . قال تعالى « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً » . وقد كرر القرآن الكريم الخطاب إلى الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم يأمره بالدعوة إلى الله والاستمرار عليها وعدم التحول عنها ، فمن هذه الآيات الكريمة قوله تعالى « وادع إلى ربك أنك لعلى هدى مستقيم » (٢٧٤) وقوله تعالى « وادع إلى ربك ولا تكون من المشركين » (٢٧٥) وقوله تعالى « قل إنما أمرت أن أعبد الله ولا أشرك به ، إليه أدعو وإليه مآب » (٢٧٦) وقد ظل صلى الله عليه وسلم يدعو إلى ربه تبارك وتعالى حتى أتاها اليقين من ربه وصار إلى جواره الكريم راضياً مرضياً فجزاه الله عن المسلمين خير الجزاء .

الدعوة إلى الله وظيفة رسل الله

٥١ - والواقع ان الدعوة إلى الله هي وظيفة رسل الله جميعاً ، ومن أجلها بعثهم الله تعالى إلى الناس ، فكلهم بلا استثناء دعوا أقوامهم ومن أرسلوا إليهم إلى

(٢٧٤) سورة الحج ، الآية ٦٧ .

(٢٧٥) سورة القصص ، الآية ٨٧ .

(٢٧٦) سورة الرعد ، الآية ٣٦ .

الايمان بالله وأفراده بالعبادة على النحو الذي شرعه لهم ، قال تعالى عن نوح عليه السلام ((لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه ، فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره)) (٢٧٧) وقال تعالى عن هود عليه السلام ((والى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره)) (٢٧٨) ، وعن صالح قال تعالى ((وإلى ثمود أخاهم صالحاً ، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره)) (٢٧٩) ، وعن شعيب عليه السلام ، قال تعالى ((وإلى مدين أخاهم شعيباً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ...)) (٢٨٠) .

وهكذا جميع رسل الله دعوا إلى الله ، الى عبادته وحده ، والتبرؤ من عبادة ما سواه ، قال تعالى : ((ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت)) فرسل الله هم الدعوة إلى الله ، وقد اختارهم الله لحمل دعوته وتبليغها الى الناس .

الامة شريكة لرسولها في وظيفة الدعوة الى الله

٥١١ - ذكرنا في الفقرة السابقة ان الداعي الاول إلى الله تعالى هو رسولنا صلى الله عليه وسلم ، وذكرنا الآيات الكريمة التي تأمره عليه الصلاة والسلام بالدعوة الى الله ، وهذه الآيات يدخل فيها المسلمون جميعاً ، لأن الأصل في خطاب الله لرسوله صلى الله عليه وسلم دخول أمته فيه إلا ما استثنى ، وليس من هذا المستثنى أمر الله تبارك وتعالى بالدعوة إليه ، ومعنى ذلك ان الله تعالى أكرم هذه الامة الإسلامية وشرفها أن اشركها مع رسوله الكريم في وظيفة الدعوة إليه . وهذا التشريف والتكريم لا يستفاد فقط من الخطابات الالهية لرسوله بالدعوة إليه كما ذكرنا وإنما هو صريح الآيات الكثيرة في القرآن ، قال تعالى ((كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر)) فهذه الآية الكريمة أفادت معنيين : الأول خيرية هذه الامة ، والثاني انها حازت هذه الخيرية لقيامها بوظيفة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهي وظيفة

• (٢٧٧) سورة الاعراف ، الآية ٥٩ .

• (٢٧٨) سورة هود ، الآية ٥٢ .

• (٢٧٩) سورة الاعراف ، الآية ٧٣ .

• (٢٨٠) سورة الاعراف ، الآية ٨٥ .

رسول الله ورسول الله جميعاً ، وأول ما يدخل في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الدعوة إلى الله وحده والبراءة من الشرك بأنواعه . بل إن القرآن الكريم جعل من صفات المؤمنين الدعوة إلى الله ، بخلاف المنافقين الذين يصدون عن سبيل الله ويدعون إلى غيره ، قال تعالى « **وَالْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَمُرُّونَ بِالْمُنْكَرِ لَكْرِيمَةٌ** : (فجعل الله تعالى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فزقاً بين المؤمنين والمنافقين ، فدل على أن أخص أوصاف المؤمنين الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ورأسها الدعاء إلى الإسلام) (٢٨١) . وأضيف إلى ذلك أن الله تبارك وتعالى ، بهذه الآية ، وصف الأمة الإسلامية بما وصف به رسوله صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى عن رسوله : « **يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ** » (٢٨٢) .

من هو المكلف بالدعوة إلى الله

٥١٢ - ومما ذكرنا يتضح بجلاء أن المكلف بالدعوة إلى الله هو كل مسلم ومسلمة لأن الأمة الإسلامية تتكون منهم ، فكل بالغ عاقل من الأمة الإسلامية - وهي المكلفة بالدعوة إلى الله - مكلف بهذا الواجب ، ذكراً كان أو أنثى ، فلا يختص العلماء ، أو كما يسميهم البعض رجال الدين ، بأصل هذا الواجب ، لأنه واجب على الجميع ، وإنما يختصون بتبليغ تفاصيله وأحكامه ومعانيه نظراً لسعة علمهم به ومعرفتهم بجزئياته . ويزيد الأمر وضوحاً - وهو أن المكلف بالدعوة إلى الله تعالى هو كل مسلم ومسلمة - قول ربنا جل جلاله : « **قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ** » (٢٨٣) . فأتباع الرسول صلى الله عليه وسلم المؤمنون به ، يدعون إلى الله على بصيرة أي علم ويقين ، كما كان رسولهم صلى الله عليه وسلم عليه وسلم يدعو إلى الله على بصيرة ويقين . ومعنى ذلك أن من اللوازم الضرورية لإيمان المسلم أن يدعو إلى الله ، فإذا تخلف عن الدعوة دل تخلفه هذا على وجود نقص

(٢٨١) تفسير القرطبي ج ٤ ص ٤٧ .

(٢٨٢) سورة الأعراف ، الآية ١٥٧ .

(٢٨٣) سورة يوسف ، الآية ١٠٨ .

أو خلل في إيمانه ، يجب تداركه بالقيام بهذا الواجب ، واجب الدعوة إلى الله . قال الإمام ابن كثير في تفسير هذه الآية « يقول الله تعالى إلى رسوله صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أن هذه سبيله أي طريقته ومسلكه وسنته وهي الدعوة إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، يدعو إلى الله بها على بصيرة من ذلك ويقين وبرهان ، هو وكل من اتبعه يدعو إلى ما دعا إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم على بصيرة ويقين وبرهان عقلي وشرعي » (٢٨٤) . وفي الحديث الشريف الذي رواه الإمام البخاري عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فليبلغ العلم الشاهد الغائب » (٢٨٥) ويدخل في معنى الشاهد كل مسلم علم من أمر الإسلام شيئاً .

٥١٣ - والدعوة إلى الله ، وهي واجب على كل مسلم ومسلمة ، كما قلنا ، قد تؤدي بصورة فردية ، وقد تؤدي بصورة جماعية ، وإذا أردنا الدقة بالتعبير قلنا : إن هذا الواجب يؤدي على نحوين : الأول ، نحو فردي بأن يقوم به المسلم بصفته فرداً مسلماً ، والثاني ، يؤدي هذا الواجب أو جانباً منه بصفته فرداً في جماعة تدعو إلى الله تعالى . يدل على هذا كله قول الله تبارك وتعالى « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » قال الإمام ابن كثير في تفسير هذه الآية « والمقصود من هذه الآية أن تكون فرقة من هذه الأمة متصدية لهذا الشأن ، وإن كان ذلك واجباً على كل فرد من الأمة بحسبه ، كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فليسهه ، فإن لم يستطع فليقلعه ، وذلك أضعف الإيمان » . والواقع أن تجمع الدعوة للقيام بواجب الدعوة بصورة جماعية ، يكون ضرورياً كلما كانت مهمة الدعوة جسيمة ، كما لو أريد نشر الدعوة إلى الله في المجتمعات الوثنية الجاهلية التي عشت فيها الشيطان وبيض وصد أهلها عن سبيل الله وأركسهم في حماة الشرك كما في الاقطار الوثنية في أفريقيا ونحوها ، فإن مثل هذه الاقطار تحتاج إلى جهود كبيرة جداً ومنظمة لنشر الدعوة إلى الله وتعليمهم أمور الإسلام مما لا يقوى عليه جهد فرد ولا جهود مبشرة لبعض الافراد . ويؤيد هذا التبشير بالإسلام على شكل جماعي ،

(٢٨٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٩٥ - ١٩٦ .

(٢٨٥) صحيح البخاري ج ١ ص ٦٢ - ٦٣ .

ما جاء في السنة النبوية ، ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر من يسلم بالتحول الى دار الهجرة ليضم جهده الى جهود المسلمين وتوجيهها التوجيه السليم من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كما اننا نجد في قوله تعالى « **وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان** » دليلا آخر على مشروعية التجمع والدعوة الجماعية ، بل ووجوبها إذا كان انبر لايمتن تحصيله بدون ذلك . وقد اشار الامام ابو حنيفة ، على ما رواه الجصاص عنه ، الى ضرورة التجمع على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وتوجيه الجهود الجماعية لتحقيق هذا المقصود .

شبهات واعتراضات

٥١٤ - قد يتوهم البعض ان واجب الدعوة إلى الله لا يلزمه ، لانه ليس من رجال الدين ، وإن هذا الواجب واجب كفائي يجب على العلماء فقط لا على الجميع بدليل قوله تعالى « **ولكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون** » .

والجواب على ذلك ان تفسير هذه الآية الكريمة ، كما نقلناه عن ابن كثير ، الفقرة السابقة « ان تكون فرقة من هذه الامة متصدية لهذا الشأن وإن كان ذلك واجبا على كل فرد من الامة بحسبه » . وجاء في تفسير الرازي بصدد هذه الآية : « في قوله تعالى « **منكم** » قولان : احدهما : ان «من» هاهنا ليست للتبعيض لدليلين : الأول : ان الله تعالى اوجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على كل الامة في قوله « **كنتم خير امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر** » . الثاني : هو انه لا مكلف الا ويجب عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، إما بيده او بلسانه او بقلبه ، ويجب على كل احد دفع الضرر عن النفس . إذا ثبت هذا فنقول : معنى هذه الآية كونوا امة دعاء الى الخير آمرين بالمعروف ناهيين عن المنكر ، واما كلمة « من » فهي هنا للتبيين ، لا للتبعيض كقوله تعالى « **فاجتنبوا الرجس من الاوثان** » . ثم ذكر الرازي القول الثاني وهو ان (من) للتبعيض لأن « في القوم من لا يقدر على الدعوة ولا على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر » ثم قال عن اصحاب هذا القول : ان

هذا التكليف مختص بالعلماء لان الدعوة الى الخير مشروطة بالعلم بالخير وبالمعروف وبالمنكر ، فثبت ان هذا التكليف متوجه على العلماء لا على الجهال ، والعلماء بعض الامة « (٢٨٦) » . وبنفس هذا المعنى وذكر القولين في هذه الآية ، جاء تفسير القرطبي وتفسير الجصاص (٢٨٧) والواقع ان القول الذي ذكره الرازي اصح لما استدل به أصحابه ، وهو ما ذكره ابن كثير بعبارته الدقيقة التي ذكرناها ، إذ جعل الوجوب على كل فرد ، مع لزوم وجود فرقة متصدية لشأن الدعوة الى الخير . والحقيقة ان هناك شيئاً من الالتباس في فهم هذه المسألة بسبب كلمة (العلماء) التي فسر بها أصحاب القول الثاني كلمة « **ولتكن منكم امة** » الواردة في الآية باعتبار ان الدعوة الى الخير مشروطة بالعلم . والسبب الثاني لهذا الالتباس متأثر من فهم الفرض الكفائي . فلا بد من توضيح هذين الامرين ، فنقول :

لاشك ان الدعوة الى الخير ، واعلاها الدعوة الى الله ، مشروط لها العلم ولكن العلم ليس شيئاً واحداً لا يتجزأ ولا يتبعض وإنما هو بطبيعته يتجزأ ويتبعض ، فمن علم مسألة وجعل أخرى فهو عالم بالأولى جاهل بالثانية ، ومعنى ذلك انه يعد من جملة العلماء بالمسألة الأولى ، وبالتالي يتوفر فيه شرط وجوب الدعوة الى ما علم دون ما جهل ، ولا خلاف بين الفقهاء ، ان من جهل شيئاً أو جهل حكمه أنه لا يدعو اليه ، لأن العلم بصحة ما يدعو إليه الداعي شرط لصحة الدعوة . وعلى هذا فكل مسلم يدعو الى الله بالقدر الذي يعلمه كما سنبينه فيما بعد ، ويكون هذا المعنى هو المقصود من قولهم : إن الدعوة تجب على العلماء لا على غيرهم ، أي على من يعلم المسألة وحكمها التي يدعو اليها ، سواء كان من عامة المسلمين أو ممن نال حظاً كبيراً من العلم . وبهذا يظهر فساد قول من قال : إن المقصود بالعلماء هم الذين نالوا حظاً كبيراً من العلم دون سواهم ، وقد يسمونهم برجال الدين . لأن هذه التسمية تصدق على كل مسلم فهو من رجال الاسلام وليست مقصورة على فئة منهم . أما الامر الثاني الذي بسببه حصل هذا اللبس ، وهو معنى الفرض الكفائي ، فالمقصود به انه اذا قام به البعض سقط التكليف عن البعض الآخر وان كان واجباً على الكل ، قال الرازي : « ثم قالوا

(٢٨٦) تفسير الرازي ج ٧ ص ١٧٧ - ١٧٨ .

(٢٨٧) احكام القرآن للجصاص ج ٢ ص ٢٩ ، وتفسير القرطبي ج ٤ ص ١٦٥ .

— أي أصحاب القول الأول القائلين بالوجوب على الكل ، وإن كلمة (من) للتبيين وليست للتبعض — إن ذلك وإن كان واجباً على الكل ، إلا أنه متى قام قوم سقط التكليف عن الباقيين ، ونظيره قوله تعالى « **انفروا خفافاً وثقالاً** » وقوله « **إلا تنفروا يعذبكم عذاباً أليماً** » فالأمر عام ، ثم إذا قامت به طائفة وقعت الكفاية وزال التكليف على الباقيين « (٢٨٨) . وقال الجصاص وهو يتكلم عن تفسير الآية « **ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير** . . . » حوت هذه الآية معنيين ، أحدهما : وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والآخر أنه فرض على الكفاية ليس بفرض على كل واحد في نفسه إذا قام به غيره « (٢٨٩) » فقوله : ليس بفرض على كل واحد في نفسه إذا قام به غيره ، يبين المقصود من الفرض الكفائي وهو سقوطه إذا قام به الغير خلافاً للفرض العيني الذي لا يسقط إلا بالقيام به من كل فرد . وعلى هذا فالدعوة إلى الخير وأعلها الدعوة إلى الله ، واجبة على كل مسلم بقدر استطاعته لأن هذه الدعوة من صفات المؤمنين كما بينا ، ولأن الحديث الشريف أمر كل مسلم ومسلمة بإزالة المنكر حسب استطاعته ، فإذا حصل المقصود بفرد أو أفراد لم يطالب الآخرون بإعادة المنكر لازالته ، ولا يؤاخذون لأنهم لم يزيلوه . والشأن في المسلم المبادرة إلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر دون انتظار غيره فقد لا يقوم به الغير فيقع في الإثم . والمسلم يدعو إلى الله باعتباره مسلماً مؤمناً بالله ورسوله ، وقد ذكرنا ، قوله تعالى « **قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين** » فلا بد للمسلم أن يدعو إلى الله ، ولكن لو قدر أنه لم يدع شخصاً معيناً إلى الله أو لم يدع في وقت ، وقام بالدعوة مسلم آخر ، فإن الداعي يؤجر دون الأول ، ولكن لو ترك المسلم الدعوة إلى الله تركاً دائماً مستمراً متعمداً فإنه لا ينضوي تحت مفهوم قوله تعالى « **قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله** . . . » لأن اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم هم الذين يدعون إلى الله .

هذا ومن معاني الفرض الكفائي ، أنه متوجه إلى المسلمين جميعاً بأن يعملوا لتحقيق هذا الفرض ، وعلى القادر فعلاً أن يقوم بهذا الفرض مباشرة ، فيكون معنى

(٢٨٨) الرازي ج ٧ ص ١٧٧ .

(٢٨٩) الجصاص ج ٢ ص ٢٩٠ .

الآية « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » أن يقوم المسلمون بأعداد هذه (الأمة) أي الجماعة المتصدية للدعوة إلى الله وأن يعاونوهم بكل الوسائل ليتحقق المقصود من قيامهم وهو إقامة دين الله ونشر دعوته ، فإن لم يفعل المسلمون ذلك أثم الجميع ، المتاهل للدعوة وغيره (٢٩٠) .

ويقال أيضاً : إن الدعوة إلى الله حتى لو قلنا : إنها تجب على البعض دون البعض الآخر باعتبار أنها من الفروض الكفائية ، فإن الشرط للخروج من عهدة الفرض الكفائي حصول الكفاية بمن يقوم به ، ولما كانت الكفاية غير حاصلة ، فيجب أن يقوم بهذا الواجب كل مسلم حسب قدرته ، لاسيما في زماننا حيث لا يزال الشرك والوثنية والجاهلية تفسى مجتمعات بشرية كثيرة في إفريقيا وأمريكا وغيرها من أقطار الأرض المختلفة ، ونشر الدعوة إلى الله في هذه المجتمعات الجاهلية يحتاج إلى جهود جبارة يشترك فيها جميع المسلمين كل حسب استطاعته ، بماله أو تعليمه ، أو بفكره أو سلطانته .

٥١٥ - وقد يتشبث البعض ، توهماً منه ، بقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم » ليتخلص من واجب الدعوة إلى الله ويبرر قعوده وتقاعدته ، متوهماً أن هذه الآية الكريمة تعفيه من تكليف الدعوة إلى الله ، مادام هو في نفسه صالحاً مهتدياً . إن هذا الوهم تسرب إلى البعض في زمن الصديق أبي بكر رضي الله عنه فخطب في الناس ، وقال « يا أيها الناس انكم تقرؤون هذه الآية الكريمة وتضعونها في غير موضعها : « عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم » ، وأني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الناس إذا راوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يعمهم الله بعقاب » (٢٩١) .

(٢٩٠) قال الشيخ عبد الله دراز بصدد تفسير هذه الآية : ومعنى توجه الطلب إلى الجميع أن ينهضوهم لذلك ويمدوهم له ويعاونوهم بكل الوسائل ليتحقق هذا المهم من المصلحة فإن لم يحصل هذا المهم من المصلحة أثم جميع المكلفين المتاهل وغيره ، الموافقات للشاطبي ج ١ ص ١٧٦ .

(٢٩١) نيل المرام من تفسير آيات الأحكام للسيد محمد صديق حسن خان ص ٢٥١ ، الجصاص

ج ٢ ص ٣١ .

هذا ، ويلاحظ أن في الآية نفسها ما يؤكد وجوب الدعوة الى الله تعالى على كل مسلم ، وينفي الوهم الذي يتشبت به القاعدون ، ذلك أن الله سبحانه وتعالى قال في الآية « **إِذَا اهْتَدَيْتُمْ** » والاهتداء كما قال شيخ الاسلام ابن تيمية « إنما يتم باداء الواجب . فإذا قام المسلم بما يجب عليه من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كما قام بغيره من الواجبات لم يضره ضلال الضلال » (٢٩٢) .

٥١٦ - وقد يتشبت البعض بشبهة أخرى ، وهي أن الباطل انتشر في الأرض ، ولم تعد الدعوة الى الله تنفع شيئاً ، وعلى المسلم أن يهتم بنفسه ويدع امر الخلق . والجواب على هذه الشبهة ، كما سنوضحه فيما بعد ، أن الواجب على المسلم هو القيام بواجب الدعوة الى الله ، سواء حصل المقصود واستجاب الناس أولم يستجيبوا ، وقد حصلت هذه الشبهة لأقوام سالفين قصّ الله لنا من أخبارهم ، وكيف أن الدعاة الى الله ردوا عليهم شبهتهم ، قال تعالى « **وَإِذ قَالَتِ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ؟ قَالُوا مُعِذَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ** . فلما نسوا ما ذكروا به أنجينا الذين ينهون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون » (٢٩٣) . والآية الكريمة تشير الى أهل قرية صاروا ثلاث فرق : فرقة ارتكبت المعاصي ، وفرقة انكرت عليهم ووعظتهم ، وفرقة سكنت عنهم فلم تفعل ولم تنه ولكنّها قالت للمنكرة : « **لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا** » أي : لم تنهون هؤلاء وقد علمتم أنهم قد هلكوا واستحقوا العقوبة من الله فلا فائدة في نهيك إياهم ، فقالت الفرقة المنكرة ، بالجواب الصحيح « **مُعِذَةٌ إِلَى رَبِّكُمْ** » أي : فيما أخذ علينا من واجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فنحن نعتذر إلى ربنا لا نملك إلا أن ندعو هؤلاء العصاة للاقلاع عن معصيتهم والانابة الى ربهم « **وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ** » أي : ولعل هذا الإنكار عليهم ودعوتنا إياهم للانابة الى ربهم والرجوع إليه يدعوهم الى الاستجابة (٢٩٤) . وفي هذا إشارة الى أنه ما دام هناك احتمال قبول الدعوة فلا بد من استمرار الوعظ والارشاد والدعوة الى الله تعالى ليحيا من حي عن بينه ويهلك من هلك عن بينة .

(٢٩٢) الحسبة لابن تيمية ، في مجموعة رسائله ، ص ٢٧٥ .

(٢٩٣) الامراء ، آية ١٦٤ ، ص ١٦٥ .

(٢٩٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٥٧ .

٥١٧ - وقد يتشبث البعض بشبهة أخرى تقوم على فهم سقيم للآية الكريمة « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » فيتمثل بأن الدعوة إلى الله تسبب له تعباً ونصباً لا يستطيع تحمله ، والواقع أن هذه حجة ضعاف الإيمان رقيقى الدين ، فإن التعب المزعوم ينالهم في سعيهم للظفر بمآرب الدنيا التافهة كالحصول على ربح مادي زهيد مثلاً ، فأولى بهم أن يتحملوا شيئاً من التعب في الدعوة إلى الله وفي هذا التعب أجر عظيم لهم . والحقيقة أن التعب المزعوم يسير وبسيط ، فهل هناك تعب شديد في تعليم الجاهل أمور الإسلام ، أو في عرض الإسلام على الكافر الذي لم يسمع بالإسلام ؟ وهل يتعب إذا حرك لسانه بالكلام الطيب أو يتعب فكره إذا فكر في أمور الإسلام ؟ وهل يتعب تعباً لا يطاق إذا تيسر له السفر إلى المجتمعات الوثنية يدعوها إلى الله ؟ ألا ينظر إلى رجال الكنيسة الذين يذهبون ويقضون السنين هناك ؟ إن المسلم أولى منهم بالتبشير ونشر الدعوة إلى الله بين أولئك الوثنيين ، وإن عليه إذا وسوس له الشيطان بالتعب والإرهاق أن يتذكر قول الله تعالى « **إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ** » (٢٩٥) . وعليه أن يتذكر أن أصحاب رسول الله تحملوا كثيراً في الدعوة إلى الله والجهاد في سبيله ، ونذكر على سبيل المثال شيئاً من أخبارهم وجهادهم في سبيل الله ، فقد جاء في كتب السيرة ، أن النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن رجع إلى المدينة ومعه المسلمون بعد معركة أحد جاءه الخبر - أن أبا سفيان ومن معه من المشركين عزموا على الرجوع إلى المدينة - لاستئصال من بقي من المسلمين . فلما صلى الرسول صلى الله عليه وسلم الصبح ، أمر بلالاً فنادى : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم لطلب عدوكم ولا يخرج معنا إلا من شهد القتال أمس . فخرج سعد بن معاذ إلى داره يأمر قومه بالمسير وكلهم جريح فقال : إن رسول الله يأمركم أن تطلبوا عدوكم . فقال أسيد بن حضير - وبه سبع جراحات يريد أن يداويها - سمعاً وطاعة لله ولرسوله ، وأخذ سلاحه ولم يعرج على دواء ، ولحق برسول الله صلى الله عليه وسلم . وجاء سعد بن عبادة قومه ، وجاء أبو قتادة إلى طائفة فبادروا جميعاً ، وخرج من بني سلمة أربعون جريحاً - بالطفيل بن النعمان ثلاثة عشر جرحاً ، وبالحرث بن الصمة عشر جراحات - حتى وافوا رسول الله صلى

الله عليه وسلم فقال لما رآهم : « اللهم ارحم بني سلمة » (٢٩٦) . وهكذا كان صحابة رسول الله وهذا نموذج من جهادهم في سبيل اعلاء كلمة الله ، فهل يستكثر المسلم إذا اتعب نفسه قليلا في الدعوة الى الله ونشر محاسن الاسلام وتعليم الناس مكارم الاخلاق ؟ الا يستحي من نفسه إذا استكثر الجهد البسيط الذي يبذله في الدعوة الى الله ، وصحابة رسول الله يخرجون جرحى للقتال وهم يقولون : سمعاً وطاعة لله ولرسوله .

تعليـل تكليف المسلم بالدعوة الى الله

٥١٨ - ذكرنا في الفقرات السابقة الأدلة الشرعية على وجوب الدعوة الى الله على كل مسلم ومسلمة . ومعنى ذلك أن الاسلام لا يكتفي من المسلم بأن يكون في نفسه صالحاً مهتدياً ، وإنما يريد منه أن يكون مصلحاً وهادياً لغيره ، فما تعليل ذلك ؟ تعليل ذلك من وجوه :

الوجه الأول - إن الله تعالى ارسل رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم الى الناس جميعاً « قل يا ايها الناس اني رسول الله إليكم جميعاً » ورسالته عليه الصلاة والسلام باقية الى يوم الدين . ومقصدها هداية الخلق اجمعين ليفوزوا بالسعادة في الدارين ، ولهذا كانت رسالته رحمة للعالمين « وما ارسلناك إلا رحمة للعالمين » وقد بلغ عليه الصلاة والسلام رسالة ربه ومضى الى جواره الكريم راضياً مرضياً ، فكان لابد للمسلمين من النهوض من بعده وتبليغ دعوة الاسلام الى اهل الارض ليهدوهم بها ويخرجوهم من الظلمات الى النور ، قال تعالى « الر . كتاب انزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم الى صراط العزيز الحميد » (٢٩٧) .

فهم شهداء الله على خلقه ومبلغو رسالته اليهم بعد نبهم « وكذلك جعلناكم امة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً » . إن قيام المسلم بالدعوة الى الله يؤدي أعظم نفع وعون لعباد الله ، لأنه يمد إليهم يداً كريمة تنقذهم مما هم فيه من رجس الشرك والوثنية ، ويضعهم على صراط الله المستقيم ، فيؤدون

(٢٩٦) امتاع الاسماع للمقريزي ص ١٦٧ .

(٢٩٧) سورة ابراهيم ، الآية ١ .

حق ربهم عليهم ، ويحققون الغاية التي من أجلها خلقوا « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » .

الوجه الثاني - إن بقاء الشرك والكفر في الأرض يؤثر عاجلاً أو آجلاً على معاني الاسلام القائمة في أي جانب من جوانب الأرض ، ولهذا يمنع الاسلام المسلم من البقاء في ديار الكفر ويأمره بالتحول الى ديار الاسلام لئلا يفتن في دينه أو يمرض قلبه أو يسلب إيمانه ، قال تعالى « إن الذين توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم ، قالوا فيم كنتم ؟ قالوا كنا مستضعفين في الأرض ، قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ، فاولئك ماواهم جهنم وساءت مصيراً » (٢٩٨) . وقال أهل التفسير في هذه الآية : إنها نزلت « في كل من أقام بين ظهراني المشركين وهو قادر على الهجرة وليس متمكناً من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه مرتكب حراماً بالاجماع » (٢٩٩) وقال الامام مالك « تهجر الأرض التي يصنع فيها المنكر جهرًا ولا يستتر فيها » (٣٠٠) . وعلى هذا فقيام المسلم بدعوة أهل الشرك والكفر الى الله والى دينه ، يفيد ويقيه شرور الكفر .

الوجه الثالث - دفع الهلاك والعذاب عن المسلمين ، قال تعالى « واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة واعلموا ان الله شديد العقاب » . قال ابن عباس رضي الله عنهما : أمر الله المؤمنين الا يقرؤا المنكر بين أظهرهم فيعمهم العذاب أي يصيب الصالح والطالح . وفي مسلم عن زينب بنت جحش أنها سألت النبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : « نعم إذا كثر الخبث » (٣٠١) .

الدعوة الى الله بقدر حال الداعي وقدرته

٥١٩ - وإذ تبين ان الدعوة الى الله واجب على كل مسلم ، فان هذا الواجب يتحدد بقدر حال الداعي وقدرته ، لأن القدرة هي مناط الوجوب وقدره ، فمن لا يقدر لا يجب عليه ، ومن يقدر فالوجوب عليه بقدر قدرته ، ويدخل في مفهوم القدرة العلم

(٢٩٨) النساء : الآية ٩٧ .

(٢٩٩) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٢٢ .

(٣٠٠) تفسير القرطبي ج ٢ ص ٣٩١ .

(٣٠١) القرطبي ج ١ ص ٣٩٠ .

والسلطان . فيجب على العالم مالا يجب على الجاهل ، ويجب على ذي السلطان مالا يجب على غيره من آحاد المسلمين . ولهذا فإن الله سبحانه وتعالى خص بالانذار والوعيد اهل العلم وحذرهم من كتمان الحق الذي عرفوه . قال تعالى « **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ** » . فأوجب الله تعالى على اهل العلم ان يبينوا للناس ما علموا من معاني الاسلام ، وان ينشروها بين الناس لينتقذوهم من أضرار الشرك . وكل من عرف شيئاً من معاني الاسلام فهو عالم بهذا الشيء وعليه تبليغه الى من يجهله فليس العلم شيئاً واحداً لا يتجزأ ولا يتبعض ، وإنما هو قابل للتجزئة ، وكل مسلم يعلم انه لا إله إلا الله وان محمداً رسول الله وان الحساب في يوم القيامة حق وان القرآن كلام الله حق ، وان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وان الصلاة والصيام والحج والزكاة من فرائض الاسلام ، فعليه ان يبلغ ما علمه ، اما ما يجهله فلا يكلف بتبليغه ولا تعليمه لانه يجهله ، وفاقد الشيء لا يعطيه .

والنوع الثاني من القدرة ، وهو السلطان والتمكين في الارض ، فقد اشار القرآن الكريم الى هذا النوع واوجب على اصحابه ان يستعملوا ما وهبه الله لهم من تمكين وسلطان في نشر الدعوة الى الله تعالى واعمار الارض بفضائل الاعمال وعبادة الله تبارك وتعالى ، قال عز وجل « **الَّذِينَ أَنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ** » (٣٠٢) وقد قال اهل التفسير في المراد من اهل التمكين في الأرض : إنهم الولاة ، ومنهم من ادخل فيهم العلماء (٣٠٣) ، والاول اظهر ، وعلى هذا فمن آتاه الله تعالى الملك والسلطان فعليه ان يعمر الأرض بعبادة الله وعلى رأسها الصلاة ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، وعلى رأس المعروف الدعوة الى الله ، وعلى رأس النهي عن المنكر النهي عن الشرك بجميع أنواعه وأشكاله ، وهذا هو مقصود الولاية ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية : « انما نصب الامام لیسامر بالمعروف ، وينهى عن

(٣٠٢) الحج ، الآية ٤١ .

(٣٠٣) القرطبي ج ١٢ ص ٧٢ .

المنكر وهذا هو مقصود الولاية « (٢٠٤) . وقد فقه هذا المعنى ولاية الأمر في الماضي ، فاستعملوا سلطانهم في اقامة دين الله والدعوة اليه . كتب عمر بن عبد العزيز الى عماله في الاقاليم كتاباً جاء فيه « وان من طاعة الله التي أنزل في كتابه ان يدعو الناس الى الاسلام كافة . . فادع الى الاسلام وامر به ، فان الله تعالى قال : « ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال انني من المسلمين » (٢٠٥) . والحقيقة ان قيام ولي الأمر بواجب الدعوة الى الله يؤدي الى نتائج كبيرة جداً ومؤثرة جداً لانه يملك القوة والسلطان ويبيده الأمر والنهي مما يجعله قادراً على التنفيذ اكثر من اي واحد من آحاد الرعية ، ولهذا جاء في الاثر المشهور « أن الله يزع بالسلطان ما لا يزع بالقرآن » . وبقدر قدرة المسلم على الدعوة والتنفيذ يكون واجبه في الدعوة الى الله ومسؤوليته عن ذلك .

الداعي يدعو الى الله في كل وقت وفي جميع احواله وظروفه

٥٢٠ — قلنا : إن الدعوة الى الله واجب على المسلم فهو يؤديه بهذا الاعتبار . .

وواجب الدعوة الى الله ليس له وقت محدد كالصلاة والصيام ، ولهذا فان هذا الواجب يؤديه المسلم في جميع الاحوال والظروف وفي كل وقت يتيسر له فيه اداؤه ، قال تعالى مخبراً عن نوح عليه السلام « قال ربي اني دعوت قومي ليلاً ونهاراً . . . ثم اني اعلنت لهم واسررت لهم اسراراً » (٢٠٦) ، وكذلك كان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم (يدعو قومه ليلاً ونهاراً وسراً وجهاً ولم يشغله شيء عن الدعوة الى الله تعالى) (٢٠٧) . والواقع ان الداعي اذا كان صادقاً في دعوته منشغلاً بها لا يفكر إلا فيها ولا يتحرك إلا من أجلها ولا يبتخل عليها بشيء من جهده ووقته ، لم يشغله عنها شاغل أبداً حتى في أخرج الساعات وأضيق الحالات وأدق الظروف ، وهكذا كان رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فعندما هاجر الى المدينة ومعه ابو بكر الصديق رضي الله عنه لقي

(٢٠٤) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ٧٧ .

(٢٠٥) عمر بن عبد العزيز تأليف عبد الله بن عبد الحكم ص ٩٤ .

(٢٠٦) سورة نوح ، الآية ٥ ، ٦ .

(٢٠٧) امتاع الاسماع للمقرئ ص ١٨ .

في طريقه بريدة بن الحصيبي الاسلمي في ركب من قومه فيما بين مكة والمدينة ، فدعاهم الى الاسلام فاسلموا (٢٠٨) . وهذا يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يغفل عن الدعوة الى الله حتى وهو في طريقه مهاجراً الى المدينة والقوم يطلبونه . ويوسف عليه السلام عندما دخل السجن مظلوماً لم يشغله السجن وضيقه عن واجب الدعوة الى الله ولهذا فقد اغتنم سؤال السجينين عن رؤيا رايها ، فقال لهما قبل أن يجيبهما ما أخبرنا الله به « يا صاحبي السجن ارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار ؟ ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما انزل الله بها من سلطان ، إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » (٢٠٩) .

المطلوب من الداعي أن يدعو الى الله وليس المطلوب منه أن يستجيب الناس

٥٢١ - المطلوب من الداعي أن يدعو الى الله ، وهذا هو الواجب عليه ، وليس المطلوب منه أن يستجيب الناس ، قال تعالى « وما على الرسول إلا البلاغ المبين » فإذا كان الرسول غير مكلف إلا بالتبليغ فغيره من احاد الأمة أولى أن لا يكلف بغير التبليغ . وتعليل ذلك من وجهين : الاول : أن القاعدة الاصلية تقول : إن الانسان لا يكلف بفعل غيره أي لا يكلف أن يفعل غيره فعلاً معيناً أو يترك فعلاً معيناً ، لأن هذا من قبيل تكليف ما لا يطاق ، وانما يكلف الانسان أن يفعل هو فعلاً معيناً يتعلق بغيره وقد يحمله على الفعل ، كالدعوة الى الله ، وكالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فالمسلم مطالب ومكلف بأن يأمر بالمعروف ، وقد يستجيب المأمور فيكون أمر الامر سبباً لفعل المأمور وقد لا يستجيب المأمور ، ولهذا مدح الله تعالى احد انبيائه بأنه « وكان يأمر أهله بالصلاة » فالذي يملكه المسلم ويكلف به أن يأمر غيره بالمعروف ويدعوه إلى عبادة الله ولا يكلف بأن يفعل الغير فعلاً معيناً . الوجه الثاني : إن الاستجابة والهداية بيد الله وحده ، فهو الهادي « يهدي من يشاء ويضل من يشاء » والله الحجة على عباده ، ولو شاء لهداهم أجمعين ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . اما هداية التبليغ والبيان والدعوة فهي للرسول ولسائر الدعاة ، فهم المكلفون بها ، قال تعالى لرسوله الكريم صلى الله عليه وسلم « وانك لتهدي الى صراط مستقيم »

(٢٠٨) امتاع الاسماع ص ٤٢ .

(٢٠٩) سورة يوسف ، الآية ٣٩ ، ٤٠ .

مع قوله تعالى في آية أخرى « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » .

الاستمرار على الدعوة الى الله وان لم يستجب احد

٥٢٢ - وإذا كان المطلوب من المسلم أن يدعو الى الله وليس المطلوب منه أن يهدي الناس ، فعليه أن يستمر على الدعوة بلا كلل ولا ملل ولا فتور لأن واجبه البلاغ والتبيين وهذا متعلق به فعليه أن يؤديه كما يؤدي سائر العبادات ، وان لم يستجب له أحد ، ألا ترى ان نوحاً عليه السلام لبث في قومه يدعوهم الى الله الف سنة إلا خمسين عاماً ؟

وهكذا كان رسل الله يدعون اقوامهم مدة حياتهم فمنهم من استجاب له قومه أو بعضهم ومنهم من لم يستجب له أحد . وقال الامام النووي : لا يسقط عن المكلف الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لكونه لا يفيد في ظنه بل يجب عليه فعله فان الذكرى تنفع المؤمنين فان الذي عليه الأمر والنهي لا القبول « (٢١٠) » ووجه الدلالة بهذا القول ان الدعوة الى الله في رأس الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيسري عليها معنى هذا انقول . وبهذا المعنى قال السيوطي في اشباهه (٢١١) . ومما يؤكد وجوب الاستمرار على الدعوة الى الله حرمة اليأس ، واحتمال الاجابة ، لان الامور بيد الله وقلوب العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن قلبها كيف يشاء ، فلا يستطيع الداعي أن يقطع بعدم الاجابة فيجب عليه الاستمرار بالدعوة والوعظ والارشاد حتى يقضي الله أمراً كان مفعولاً .

اجر الداعي على الله لا على العباد

٥٢٣ - الداعي الى الله يؤدي واجباً ويقوم بعبادة امتثالاً لأمر الله ، والاجر على العبادة يناله العابد من الرب الجليل تفضلاً منه واحساناً وعلى هذا فلا يطلب الداعي من أحد من الخلق أجراً على دعوته ولا مالا ولا ثناء ولا جاهاً ولا أي عوض من الاعراض المادية او المعنوية قال تعالى مخيراً عن نوح عليه السلام :

(٢١٠) شرح صحيح مسلم للنووي ج ٢ ص ٢٢ .

(٢١١) الاشباه والنظائر للسيوطي ص ٣٠٧ .

« فان توليتم فما سالتكم من اجر إن اجري إلا على الله وامرت ان اكون من المسلمين » (٢١٢) وقال عن نبينا صلى الله عليه وسلم « قل لا اسالكم عليه اجرا إلا الودة في القربى » اي الا ان ترعوا قرابتي معكم فتسمحوا لي بالدعوة الى الله تعالى ولا تمنعوني منها ولا تصدوا الناس عنها . وهكذا شأن جميع رسل الله . يدعون الناس الى الله ولا يبغون منهم جزاء ولا شكورا لان اجرهم على الله الكريم ، قال تعالى « وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى ، قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسالكم اجرا وهم مهتدون » .

مكانة الداعي في الاسلام

٥٢٤ - مكانة الداعي الى الله في الاسلام مكانة عظيمة جداً . فقوله في الدعوة الى الله احسن الاقوال في ميزان الله وهو اصدق الموازين ، قال تعالى : « ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال انني من المسلمين » وهذه الآية كما قال اهل التفسير ، عامة فيمن دعا الى الله وهو في نفسه مهتد يعمل الخير ويؤدي الفرائض ويجتنب المحارم (٢١٣) . ان كلمته في الدعوة الى الله - لاسيما عند الجحود وشيوع التمرد على الله - هي احسن كلمة تقال في الارض وصاحبها بهذه الصفة من الصلاح في نفسه مع استسلامه لله رب العالمين . اما اجر الداعي الى الله فأجر عظيم قال صلى الله عليه وسلم « من دعا الى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً » وفي حديث آخر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضي الله عنه « فوالله لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم » وفي حديث آخر « من دل على خير فله مثل أجر فاعله » .

(٢١٢) سورة يونس الآية ٧٢ .

(٢١٣) تفسير ابن كثير ج ١ ص ١٠٠ .

الفصل الثاني

عُدَّة الدَّاعِي

تمهيد

٥٢٥ - يحتاج الداعي الى الله في اداء مهمته ووظيفته ، التي هي في الاصل وظيفة رسل الله ، الى عدة قوية من الفهم الدقيق والايمان العميق والاتصال الوثيق بالله تعالى هذه هي مقومات عدة الداعي واركانها وإذا فقدتها لم يغن عنها شيء آخر وإذا ضعفت معانيها في نفسه فعليه أن يقويها ، فلا بد من الكلام عنها بما يبين المقصود منها في أبحاث متتالية.

المبحث الاول

الفهم الدقيق

العلم قبل العمل

٥٢٦ - العلم قبل العمل قال تعالى « فاعلم انه لا إله إلا الله واستغفر »
« فاعلم انه لا إله إلا الله واستغفر » . والواقع ان تقديم العلم على اي عمل ضروري
للعامل حتى يعلم ما يريد ليقصده ويعمل للوصول إليه . وإذا كان سبق العلم لأي
عمل ضرورياً ، فانه أشد ضرورة للداعي الى الله ، لأن ما يقوم به من الدين ومنسوب
الى رب العالمين فيجب أن يكون الداعي على بصيرة وعلم بما يدعو اليه وبشرعية
ما يقوله ويفعله ويتركه فاذا فقد العلم المطلوب واللازم له كان جاهلاً بما يريد ووقع
في الخطأ والخلط والقول على الله ورسوله بغير علم فيكون ضرره أكثر من نفعه
وافساده أكثر من اصلاحه ، وقد يأمر بالمنكر وينهي عن المعروف لجهله بما أخله
الشرع وأوجبه وبما منعه وحرمه . فيجب إذن لكل داع الى الله تعالى : العلم
بشرع الله وبالحلال والحرام وبما يجوز وما لا يجوز وبما يسوغ فيه الاجتهاد وما
لايسوغ ، وما يحتمل وجهين أو أكثر وما لا يحتمل . والعلم ما قام عليه الدليل
الشرعي من كتاب الله أو سنة رسوله أو من أدلة الشرع الأخرى . وعلى المسلم أن
يستزيد من هذا العلم الشرعي النافع ليعرف موضوع دعوته وليكون فيها على بصيرة
وبيئة فلا يأمر إلا بحق ولا ينهى إلا عن باطل .

فضل العلم

٥٢٧ - وفضل العلم وأهله معروف غير منكور نطق به القرآن الكريم ورفع
شأنه واكدته السنة النبوية وأمر الله بالتزود منه وطلب المزيد منه قال تعالى « وقل
ربي زدني علماً » « يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اوتوا العلم درجات » وفي السنة

النبوية « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » واستشهد الله تعالى بأهل العلم على أجل مشهود به وهو توحيد الله وقرن شهادتهم بشهادته وشهادة الملائكة وهذه تركية لهم وتعديل وتوثيق لأن الله تعالى لا يستشهد بمجروح قال تعالى « شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم » .

وأهل العلم لا ينفعون أنفسهم فقط وإنما ينفعون غيرهم بما يرشدونهم إليه ويدلونهم عليه ويوصلونهم به إلى ربهم ، فالناس كما قال الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى : إلى العلم أحوج منهم إلى الطعام والشراب لانهم يحتاجون اليهما في اليوم مرة او مرتين ، وحاجتهم إلى العلم بعدد أنفاسهم ، ومن أجل هذا كله كان طلب العلم افضل من صلاة النافلة ، وبهذا قال الشافعي وأبو حنيفة ومالك وغيرهم من أئمة المسلمين ، وجاءت السنة النبوية بالبشارة لهم ، ففيها : « أن العالم ليستغفر له من في السماوات ومن في الأرض ، وإن الله تعالى وملائكته يصلون على معلمي الناس الخير » (٢١٤) فعلى الداعي المسلم أن يحرض أن يكون دائماً من المتفقيين في الدين ، العلماء بأحكامه المعلمين للناس الخير حتى يصيبه ما نطقت به هذه الآيات والاحاديث .

الفهم الدقيق

٥٢٨ - ومن العلم العزيز النادر الذي يغفل عنه الكثيرون مع دلالة القرآن عليه وتصريحه به والدعوة اليه ، علم طريق الآخرة الذي يهيج القلب ويزعجه ويدفعه إلى سلوكه ، ويشعر صاحبه بغريته في الدنيا وقرب رحيله عنها إلى سفر بعيد لا يرجع بعده إلى دنياه ولا ينفع فيه زاد إلا التقوى ولذلك فهو دائماً مشغول بأعداد هذا الزاد « وتزودوا فإن خير الزاد التقوى » متطعاً إلى ما هناك ، إلى ما يؤول إليه أمره بعد سفره البعيد ، ليكون مصيره إلى نار جهنم ، وفي ذلك شقاؤه العظيم ، أم يكون مصيره في دار النعيم بجوار الرب الكريم ؟ انه لهذه العاقبة المجهولة ، يكون دائماً بين الخوف والرجاء ، ولكنه خوف العارف لا الجاهل ورجاء العامل لا الغامل . . . أن هذا العلم هو الذي قل وجوده بين الناس وبين طلاب العلم ، وبدونه لا يعتبر العالم

(٢١٤) مدارج السالكين لابن قيم الجوزية ص ٤٦٩ - ٤٧٠ .

عالمًا وان حفظ الشروح والمتون والأحكام وملا رأسه منها ورددها على لسانه . . ان هذا العلم هو لب العلم وغايته وكل مسلم محتاج إليه والعالم أشد حاجة إليه ، والداعي أحوج من الجميع إليه . . ان هذا العلم هو الذي نسميه « الفهم الدقيق » وهو الذي فقهه الصحابة الكرام واشربت به عقولهم وقلوبهم فضنوا بوقتهم أن يذهب سدى في غير طاعة الله ودعوة إليه ، فنشطت جوارحهم في العبادة والجهاد في سبيل الله والدين إليه حتى اتاهم من ربهم اليقين .

الفهم الدقيق يقوم على تدبر معاني القرآن

٥٢٩ - ويقوم الفهم الدقيق على تدبر معاني القرآن وإطالة النظر فيها وترديدتها والوقوف عندها والتفغل في مراميها ومقاصدها ، فان الله تعالى أنزل كتابه ليتدبر الناس آياته لا لمجرد أن يتلوه بلا فهم ولا تدبر . قال تعالى « **كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته وليتذكر أولوا الألباب** » وقال تعالى « **أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها** » ان تلاوة القرآن بتدبر وإمعان تعرف المسلم بالرب الذي يدعو إليه ، وطريق الوصول إليه ، وما للمستجيب من الكرامة إذا قدم عليه ، وتعرفه في مقابل ذلك ثلاثة أخرى : ما يدعو إليه الشيطان وحزبه ، والطريق الموصلة إليه ، وما للمستجيب الدعوة الشيطان من الإهانة والعذاب . ان هذه المعرفة ضرورية للداعي إذ بها تجعله كأنه في الآخرة وان كان هو في الدنيا وتميز له بين الحق والباطل في كل ما اختلف فيه الناس فترية الحق حقاً والباطل باطلا وتعطيه فرقاناً ونوراً يفرق به بين الهدى والضلال والغي والرشاد وتعطيه قوة في قلبه وحياة وسعة وانسراحاً وبهجة وسروراً وتعلقاً بالآخرة وعزوفاً عن الدنيا ، فيصير هو في شأن والناس في شأن آخر (٢١٥) .

أركان الفهم الدقيق

٥٣٠ - معاني الفهم الدقيق التي تكون دعائمه وأركانه كثيرة ، وأهمها في نظرنا اثنان : الأول : فهم الداعي غايته في الحياة ومركزه بين البشر الثاني : تجافيه عن دار الغرور وتعلقه بالآخرة فلنبين المقصود من هذين الركنين .

(٢١٥) مدارج السالكين لابن القيم ج ١ ص ٤٠٢

معرفة الناعي غايته في الحياة ومركزه بين الناس

٥٢١ - ما هي غاية الانسان في الحياة ؟ وهل وراء هذه الغاية نهاية أخرى ؟
أجابنا القرآن الكريم على هذا التساؤل فجعل الناس صنفين : الصنف الاول :
يجعلون غايتهم الأكل والشرب والتمتع بملأ الجسد وليس وراء هذه الغاية عندهم
غاية أخرى ، فهم يهتلون فرص العمر وإيامه ليتمتعوا ما وسعهم التمتع ، فما بعد
هذه الحياة في نظرهم الكليل وقلوبهم الميتة إلا العدم والفناء وهؤلاء شر الخلق ،
واشقاهم قال تعالى : « **والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم** »
فهم صاروا كالدواب والبهائم لا يختلفون عنها إلا في الصورة والشكل وإلا في
دخول النار . تلك هي غاية هذا الصنف اما مركزهم بين الناس ، فهو مركز الاضلال
والافساد ومآلهم جميعاً دخول النار قال تعالى « **أولئك ينعون الى النار ، والله يدعو
الى الجنة والمغفرة بأذنه ويبين آياته للناس لعلهم يتذكرون** » .

الصنف الثاني : وهم الذين عرفوا الحقيقة والغاية ، عرفوا أنهم خلقوا لله
لعبادته ، وأنهم إليه راجعون ، قال تعالى : « **وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون** »
« **يا أيها الانسان إنك كادح الى ربك كدحاً فملاقيه** » فغايتهم عبادة الله وحده ومنها
الجهاد في سبيله والدعوة إليه وعمارة الأرض بفعل الخير وهداية الحيارى إلى الحق
وقيادتهم في دروب الحياة ، تلك غايتهم في الحياة الدنيا ، ووراؤها الغاية العظمى
والعليا : وهي ابتغاء مرضاة الله وحده جل جلاله . قال تعالى « **يا أيها الذين آمنوا
اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم تفلحون** » . وجاهدوا في الله حق
جهاده ، هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم هو سماكم
المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس
فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير »
هذه مهمة المسلم في الحياة وغايته فيها ، عبادة الله وحده وجهاد في سبيله : يجاهد
نفسه حتى يحملها على الطاعة ويبعدها عن المعصية ، ويجاهد بقلمه ولسانه وماله
ويده في سبيل الله حتى تعلق كلمة الله ويستنير البشر بنور الاسلام . وقد اختار الله
تعالى المسلمين لهذه المهمة الخطيرة ، مهمة هداية الناس وقيادتهم للحق واخراجهم من

الظلمات الى النور ، فلا مجال للتخلي عن هذه المهمة الشريفة وهذه المكرمة العظيمة التي اكرم الله بها المسلمين ، بل عليهم ان يقابلوها بالرضى والنهوض بها وشكر الله عليها .

التجافي عن دار الغرور والتعلق بالآخرة

٥٣٢ - لا شيء افسد للقلب من التعلق بالدنيا والركون اليها واشارها على الآخرة فان هذا الفساد يقعد بالمسلم عن التطلع الى الآخرة والعمل لها ، وإتباع الجسد في سبيل الله والدعوة اليه وهيهات لقلب فاسد مريض ان يقوى على مهام الدعوة الى الله . ان الدنيا فيها قابلية الاغراء ، ولهذا وصفها رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله « ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون ، فاتقوا الدنيا واتقوا النساء » وحذرنا الله تعالى من الوقوع في شباكها والتعلق بها « يا ايها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور » .

ووجه الاغراء في الدنيا والاعتراض بها ان فيها مباهج وملذات يحس بها الانسان بجميع حواسه وتهواها نفسه بطبيعتها ، وتؤثرها على ما سواها « كلاب تلعبون العاجلة وتندرون الآخرة » فاذا تركت النفس وشأنها زاد تعلقها والتصاقها بها حتى تصبح هي كل غايتها ومنتهى أملها ومبلغ علمها « فاعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم » . وإذا ما وصلت النفس إلى هذا الحد فقدت حاسة القبول والاعتبار وعند ذلك لا يجدي معها وعظ ولا تذكير ، وبالتالي وبالبداهة لا يصلح صاحب هذه النفس ان يكون داعياً الى الله .

فما هو العلاج لتخليص القلب من اسر الدنيا وتعلقه بها ؟ العلاج في ذلك يتيقن زوال الدنيا ومفارقتها وتيقن لقاء الآخرة وبقاءها ثم يقارن بين الامرين فيؤثر الآخرة على الدنيا . قال تعالى « وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا » وقال تعالى « قل متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلًا » « ما عندكم ينفد وما عند الله باق » وان يحضر في ذهنه هذا الذي تيقنه . وهذه الغاية واستحضارها في الذهن لا تكفي وحدها بل لا بد من قطع التسويف وطول الامل حتى يحس بالغربة في هذه الدنيا ، وانه قد يرحل عنها في أية ساعة ، قال صلى الله عليه وسلم: « إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء وإذا أمسيت فلا تحدث نفسك بالصباح .. » . وقال عليه

الصلاة والسلام : « ما لي والدنيا ، ما انا والدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها » .

وإذا وسوس له الشيطان والقى في روعه أنه شاب قوي موفور الصحة والعافية ، فليطرد وسواسه باستحضار الشباب الذين رحلوا وهم الآن تحت الثرى ، وإذا لج الشيطان في وسوسته فليخرج الى المقابر ويستنطق الراقيدين كم فيهم من الشباب الذين شربوا كأس الموت مبكرين ، ثم ليرجع الى محلته وليعد شيوخ وكهول بلده فسيجدهم أقل من عشر رجال بلده ، ومعنى ذلك أن الموت في الشباب كثير لم ينج منهم إلا القليل وهم الكهول الحاضرون .

فاذا قصر امله في الحياة انبعث الى التجهز للآخرة بعمل الطاعات إذ لا يدري متى ينادى عليه بالرحيل .

فاذا تخلص الداعي المسلم من التعلق بالدنيا وافرغ ما في قلبه من سمومها واقبل على الآخرة احسن بغربة شديدة في الدنيا ولكن مع خفة في روحه واقبال شديد على مراضي ربه وعلى رأسها الدعوة اليه وهداية الحيارى من عباده ، لا يعيقه عن ذلك تعب ولا نصب ولا ألم ولا سفر ولا سهر ولا بذل ولا تضحية ، لأن ذلك كله من الزاد المؤكد نفعه وفائدته في سفره الطويل البعيد الى الآخرة ، بل انه سيجد في تعب راحة ، وفي ألم لذة وفي بذل ربحاً وفي تضحيته عوضاً مضموناً . وليس فيما أقوله خيالاً او مبالغة ، فإن الغريب عن أهله الذي طالت غربته عنهم وازداد شوقه إليهم سيجد لذة وهو يعد أسباب سفره إليهم وإن كان في اعداد ذلك تعب لجسمه وسهر في ليله ومن جرب عرف ...

المبحث الثاني

الايان العميق

حقيقة الايمان العميق

٥٣٣ - نريد بالايمان العميق ، ان الداعي المسلم تيقن بأن الاسلام الذي هداه الله إليه وامره بالدعوة إليه ، حق خالص لانه هدى الله وما عداه باطل وضلال قطعاً ، قال تعالى « قل إن هدى الله هو الهدى » « فماذا بعد الحق إلا الضلال المبين » وان هذا اليقين بأحقية الاسلام صار عند الداعي المسلم كالبدھية وكالواحد زائد واحد ساوي اثنين ، ومن ثم لا تقبل هذه البدھية أي نقاش أو جدال أو شك أو مراجعة أو إعادة نظر . وتيقن أن أي تحول عن هذا اليقين وميل الى غيره يعنى اتباع الاهواء الباطلة التي فيها الضلال وضياح الايمان قال تعالى « قل اني نهيت أن أعبد الذين تمنعون من دون الله قل لا اتبع أهواءكم فقد ضللت إذا وما أنا من المهتدين » (٣١٦) إن هذا الايمان العميق بأحقية الاسلام قائم على علم قطعي وبيئة راسخة لا شك فيها ، وان كذب بها المبطلون الضالون الذين لا يبصرون الحق المنزل من عند الله لا لخفائه ولكن لعمى ابصارهم وموت قلوبهم فلا يتصور ميل الداعي المسلم الى باطلهم ولا يتصور منه الشك في دعوته ، كما لا يتصور ارتياح البصير في بصره إذا وجد نفسه بين العميان ، قال تعالى « قل اني على بينة من ربي وكنتم به ، ما عندي ما تستعجلون به إن الحكم إلا الله يقص الحق وهو خير الفاصلين » (٣١٧) وان هذه البيئة التي اقام عليها الداعي المسلم ايمانه العميق مستمدة من ذات الاسلام وطبيعته لا من شيء خارج عنه ، ولهذا فان ايمانه العميق ينبض به كيانه كله ويسري فيه مسرى الدم ولا يمكن ان يتأثر او يضعف او يزول لأي سبب خارجي مهما كان نوع وطبيعة هذا السبب الخارجي فهو ليس من الذين قال الله فيهم « ومن الناس من يعبد الله على حرف فان

(٣١٦) سورة الانعام ، الآية ٥٦

(٣١٧) سورة الانعام ، الآية ٥٧

« أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخر ذلك هو الخسران المبين » فهذا شأن المنافق أو ضعيف الايمان المرتاب كما قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم « هو المنافق ان صلحت له دنياه اقام على العبادة وإن فسدت عليه دنياه وتغيرت انقلب فلا يقيم على العبادة إلا لما صلح من دنياه فان أصابته فتنة أو شدة أو اختبار أو ضيق ترك دينه ورجع الى الكفر » (٢١٨) .

فايمان الداعي العميق ثابت لا يتزعزع مهما صادفته محنة أو شدة ومهما كانت حاله من ضعف وقلة ، ومهما كان حال الكفرة من قوة ومنعة ، حتى لو بقي وحده في الارض ، وهكذا كان ايمان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع احوالهم يوم كانوا في مكة محاصرين يعذبهم الكفرة ، ويوم هاجروا فارين بدينهم الى الحبشة . ويوم هاجروا الى المدينة ويوم انتصروا في بدر وانكسروا في أحد وحوصروا في الخندق، انهم في جميع تلك الاحوال التي تقلبوا فيها لم يتزعزع ايمانهم ولم يتسرب الى قلوبهم ذرة من الشك في كونهم على الحق وموصولين بالحق ويدعون الى الحق وان الكفرة في ضلال مبين قال تعالى : « له دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم بشيء إلا كباسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالفه وما دعاء الكافرين إلا في ضلال » (٢١٩) ولا يضعف إيمان الداعي انصراف الناس عنه وعدم اجابتهم له . فقد لبث نوح عليه السلام كما اخبرنا الله عنه « فلبث فيهم الف سنة إلا خمسين عاماً » ولم يؤمن له إلا القليل . كما لا يدل انصراف الناس عنه انه مقصر في دعوته ما دام قد أفرغ جهده فالتقصير يعرف - إن وجد - من قلة ما يقدمه الداعي للدعوة لا من عدم اجابة المدعو .

ضرورة هذا الايمان للداعي للمسلم

٥٣٤ - إن مثل هذا الايمان العميق ضروري لكل مسلم ، وهو للداعي أشد ضرورة في الوقت الحاضر الذي ضعفت فيه كلمة الاسلام وعلت فيه كلمة الكفر ونضب معين الايمان في النفوس ، وازدادت محن المسلمين ، وصال الكفرة عليهم وجالوا، وصارت

(٢١٨) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٢٠٩ .

(٢١٩) سورة الرعد الآية ١٤

لهم دول كبار تحميمهم وتقذف بالباطل وتثير الشبهات والشكوك حول احقية الاسلام . وزاد من هذه المحنة وجود ادعياء الاسلام وعلماء السوء ، البائعين دينهم بدنياهم والمستترين وراء كلمة الاسلام يقولونها بالسنتهم ويخفون وراءها باطلاً كثيفاً ، وضلالاً عظيماً . ومع هذا فان المسلم ولا سيما الداعي المسلم الصادق يجب أن لاتدهشه هذه المحن وهذه الاحوال بل يجعلها دافعاً للمزيد من بذل الجهد في سبيل اعلاء كلمة الله وتلمس الدواء والعلاج لما آل إليه امر الاسلام ، وان لا يبقى مفتوح العينين محدقاً بالكفرة اعجاباً بهم واكباراً لهم فانهم والله على ضلال مبين يحتاجون الى تقويم وتهذيب وتأديب لا الى تعظيم وتفخيم وليستحضر الداعي المسلم في ذهنه ما رواه البخاري ومسلم عن ابي سعيد الخدري ، قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً حديثاً عن الدجال ، فكان فيما حدثنا به انه قال : « يأتي الدجال وهو محرم عليه أن يدخل نقاب المدينة فينزل بعض السباخ (٢٢٠) التي تلي المدينة ، فيخرج إليه يومئذ رجل ، وهو خير الناس أو من خير الناس فيقول : أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه فيقول الدجال : أرايتم إن قتلت هذا ثم احببته ، هل تشكون في الأمر ؟ فيقولون : لا . فيقتله ثم يحييه ، فيقول : والله ما كنت فيك اشد بصيرة مني الآن ، قال فيريد الدجال أن يقتله فلا يسلط عليه » (٢٢١) . وفي هذا الحديث الشريف فوائد عظيمة جداً منها أن الدجال ادعى الألوهية والربوبية وقتل الناس بدعوته لما اوتيه من الخوارق ومنها أنه يقتل الشخص ويحييه ويأمر الأرض بالانبات فتنبت ويأمر المطر بالنزول فينزل كما وردت بذلك الآثار ويتبعه دهماء الناس وجهلتهم الخالية قلوبهم من معاني الايمان وانواره ، ولكن ذلك المسلم الذي يخرج له لم يشك قط في أنه هو الدجال الكذاب ، ولم تؤثر في ذلك المسلم خوارقه ولا كثرة اتباعه ، ولا في اعتزازه هو بالاسلام لأن دعوة ذلك الدجال باطلة قطعاً لمخالفتها لمعاني الاسلام الحققة فلا يمكن أبداً أن ينقلب الباطل حقاً لأي سبب خارجي مقصرون به ولو كان من خوارق العادات كما لا يمكن أبداً أن يصير الاسلام الحق باطلاً بكون المؤمن به رجلاً واحداً اعزل ولهذا ولما قتل الدجال ذلك المسلم ازداد يقيناً بأنه على

(٣٢٠) نقاب المدينة أي طرقها وفجاجها ، وهو جمع نقب وهو الطريق بين جبلين والسباخ جمع

مسيخه وهي أرض لاتنبت للوحثا .

(٢٢١) صحيح البخاري ج ٩ ص ١٠٩ ، صحيح مسلم ج ١٦ ص ٧١ - ٧٢ .

الحق وان الدجال مبطل كذاب وان خوارقه تصديق لخبر الرسول صلى الله عليه وسلم وبالتالي يظل ذلك المسلم على ايمانه وان كان وحيداً لاحول له ولا قوة ولا ناصرًا ...

ثمرات هذا الايمان ولوازمه

٥٣٥ - ان لهذا الايمان العميق لوازم وثمرات لا بد منها ويستحيل تخلفها وإذا ما تخلفت أو ضعفت كان ذلك دليلاً قاطعاً على عدم وجود هذا النوع من الايمان او دليلاً على ضحاكته وضعفه ، فما هي هذه الثمرات واللوازم ؟ الواقع انها كثيرة وهي مذكورة في كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم في باب صفات المؤمنين فما على المسلم إلا ان يتلو تلك الآيات والأحاديث الشريفة ويقف عند كل صفة وردت فيها ويتمعن في معناها ويتأمل في مدلولها ثم يرجع الى نفسه ويتفحصها ويسبر مقدار ما فيها من معاني تلك الصفة فان وجدها فيه فليحمد الله تعالى وان لم يجدها او وجدها هزيلة فليتدارك ايمانه ويعيد النظر فيه ويقويه ويعمقه ويتعاهده ويغذي به بالغذاء الايماني الخاص ، فانه سيثمر إن شاء الله تعالى الثمر المطلوب ، وتنصبغ نفسه بصبغة أهل الايمان العميق ويكفيها هنا أن نذكر بعض هذه الثمار الطيبة للايمان العميق وبعض لوازمه لاهميتها ونترك غيرها لمقام آخر إذا يسر الله تعالى ذلك .

اولا - المحبة

٥٣٦ - محبة العبد لربه ومحبة الرب لعبده من ثمرات الايمان المنوه به في القرآن قال تعالى « **يحبهم ويحبونه** » وهي من ثمرات الايمان العميق قطعاً بل هي روح الايمان ولبه لأن الايمان يقوم على المعرفة اليقينية بالرب جل جلاله كما قلنا ، ومن عرف ربه أحبه كما قال الحسن وكلما قويت المعرفة ازداد عمق الايمان وازدادت محبة العبد لربه . وقوة المعرفة إنما تكون بالفكر الصافي في صفات الرب وعظمته ونعمائه التي أعظمها هدايته للداعي المسلم الى الايمان به « **وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله** » وحب المسلم لربه تعالى يمتد الى ما يحبه المحبوب جل جلاله ولهذا يحب المسلم نبيه محمداً صلى الله عليه وسلم لانه حبيب الله ورسوله الى الناس ومبلغهم الاسلام وكذلك يحب المسلم القرآن وتعاليم الاسلام

لأنها رسالة الله ويحب المؤمنين لأنهم عباد الله المطيعين الذين يقومون بعبادة مولا هم .
 وحب المسلم لله وما تعلق به يترك أثراً طيباً حلواً في نفس المسلم يحس بحلاوته وطيبه
 قال صلى الله عليه وسلم « ثلاثة من كن فيه وجد حلاوة الإيمان أن يكون الله ورسوله
 أحب إليه مما سواهما ، وأن يكره أن يرجع إلى الكفر بعد أن انقذه الله منه كما يكره
 أن يقدف في النار وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله » . فحب العبد لربه يستلزم هذه
 الأمور قطعاً ولا يمكن أن تتخلف عنه وقد يكون من المفيد أن اتبسط ولو قليلاً في لوازم
 محبة المسلم لربه جل جلاله واجعل هذه اللوازم في فقرات زيادة في إيضاحها وإظهارها
 لعظيم أهميتها ، فأقول :

لوازم محبة العبد لربه

٥٣٧ - قال تعالى « يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي
 الله بقوم يحبهم ويحبونه ، أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل
 الله ولا يخافون لومة لائم » (٢٢٢) وقال تعالى « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
 الله » فلوازم محبة المسلم لربه في ضوء هاتين الآيتين الكريمتين هي :

أولاً : أذلة على المؤمنين ، فالمسلم رفيق رحيم شفيق على أخيه المسلم
 والداعي وهو يدعو أخاه المسلم إلى ما يرضي الله ، يستشعر هذه الشفقة والرحمة
 التي تصل إلى صورة الذلة المشروعة وسنتكلم عن هذه فيما بعد وهذه مثل قوله
 تعالى في صفة محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه « رحماء بينهم » .

ثانياً : أعزة على الكافرين ، وهذا مثل قوله تعالى : « محمد رسول الله والذين
 معه أشداء على الكفار ، لا يهين ولا يستكين ولا يشعروا بفناء إمامهم ولا في
 غيبتهم ، لا في ظاهره ولا في باطنه ، فهو قوي عليهم بقدر ما هو لين على المؤمنين .

ثالثاً : يجاهدون في سبيل الله ، والجهاد في سبيل الله يعني جهاد النفس الدائم
 حتى تستقيم وتثبت وتستمر على طاعة الله وجهاد العدو حتى يخنس وينكف ضرره ،
 وجهاد الدعوة إلى الله حتى يتم التبليغ والتبيين ويتيسر للناس سبيل الهداية . وهذا

الجهاد المبذول من الداعي المسلم في دعوته الى الله تعالى يظهر ويتميز بالانشغال التام في امور الدعوة والافتكار. بها وتقليب وجوه الراي في وسائلها والحرص على نجاحها ، وإثارتها على الولد والمال والنفس والراحة وحطام الدنيا كلها قال تعالى « **قل إن كان آباؤكم وابناؤكم واخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسالتها ومساكن ترضونها أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى صوا حتى يأتي الله بأمره والله لا يهدي القوم الفاسقين** » .

رابعاً : لا يخافون لومة لائم ، أي لا يرددهم عما هم فيه من طاعة الله والدعوة إليه والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يرددهم عن ذلك راد ولا يصدهم عن ذلك صاد ولا يمنعه من لوم اللائمين ولا عذل العاذلين (٢٢٢) .

خامساً : متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم في هديه في جميع احواله بالإضافة الى طاعة أمره والابتعاد عما نهى عنه « **وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا** » فهو قدوة الداعي الى الله . يقتدي به في سيرته في دعوته الى الله خطوة خطوة « **لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة** » وانفع شيء للداعي المسلم ان يتفقه في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيرته في الدعوة إلى الله منذ ان بعثه الله الى ان اختاره الى جواره الكريم ، ووجه هذا النفع للداعي ان سيرة رسول الله عليه الصلاة والسلام هي ترجمة عملية للمنهج الرباني للدعوة إليه الذي جاءت به آيات الله في قرآنه وما من حالة قط يمر بها الداعي الى الله إلا يجد مثلها أو شبيهاً لها أو قريباً منها في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وكيف تصرف أزاءها سيد الدعوة الى الله . إن التفقه في السيرة النبوية إذا انضم الى التفقه في القرآن لا سيما فيما يخص الدعوة الى الله ، يجعل الداعي على نور من ربه وفرقان مبين يبين له الصواب في الامور المشتبهة والدقيقة . والذي يعين على متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم استحضار شخصه الكريم في فكر الداعي ومصاحبه مصاحبة روحية وجدانية وتخيل مواقفه المختلفة واستحضار صفاته الكريمة وعظيم شفقتة على الأمة ، فان هذا ونحوه سيزيد من محبة المسلم لرسوله الكريم صلى الله عليه وسلم وكلما ازدادت محبته له ازداد تعلقه به ومتابعته له .

٥٣٨ - ومن لوازم محبة الداعي المسلم لربه الاستفادة من القرآن والسنة وطبيعة المحبة أمور أخرى منها :

١ - الولع بذكره تعالى في كل حين فلا يفتر عنه لسان الداعي ولا يخلو منه قلبه فمن أحب شيئاً أكثر بالضرورة من ذكره وذكر ما يتعلق به ، ومن هنا كان من علامات المحبين ، الاكثار من تلاوة كتابه جل جلاله ، فهو ربيع قلوبهم وأنيسهم في وحدتهم والنور الذي ينير صدورهم ، وكذلك ذكر الله في كل حين وفي كل مناسبة ، ولهذا يستحب للداعي المسلم ان يأخذ نفسه باوراد الذكر التي وردت بها السنة النبوية يتلوها بعد صلاة الصبح وعند النوم وعند الخروج والدخول والاكل والشرب واللباس والسفر والاقامة وفي الاسفار .

ب - يأنس بمناجاة الله بالخلوة فهو لا يستوحش منها ولا يضيق بها بل يهتبلها فرصة لهذه المناجاة .

ج - يتنعم بطاعته ولا يستثقلها فان الحب يتلذذ بخدمة محبوبه وينشط لها ولهذا كانت الصلاة قرة عين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وراحة لنفسه الكريمة من تعب الدنيا . قال الجنيد رحمه الله : علامة الحب دوام النشاط في طاعة الله .

د - لا يتأسف على ما يفوته مما سوى الله عز وجل ويعظم تأسفه على فوت كل ساعة خلت عن ذكر الله وعن القيام بخدمته وطاعته .

هـ - يؤثر ما يحبه الله على ما يحبه هو في ظاهره وباطنه ، فان الحب الصادق يؤثر دائماً ما يحبه محبوبه ، ولا يبالي بالمشاق والاعتاب في هذا الاثر .

ز - يحب لقاء الله لان الحب يحب لقاء الحبيب وبالتالي فهو لا يكره الموت إذا جاء لانه مفتاح اللقاء وطريق الوصول الى الله .

ح - الغيرة لله وعلامتها الغضب إذا انتهكت محارم الله وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغضب لنفسه وإنما يغضب لربه إذا انتهكت محارمه . ومع هذه الغيرة حزن يصيب المسلم إذا رأى مخالفة المسلمين لشرع الله ، روي أن أحد الصحابة - وأظنه أبا الدرداء - دخل الى بيته يبكي ، ف قيل له : ما يبكيك ؟ قال : دخلت المسجد فرايت الناس لا يقيمون صلاتهم على النحو الذي شاهدته في زمن النبي صلى الله عليه وسلم .

ثانياً - الخوف

٥٣٩ - ومن ثمرات الايمان العميق ولوازمه الخوف من الله . فإن رأس الحكمة مخافة الله . ومن عرف الله خافه ومن خاف الله لم يخف احداً من الناس وخافه الناس . وبيان ذلك أن حقيقة الخوف عبارة عن تألم القلب بسبب توقع المؤلم في المستقبل . وسبب هذا الخوف العلم بالمفضي الى وقوع هذا المؤلم في المستقبل فالخوف من الله علم المسلم بما يفضي الى عقابه وهو عصيانه وعدم القيام بحقه تبارك وتعالى . ويزداد هذا الخوف كلما فقه المسلم عظم الجناية في مخالفة الرب تبارك وتعالى وانه جل جلاله لو اهلك العالمين لم يمنعه من ذلك مانع . وأعظم ما يقوي جانب الخوف في العبد تدبر آيات الوعيد في القرآن فانها حق وصدق ، لامبالغة فيها ولا تخيل ، وإن العباد مجزيون على أعمالهم حتى الدرة من الخير أو الشر يعملونها . فإذا حصل عنده هذا الايمان العميق باثر الذنوب ودقة الحساب ونفرد الله بالحكم يوم الحساب ومجهولية الخاتمة ، انبعثت في القلب الخشية من الرب جل جلاله ، وابتعد المسلم عن مفضيات المكروه المؤلم . ثم لا تلبث هذه الخشية وحرقة الخوف أن تفيض من القلب على البدن ، فلا يرى المؤمن إلا وجلاً كالمصاب الحزين لا يعزج ولا يهزل ولا يضحك إلا تبسماً ، فإن الحزين الخائف المشدود لا يجد فرصة للهزل وإن وجدها لا يستطيعه ولا يقدر عليه . وللخوف اثره القطعي فإن من خاف من شيء هرب منه وابتعد عنه وأخذ الوقاية منه ولهذا يفر من الاسد الهائج والنار المحرقة . والذنوب والمعاصي عقارب وحيات ومؤذيات ومحرقات ، لا بد أن يفر منها كل خائف من الله ولا بد أن يغلبها بالطاعات .

إن الداعي المسلم إذا ما استشعر خوف الله ، انكف وانزجر عن المخالفات واندفع الى ما بقي نفسه من المؤذيات والمؤلمات في الآخرة ، ، وعلى رأس الوقاية تقوى الله وفي مقدمة تقوى الله الجهاد في سبيل الله ومنه الدعوة إليه . وازداد بخشيته من ربه هدى ورحمة قال تعالى : « **وهدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون** » فالهدى والرحمة للخائف لا للأمن .

ثالثاً - الرجاء

٥٤ - ومن ثمرات الايمان العميق الرجاء ، وعدم القنوط من رحمة الله . ذلك أن الله تعالى وعد عباده المؤمنين بما وعدهم به في كتابه المجيد ومنعهم من القنوط . والشأن في صاحب الايمان العميق أن يؤمن بهذا الوعد الصادق من الرب القادر الرحيم . فيحمله هذا الرجاء على تحقيق اسبابه ، واسبابه هي طاعة الرب ومنها الدعوة إليه . لأن حقيقة الرجاء ارتياح القلب لانتظار ما هو محبوب للنفس عند حصول أكثر أسبابه ، فان كان انتظاره مع فقد أسبابه كان حمقاً وغروراً ، فرجاء رحمة الله وتأنيده ورضوانه يكون بتحصيل أسباب ذلك التي أخبرنا الرب بها ووعد عليها الرحمة والتأييد والنصر والرضوان ، فيندفع المسلم ذو الايمان العميق الى تحصيل هذه الأسباب جهد الامكان بلا تسويف ولا تأخير راجياً من الله تعالى أن يوفقه الى تصحيح هذه الأسباب والاستمرار على تحصيلها وقبولها منه . إن حالته حالة الذي نثر البذر في الأرض الخصبة الجيدة وأوصل اليها الماء والسماد وظل يتعهدها الى وقت الحصاد راجياً الله تعالى أن يحفظ زرعه ويدفع عنه الآفة . والداعي المسلم في رجاء دائم لا يقنط أبداً لأنه آمن بوعد الله للعاملين الداعين بالنصر والتأييد والثواب الجزيل فهو مضمون النصر والتأييد من الرب الجليل .

المبحث الثالث

الاتصال الوثيق

٥٤١ - معناه وآثاره

نريد بالاتصال الوثيق تعلق الداعي المسلم بربه وتوكله عليه في جميع اموره لتيقنه بأن الله تعالى هو المنفرد بالخلق والتدبير والضرر والنفع والمنع والعطاء وانه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، وان الله تعالى يكفي من يتوكل عليه ويفوض الامور إليه « ومن يتوكل على الله فهو حسبه » لا سيما من يتوكل عليه في امور الدعوة الى الله ونصره واعلاء كلمته وجهاد اعدائه ، قال تعالى حكاية عن موسى وهارون : « قالوا ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا او ان يطغى ، قال لا تخافا انني معكما اسمع وارى » وهذه المعية معية النصر والتأييد غير مقصورة على انبيائه ورسله المتوكلين عليه في تبليغ رسالاته ، وانما هي شاملة لعباده المتقين لا سيما الدعاة منهم الى دينه . قال تعالى « إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » .

٥٤٢ - وحالة الداعي المسلم في توكله على الله وصلته به يجب ان تكون بحالة الطفل مع امه لا يعرف غيرها ولا يتعلق إلا بها ولا يفزع إلا إليها ولا يعتمد إلا عليها وإذا نابه شيء لم يهتف إلا باسمها . ولكن هذه الحالة لا تعني ترك الاسباب وإنما تعني عدم التعلق بها والركون إليها لان التعلق يكون بمسبب الاسباب الله جل جلاله القوي العزيز .

٥٤٣ - ويزداد هذا الاتصال بالرب جل جلاله إذا استحضر الداعي المسلم ما يعلمه ويؤمن به يقيناً وهو أن الخلق لا يملكون لأنفسهم ولا لغيرهم نفعاً ولا ضراً وان الامور كلها بلا استثناء بيد الله القوي العزيز فاذا استحضر الداعي هذه المعاني في قلبه فانه سيزهد حتماً في الاعتماد على أي مخلوق ، ويتوجه بكليته الى خالقه ومولاه وناصره « بل الله مولاكم وهو خير الناصرين » « الله ولي الذين آمنوا » .

ومع اعتماد الداعي على الله في جميع اموره فانه يثق بربه ثقة كاملة بانه يحفظه

وينصره ويدفع عنه الشرور ، قال تعالى « **إن الله يدافع عن الذين آمنوا** » « **ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون** » .

٥٤٤ - ولكن لا يجوز للداعي المسلم أن يحدد الله وقتاً لانزال نصره واعانتة على أعدائه ولا نوعاً معيناً أو كيفية معينة لهذا النصر أو العون قال تعالى « **إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد** » وقال ابن كثير في تفسير هذه الآية : « المراد بالنصر الانتصار لهم ممن آذاهم ، وسواء كان ذلك بحضرتهم أو في غيبتهم أو بعد موتهم كما فعل بقتله يحيى وذكريا وشعيا : سلط عليهم من أعدائهم من اهانتهم وسفك دماءهم ، فسلط على اليهود الذين ارادوا قتل عيسى عليه السلام ، سلط عليهم الروم فاهانوهم واذلّوهم وظهرهم الله تعالى عليهم وقال السدي : لم يبعث الله عز وجل رسولا قط إلى قوم فيقتلونه أو قوماً من المؤمنين يدعون الى الحق فيقتلون فيذهب ذلك القرن حتى يبعث الله تبارك وتعالى لهم من ينصرهم فيطلب بدمائهم ممن فعل ذلك بهم في الدنيا ، قال : فكانت الانبياء والمؤمنون يقتلون في الدنيا وهم منصورون فيها ، وهكذا رسوله : امره بالهجرة ثم رجع إليها فاتحاً منتصراً (٢٢٤)

٥٤٥ - وما دام الداعي المسلم ينصر الله أي ينصر دينه بالدعوة إليه ، فان الله تعالى ناصره قال عز وجل « **ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوي عزيز** » فعلى الداعي ان يتيقن ذلك ولا يشك فيه أبداً . قال صلى الله عليه وسلم عند رجوعه من الطائف ، وقد رده أهلها أسوأ رد ، وكان معه زيد ، قال عليه الصلاة والسلام لزيد : إن الله جاعل لما ترى فرجاً ومخرجاً ، وإن الله تعالى ناصر دينه ومظهر نبيه « (٢٢٥) » ، والداعي لا ييأس أبداً لأن اليأس حرام أن يتسرب الى القلب الموصول بالله ، وإنما يدخل قلوب الكافرين المنقطعة صلتهم بالله ، قال عز من قائل « **ولا تيأسوا من روح الله انه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون** » .

(٢٢٤) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٨٣ وقد ذكر القرطبي في تفسير هذه الآية قريبا مما ذكره ابن كثير ،
تفسير القرطبي ج ١٥ ص ٣٢٢ .
(٢٢٥) امتاع الاسماع ص ٢٨ .

٥٤٦ - إن هذا الاتصال بالرب جل جلاله ضروري جداً للداعي للمسلم فيه
تهون عليه الصعاب وتخف الآلام وتنتزع من قلبه الخشية من الناس « **الذين قال لهم
الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً وقالوا حسبنا الله ونعم
الوكيل** » . ويحس بعزة الإيمان لانه موصول بالقوي العزيز « **ولله العزة ولرسوله
والمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون** » . فلا يعظم في عينه باطل ولا يبطل لأن الباطل
وأهله من التافه الحقير فلا يمكن أن يعظم في عين المؤمنين .



الفصل الثالث

أَخْلَاقُ الدَّاعِي

أَخْلَاقُ الدَّاعِي هِيَ أَخْلَاقُ الْإِسْلَامِ

٥٤٧ - أخلاق الداعي المسلم هي أخلاق الإسلام التي بينها الله تعالى في قرآنه وفصلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنته ، وانصبع بها صحابته الكرام في سلوكهم . وهي لازمة لكل مسلم ، وما عليه إلا أن يعرض نفسه عليها ليزن نفسه في ميزانه ليعلم ما عنده منها وما لم يصل إليه بعد منها وقد ذكرنا جملة من هذه الأخلاق في فصل سابق ، فارجع إليه إن شئت ونريد هنا أن نذكر بعض تلك الأخلاق الإسلامية التي لها صلة وثيقة بعمل الداعي ويحتاج إليها حاجة ملحة تبلغ حد الضرورة إذا أراد النجاح في عمله الطيب المبرور .

أولاً - الصدق

٥٤٨ - في كتاب الله تعالى آيات كثيرة تتحدث عن الصدق وفضيلته وتأمير المؤمنين بأن يكونوا مع الصادقين « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ » وأنه في يوم القيامة ينفع العبد وينجي من سخط الله ويؤدي به إلى الجنان « هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ، خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ » .

وحقيقة الصدق حصول الشيء وتماحه وكمال قوته واجتماع أجزائه . هكذا قال ابن قيم الجوزية في مدارجه . ويكون في القصد والقول والعمل ، ومعناه في

القصد كمال العزم وقوة الإرادة على السير الى الله وتجاوز العوائق ويكون ذلك بالمبادرة الى اداء ما افترضه الله عليه وفي مقدمته الجهاد في سبيله ومنه الدعوة الى الله ، والصدود عن كل معوق أو مشبط والانصراف عنهم والنفرة منهم لانهم اناس في غفلة يعيشون ولا يعلمون إلا ظاهراً من الحياة الدنيا ، ذلك مبلغهم من العلم وهو في حقيقته الجهالة والهوى . والحقيقة ان قلب الصادق شديد الحساسية لا يحتمل هؤلاء المشبطين ولهذا فهو يضيق بهم ولا يستطيع مجاورتهم ولا مصاحبتهم ولا مجالستهم . انه ينشرح صدره ويهش لمن يشوقه الى الاسراع في سيره الى الله والدعوة إليه . اما صدق القول ، فمعناه نطق اللسان بالحق والصواب فلا ينطق بالباطل أي باطل كان . ويكون الصدق في الاعمال بأن تكون وفق المناهج الشرعية والمتابعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وإذا ما تحقق للمسلم الصدق في القول والقصد والعمل أدى به ذلك الى درجة أخرى في الصديقية وهي التي امر الله عباده المؤمنين بطلبها ، موجهاً جل جلاله الخطاب الى رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم « **وقل ربي ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي من لئلك سلطاناً نصيراً** » ومعنى مدخل الصدق ومخرجه ان يكون دخول المسلم في أي شيء ومباشرته لأي عمل وخروجه منه وتركه له بالله والله بمعنى ان أفعاله وتروكه موصولة بالله وموصلة إليه ، مستعينا على أدائها بالله ومقصوده مرضاة الله ففأيته هي الله وحده « **قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين** » فاذا بلغ المسلم هذه الدرجة من الصديقية لم يعد في نظره غرض مقبول لرغبته في الحياة إلا إذا كان بقاؤه فيها وسيلة لرضا الله فاذا فاته هذا الغرض او لم يستطعه رغب عن الحياة وأحب الموت .

روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال « لولا ثلاث لما أحببت البقاء لولا أن احمل على جياذ الخيل في سبيل الله ، ومكابدة الليل ، ومجالسة اقوام ينتقون اطايب الكلام كما ينتقى اطايب التمر . ويريد الامام عمر بهذه الثلاث التي ذكرها : الجهاد والصلاة والعلم النافع . وكلها ترضي الرب عز وجل » (٢٢٦) .

٥٤٩ - والداعي المسلم الصادق يظهر اثر صدقه في وجهه وصوته فقد كان

صلى الله عليه وسلم يتحدث الى من لا يعرفونه فيقولون : والله ما هو بوجه كذاب ولا صوت كذاب (٢٢٧) . ولا شك ان ظهور أثر الصدق في وجه الداعي وصوته يؤثر في المخاطب ويحمله ذلك على قبول قوله واحترامه إلا إذا كان عمى القلب قد بلغ منه مبلغاً عظيماً . ومهما يكن من أمر فان الصدق بالمعنى الذي بيناه ، ضروري للمسلم لكل داع الى الله تعالى فان الايمان اساسه الصدق والنفاق اساسه الكذب . فكيف يمكن ان يكون الداعي كذاباً ؟ والكذب يهدي الى الفجور كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم ، فكيف يمكن ان يكون الفاجر داعياً الى الله ؟

ثانياً - الصبر

٥٥ - الصبر من فروض الاسلام . وهو نصف الايمان . وذكره القرآن الكريم في أكثر من ثمانين موضعاً امراً به « واستعينوا بالصبر والصلاة » ونهياً عن ضده « فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل ولا تستعجل لهم » ومجبة لاهله « والله يحب الصابرين » ومعيته تعالى لهم « إن الله مع الصابرين » وعاقبته خير « وإن تصبروا خير لكم » جزاؤه عظيم « إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » واهل الصبر هم المنتفعون بالآيات والعظات « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » وهو سبب لدخول الجنان « سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » وبالصبر واليقين تنال الإمامة في الدين « وجعلناهم أئمة يهتدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون » هذا بعض مافي القرآن الكريم عن الصبر . وفي السنة النبوية احاديث كثيرة في الصبر ، منها « ما أعطي أحد عطاء خيراً له وأوسع من الصبر » « عجباً لأمر المؤمن ، ان أمره كله له خير ، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن ان أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » .

٥٥١ - والصبر لغة : الحبس والكف ، وشرعاً : هو على ثلاثة انواع : صبر على طاعة الله ، وصبر عن معصية الله ، وصبر على المصائب والبلاء .

أما الصبر على طاعة الله ، فيكون بالمحافظة عليها دوماً والاخلاص فيها ووقوعها على مقتضى الشرع . ومما يعين على تحصيله المعرفة بالله وحقه على العباد ، وحسن الجزاء للعطيعين . وأما الصبر على المعصية فيكون بهجر السيئات والفرار من المعاصي والدوام على هذا الفرار وذلك الهجر ومما يعين على تحصيل هذا الصبر استحضار الخوف من عذاب الله ، وأعلى من هذا استحضار الحياء من الله والمحبة له ، مع استحضار ثمره هذا الصبر وهي ابقاء الايمان وتقويته وإنماؤه لأن المعصية تنقص الايمان أو تضعفه أو تكدره أو تذهب نوره وبهائه .

أما الصبر على البلاء والمصائب ، فيكون بترك التسخط واحتمال المؤلم المكروه وترك الشكوى للناس فإن الصبر الجميل ينافيه الشكوى للمخلوق أما الشكوى لله فلا ينافيه ، قال تعالى عن يعقوب عليه السلام « **إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ** » وقال عن أيوب « **رَبِّ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ** » مع قوله تعالى عنه في آية أخرى « **لَنَا وَجِبْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ تَوَّابٌ** » ومما يستدعي هذا الصبر استحضار نعم الله التي لا تعد ولا تحصى فتهمون على المصاب مصيبتة ويقل وقمها على نفسه ويكون مثله مثل من يعطي ألف دينار ويفقد فلساً واحداً . ومما يعين أيضاً على الصبر على البلاء تذكر الجزاء العظيم للصابرين .

الصبر بالله والله

٥٥٢ - والصبر بأنواعه إنما هو بالله بمعنى أن المسلم يؤمن بأن صبره إنما يكون بعون الله ، فإله هو المصبر له ، قال تعالى « **وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ** » وصبر المسلم لله أي أن المسلم يصبر طاعة ومرضاة له فالباعث على صبره محبة الله وطلب مرضاته وهذا النوع من الصبر وهو يشمل الصبر على الطاعة وعن المعصية اكتمل من الصبر على الابتلاء لأن في الأول اختياراً وإيثاراً ومحبة، أما الثاني فهو صبر ضرورة ولا اختيار للصابر .

حاجة الإنسان إلى الصبر

٥٥٣ - الصبر من الصفات اللازمة لكل إنسان ، إذ بلونه لا يستطيع بلوغ ما يريد لأن المراد لا ينال غالباً إلا بتحمل المكروه وحبس النفس عليها . وهذا مطرد في جميع أمور الحياة ، فالطالب يحبس نفسه على المذاكرة والفرس وكف نفسه عما

تهواه من لذة وراحة حتى يستوعب الدروس لينجح في الامتحان ، وكذلك التاجر ، وكذلك اي صاحب غرض يريد نواله . وما يقال عن الافراد يقال عن الامم ، فالامة التي تريد بلوغ ما تصبو إليه تحتاج الى صبر عظيم وتحمل للمشاق ، والانتصار في الحروب يكون بجانب الذي يملك اسبابه ومن أعظم اسبابه الصبر ، فالصبر إذن ضروري لكل انسان في الحياة وإلا صار هشاً سريع الانكسار امام الاحداث وما اكثرها في الحياة ، فانها مملوءة بالمنغصات والمشقات والصعاب والمؤلمت ، فاذا لم يقابلها بشيء من الصبر انكسر وتفتت وتمزقت شخصيته في دروب الحياة فتسحقه الاقدام وتلقيه بعيدا عن طريق المارين .

٥٥٤ - وإذا كان الصبر لأي انسان من لوازم بقائه وسيره في الحياة وبلوغ ما يريد ، فان الصبر اشد ضرورة للمسلم من غيره ، لان المسلم مطلوب منه أن يحبس نفسه ويكفها عن المعصية ، وفي المعاصي لذة للنفس يصعب عليها فراقها ، فيحتاج الى قدر كبير من ضبط النفس ومن الارادة القوية التي تكف النفس وتمنعها من مقارنة الخطيئة .

ومطلوب من المسلم أيضاً فعل الطاعات وهذا يقتضيه أن يحبس نفسه عليها وهو الصبر على الطاعة ، وهو مطالب أيضاً بأن يصبر على المقدر ولا يجزع لئلا يتحمل اثماً ووزراً بالاضافة الى ضياع الاجر والثواب .

ضرورة الصبر الى المسلم

٥٥٥ - وإذا كان الصبر ضرورياً لأي انسان ، لا سيما للمسلم ، فإن الصبر للداعي المسلم اشد ضرورة له من غيره ، لانه يعمل في ميدانين ميدان نفسه ، يجاهدها ويحملها على الطاعة ويمنعها من المعصية وميدان خارج نفسه ، وهو ميدان الدعوة الى الله ، ومخاطبة الناس في موضوعها ، فيحتاج الى قدر كبير من الصبر في المجالين . مجال النفس ومجال الدعوة ، حتى يستطيع تجاوز العقبات وتحمل الاذى ، فان فقد انصبر قعد او انسحب من الميدان وحق عليه الحساب وفاته الثواب .

٥٥٦ - الابتلاء لا بد منه

والابتلاء لابد منه ، فلا بد من الصبر لاجتياز الامتحان بنجاح . قال تعالى :

« احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ؟ ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين » .

وقال تعالى « ما كان الله ليجزر المؤمنين على ما انتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب » قال تعالى « ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم الباساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب » فالابتلاء من سنة الله في الحياة يبتلي عباده بمن يشاء ومتى يشاء وكيف يشاء ليطهر ما في نفوسهم من إيمان ونفاق وهذا الابتلاء يكون بأشياء كثيرة على رأسها التكاليف الشرعية فهي ابتلاء وامتحان وقد يكون في تراحم محبوبات الرب مع محبوبات النفس، فإذا أثر محبوبات الله عز وجل على محبوبات النفس، اجتاز هذا الامتحان والارسب وفشل ، وقد يكون الابتلاء في المصائب والآلام التي يصاب بها كالمريض وفقد الأعززة وتلف الأموال ، فإذا صبر وسلم واسترجع ولم يجزع أثابه الله ثواب الصابرين ، وكان في هذا الامتحان من الناجحين ، وإلا كان من الخاسرين .

ابتلاء الدعاة الى الله

٥٥٧ - وإذا كان الابتلاء مما قضت به سنة الله في الحياة ، فان ابتلاء الدعاة الى الله مما جرت به السنة الالهية أيضاً فهم يبتلون بأذى الكفرة والمارقين بالقول والكيد واليد . قال تعالى : « ولقد كتبنا رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبي المرسلين » (٣٢٨) وقال تعالى « ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين . واعبد ربك حتى ياتيك اليقين » (٣٢٩) .

وقال تعالى « فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفنك الذين لا يوقنون » . ومعنى يستخفنك (٣٣٠) : يحملونك على الخفة والطيش بعدم الصبر ، والدعاة الى الله يكد لهم أهل الباطل ويفترون عليهم الكذب ويؤذونهم بأنواع الأذى لانهم قوم بجهلون

• سورة الانعام الآية ٢٤

• سورة الحجر الايات : ٩٧ - ٩٩ .

• تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٧٠ .

وضالون . وقد أودى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مكة أشد الأذى وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم بالصبر « صبراً آل ياسر إن موعدكم الجنة » فعلى الداعي المسلم أن يقابل الأذى الذي يلقاه بالصبر الجميل ، كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحابته الكرام ومن قبلهم رسل الله ، فإن هذا الصبر مما ينعقد عليه عزم المؤمنين وتوجه إليه إرادته « واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » وقال تعالى « لتبلون في أموالكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً ، وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور » .

استدعاء البلاء ودفعه

٥٥٨ - وإذا كان البلاء والابتلاء مما يصيب الدعاة إلى الله ، وبهذا جرت سنة الله ، فهل معنى ذلك أن على الداعي المسلم أن يستدعي البلاء ويعمل على وقوعه ولا يجوز له دفعه ؟ في المسألة تفسير وتوضيح لأن هذه المسألة مما يقع فيها الاشتباه والخلط بسبب سوء الفهم لا بسبب سوء النية والقصد . ولتوضيح هذه المسألة أذكر ما يأتي :

أولاً : المطلوب من الداعي المسلم أن يدعو الله على بصيرة بالوسائل والكيفيات المشروعة التي بينها القرآن الكريم وطبقها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، فإذا أدت هذه الوسائل إلى أذى يصيب الداعي فعليه أن يتقبله بالصبر لا بالجزع، وبالثبات لا بالفرار .

ثانياً : إذا كان للداعي المسلم مندوحة من الأذى ، أي يستطيع أن يتوقاه ولا يجب عليه أن يقابله ، فله أو عليه أن يتوقاه حسب الظروف والأحوال ، فقد يباح له الابتعاد عنه وعدم مباشرة ما يستدعيه وقد يجب عليه الابتعاد وعدم مباشرة ما يستدعيه لأن الابتلاء صعب على النفس فلا يجوز الحرص عليه ولا الرغبة فيه لأن فيه فتنة مجهولة العاقبة . وقد يحس المسلم من نفسه القدرة على الثبات ومن ثم لا يبالي بالابتلاء بل ربما رغب فيه إما طمعاً بثواب الله ، وإما لتدخل وسوسة الشيطان

ليقال عنه : ما اثبتته وما اصبره على البلاء ، فاذا نزل البلاء ، ضعف عن الاحتمال ووقع في الافتتان ورسب في الامتحان كما روي عن احدهم انه قال : يا رب امتحني بما شئت فاننا راض بقدرك صابر على ابتلائك ، فابتلاه الله باحتباس البول ، فاخذ يصيح ويولول ويطوف على الاولاد ويقول لهم : ارموا عمكم الكذاب بالحجارة .

ثالثاً : لا ينبغي للمسلم ان يتعرض لما لا يطيقه من البلاء ، فيرسب في الامتحان، جاء في الحديث الشريف « لا ينبغي للمؤمن ان يذل نفسه قالوا وكيف يذل نفسه يارسول الله ؟ قال يتحمل من البلاء ما لا يطيق » (٢٢١) .

رابعاً : من الادعية الماثورة ان يسأل المسلم ربه العفو والعافية .
والعافية يدخل فيها المعافاة من الابتلاء والمؤذيات وهذا يدل على ان التخلص والخلاص من اذى اهل الباطل ممدوح ومحمود غير مذموم .

وفي وصيته عليه الصلاة والسلام لاسامة بن زيد وقد جعله اميراً على الجيش لغزو الروم قبل وفاته عليه الصلاة والسلام بأيام ، قال له « ولا تمنوا لقاء العدو فانكم لا تدرون لعلكم تبتلون بهم ، ولكن قولوا اللهم اكفناهم واكف بأسهم » (٢٢٢) .
وقال ربنا سبحانه وتعالى في القرآن الكريم : « وكفى الله المؤمنين القتال » . وهذا يشعر بأن عدم احتياج المؤمنين للقتال لكفاية الله تعالى يعتبر من نعمة الله على المؤمنين ، والقتال فيه اذى ونصب والم فلو كان تعريض المسلم نفسه للابتلاء والاذى مطلوباً لذاته لما كان عدم الاحتياج اليه مما يمن الله به على المؤمنين .

سادساً : ايداء اهل الباطل للمؤمنين غير مطلوب قطعاً بل هو من سيئات اهل الباطل ، لانه ايداء لاهل الحق ، فكيف يسوغ تسليم المسلم نفسه للمبطل يؤذيه ويهينه ويذله ؟ الا يكون في هذا التسليم اعانة على وقوع ما يسخط الله تعالى ، والقاء للنفس في التهلكة والمهانة والذلة ؟ وكل هذا لا يجوز .

سابعاً : اذن الله للمكره ان يقول كلمة الكفر تخليصاً لنفسه من الاذى والتلف وهذا يدل على إباحة دفع الاذى وان للمسلم ان لا يساعد على وقوعه عليه .

(٢٢١) امتاع الاسماع ص ٢٨ .

(٢٢٢) سيرة ابن هشام ص ٢٢٠ .

ثامناً : عند انسحاب خالد بن الوليد بمن معه من جند المسلمين في معركة مؤتة ودخولهم المدينة المنورة ، جعل الناس يحثون على الجيش التراب ويقولون : يا فرار ، فررتم في سبيل الله ، فيقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله تعالى » ووجه الدلالة في هذا الخبر أن خالد بن الوليد ومن معه من المسلمين انسحبوا من ملاقات العدو تخلصاً من الأذى والضرر . فعابهم المسلمون في المدينة ووصفوه بالفرار ، ولكن سيد العارفين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم نظر إلى غير ما ينظرون ورأى في انسحابهم الناجح نوعاً من النصر لتخلصهم من القتل ومن أذى المشركين واحتمال أسرهم وإن انسحابهم كتحول الجند في ساحة المعركة من جهة أخرى . فدل ذلك على أن دفع البلاء أمر مطلوب إذا أمكن المسلم دفعه وإن تسليم المسلم نفسه للأذى والضرر حيث يمكنه الخلاص ليس بالأمر الممدوح بل ولا المشروع .

تاسعاً : هاجر المسلمون من مكة إلى الحبشة فراراً بدينهم وتخلصاً من أذى قريش . فدل ذلك على جواز دفع البلاء والأذى وعدم الاستسلام له بحجة تحمل الأذى في سبيل الله . لأن نفس المسلم ليست ملكه وإنما هي ملك الله ، فلا يجوز اتلافها بلا فائدة تعود إلى الإسلام ، وليس من الفائدة أن يقول الناس : ما أثبت هذا الداعي وأجراه على تحمل الأذى في سبيل الله . بل قد يكون تحمل الأذى بهذا الدافع ولهذا الغرض رياء وطلباً للسمعة والجاه عند الناس ، وهذا لا يجوز .

عاشراً : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ير بأساً من عون عمه أبي طالب وكان علي دين قومه في دفع ما يستظيعه من أذى قريش عنه ولما ماتت خديجة وعمه في عام واحد سماه « عام الحزن » وقال « ما نالت قريش مني شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب » لأنه لم يكن في عشيرته وأعمامه حامٍ له ، ولا ذاب عنه غيره (٢٣٣) .

وعندما رجع عليه الصلاة والسلام من الطائف وانتهى إلى خراء بعث رجلاً من خزاعة إلى المظفر بن عددي ليخبره حتى يبلغ رسالة ربه ، فأجاره ، ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة فأقام بها وجعل يدعو إلى الله (٢٣٤) .

(٢٣٣) امتاع الاسماع ص ١٨

(٢٣٤) امتاع الاسماع ص ٢٨

وجه الدلالة في هذه الآثار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي بحماية عمه أبي طالب له ودفعه الأذى عنه . وكذلك دخوله عليه الصلاة والسلام بجوار المطعم ، فدل ذلك على جواز دفع البلاء والأذى عن الداعي ولو عن طريق حماية المشرك وعدم استحباب تسليم المسلم نفسه لأهل الباطل . وكذلك فعل أصحاب رسول الله الذين هاجروا إلى الحبشة فعندما رجعوا إلى مكة « لم يدخل منهم أحد إلا بجوار أو متخفياً » (٢٣٥) ويجب أن يعلم هنا أن الداعي المسلم في رغبته وسعيه لدفع الأذى عن نفسه إنما يقصد التمكين وإيجاد الجو المناسب لدعوته إلى الله ، يوضح ذلك ما جاء في السيرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج إلى القبائل أيام الموسم ويدعوهم إلى الإسلام ويقول « من رجل يحملني إلى قومه فيمنعني حتى أبلغ رسالة ربي ، فإن قريشاً قد منعوني أن أبلغ رسالة ربي » (٢٣٦) .

خلاصة القول في استدعاء البلاء ودفعه

٥٥٩ - ومن هذا العرض الذي قدمته والنصوص التي ذكرتها من القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ، والسوابق القديمة في سيرة النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام وهم أفقه المسلمين بشريعة الإسلام ، يتبين لنا بكل وضوح ما يأتي :

أولاً : الأذى أو الضرر الذي يلحق الداعي المسلم هو بمنزلة الأمراض والمصائب الذي تنزل على الإنسان ، فكما أنه لا يحبها ولا يرغب فيها ولا يريد إيقاعها على نفسه ، ولا يقدر ذلك في إيمانه ، فكذلك لا يقدر في إيمانه عدم محبته ولا رغبته في وقوع أذى أهل الباطل عليه وعدم استدعاء الضرر على نفسه .

ثانياً : أن احتمال وقوع الأذى والضرر به ولا يقعد به عن دعوته إلى الله ، ولكن الداعي لا يستدعي الأذى لنفسه . بل يعمل على عدم وقوعه وإذا وقع عمل على دفعه بكل وسيلة مشروعة في ضوء ما جاء في القرآن والسنة .

ثالثاً : إذا وقع الضرر والأذى على الداعي المسلم بالرغم من التزامه بالسير

(٢٣٥) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٨٨ .

(٢٣٦) إمتاع الأسعاص ص ٢١ .

المشروع في الدعوة الى الله فعليه ان يستمعين بالله ويصبر الصبر الجميل وليعلم ان الامور كلها بيد الله تعالى وان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وانه لا حول ولا قوة الا بالله .

ثلاثاً - الرحمة

٥٦٠ - من اخلاق الداعي الضرورية : الرحمة ، وقبل ان ابين اهميتها للداعي ، اذكر ما ورد في السنة النبوية (٢٢٧) .

قال صلى الله عليه وسلم : « لا يرحم من لا يرحم الناس » « لا تنزع الرحمة إلا من شقي » « الراحمون يرحمهم الله تعالى ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » « قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن بن علي رضي الله عنهما وعنده الأقرع بن حابس . فقال الأقرع : إن لي عشرة من الولد ما قبلت منهم أحداً فنظر إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال من لا يرحم لا يرحم » « دخلت امرأة النار في هرة ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض » .

٥٦١ - ومن صفات واخلاق المصطفى صلى الله عليه وسلم ، رحمته وشفقته على امته قال تعالى : « لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » . ومن شفقته صلى الله عليه وسلم دلالة لاهله لاهله على ما بعدهم عن النار وقد مثل ذلك بمثل بليغ ، قال صلى الله عليه وسلم : « إنما مثلي ومثلي أممي كمثل رجل استوقد ناراً فجعلت الدواب والفراش يقعن فيه ، فأنا آخذ بحجزكم وانتم تقتحمون فيه » (٢٢٨) .

ضرورة الرحمة للداعي

٥٦٢ - إن الداعي لا بد ان يكون ذا قلب ينبض بالرحمة والشفقة على الناس و ارادة الخير لهم والنصح لهم . ومن شفقته عليهم دعوتهم الى الاسلام ، لان في هذه

(٢٢٧) تيسير الوصول ج ٢ ص ١٢ - ١١٦ .

(٢٢٨) رواه الامام مسلم في صحيحه ج ٥ ص ٩١١ . الحجز جمع حجرة وهي مقعد الاضرار والسرابيل

والتنعم : الوقوع في الامور الشاقة من غير تثبت .

الدعوة نجاتهم من النار وفوزهم برضوان الله تعالى . انه يحب لهم ما يحب لنفسه وأعظم ما يحبه لنفسه الايمان والهدى ، فهو يحب ذلك اليهم أيضاً . إن الوالد من شفقتة على أولاده يحرص على إبعادهم عن الهلكة ويتعب نفسه في سبيل ذلك ، وإية هلكة أعظم من الضلال والتمرد على الله ؟ والداعي بدعوته انما يسعى لتخليص المتمردين العصاة من الهلاك المحقق والخسران المبين .

إن الداعي الرحيم لا يكف عن دعوته ولا يسأم من الرد والاعراض لأنه يعلم خطورة عاقبة المراضين العصاة ، وإن إعراضهم بسبب جهلهم ، فهو لا ينفك عن اقناعهم وإرشادهم ، وقد ذكرنا في شفقة رسول الله صلى الله عليه وسلم المثل الذي ضربه لنفسه الكريمة مع أمته ، وهكذا كان الانبياء رحماء بمن أرسلوا إليهم مشفقون عليهم من العذاب ، قال تعالى حكاية عن نوح عليه السلام « لقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ، اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم » (٢٢٩) نقوله عليه السلام « اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم » لا يصدر إلا عن قلب رحيم وشفقة ظاهرة عليهم وكذلك قوله عليه السلام ، وقد رموه بالضلالة « يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين ، ابلفكم رسالات ربي وانصح لكم واعلم من الله ما لا تعلمون . أوعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينتوكم ولتتقوا ولعلكم ترحمون » (٢٤٠) فجواب نوح عليه السلام مشحون بالرحمة والشفقة عليهم واللفظ في مخاطبتهم ، ولم يغضبهم كلامهم لانهم قوم يجهلون ولأن الداعي الرحيم لا يغضب لنفسه قط . وهكذا كان خلق رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فما كان يغضب لنفسه ، وإنما يغضب إذا انتهكت حرمان الله . ثم في جواب نوح انه ينصح لهم ، أي يخلص في القول النافع المفيد لهم ، بالرغم من قولهم الباطل فيه ويبين لهم انه رسول من رب العالمين ليعلموا ان ما يخبرهم به هو الحق الصريح الواجب قبوله ، وفي قبوله رحمة بهم ، دليل على ما كان في قلبه عليه السلام من عظيم الرحمة بقومه .

الرحمة تهون على الداعي ما يلقاه من الجهلاء

٥٦٣ - والرحمة تهون على الداعي ما يلقاه من اصحاب الفعلة والجهالة ،

(٢٢٩) سورة الاعراف - الآية ٥٩ .

(٢٤٠) سورة الاعراف - الايات ٦١ - ٦٢ .

لأنه ينظر اليهم من مستوى عالٍ رفيع أوصله إليه إيمانه وصلته بربه ، ولذا فهو ينظر اليهم كصغار يعثون والشبان في الصغار الاطفال العيث والجهل وعدم ادراك ما ينفعهم ولذلك لا يعجب الداعي من مقابلة نصحه لهم بالاعراض والصدود والأذى كما يفعل الطفل إذا نصحته أو أبعده مثلاً عن مس النار أو الشيء المؤذي فإنه يصيح ويفضب وربما أذاك . إن الداعي لا يعجب من صدودهم كما قلت ، ولذلك فهو يعيد الكرة معهم ، ويتحمل أذاهم ويدعو لهم بالهداية وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرر دعوته الى قريش ويتحمل أذاهم ويقول « اللهم أهد قومي فإنهم لا يعلمون » . إن الانسان ذا القلب الرحيم لا يستكثر على الصغير أن يصدر منه الصدود عن الناصح والأذى له لأنه جاهل ومن ثم يشفق عليه ذو القلب الرحيم ولا يؤاخذ على اساءته إليه ، قال تعالى « **خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين** » .

الرحمة تثمر العفو والصفح

٥٦٤ - وما دام الداعي المسلم ينظر الى من يدعوهم نظرية الرحمة والشفقة عليهم فإنه يعفو ويصفح عنهم في حق نفسه قال تعالى « **خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين** » وإذا كان هذا هو شأن الداعي المسلم بالنسبة لمن يدعوهم ويحتمل صدور الأذى منهم فإن عفو الداعي وصفحه عن أصحابه أوسع قال تعالى « **فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر** » .

الفضيلة تؤدي إلى انقضاء الناس

٥٦٥ - والداعي المحروم من الرحمة الغليظة القلب لا ينجح في عمله ولا يقبل الناس عليه وإن كان ما يقوله حقاً وصدقاً . هذه هي طبيعة الناس ينفرون من الغليظ الخشن القاسي ولا يقبلون قوله لأن قبول قول الناصح يستلزم اقبال قلب المنصوح إليه ولا يحصل هذا الاقبال مع خشونة الطبع وغلظة القلب قال تعالى « **فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانقضوا من حولك** » فإذا كان هذا يمكن أن يقع بالنسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو حصل ما ذكرته الآية الكريمة ، والرسول لا ينطق إلا بالحق ومؤيد بالحق ، فكيف يمكن تصور تخلف الانقضاء عن الداعي إذا كان فظاً غليظ القلب ؟

فليتق ربهم الدعاء الى الله ، وليتكفوا الرحمة والرفق إن لم يكونوا رحماء حتى

يكتسبونها ويألفوها ، ولا يكونوا منفردين عن الاسلام بسوء اخلاقهم وغلظة قلوبهم وخشونة طبيعهم وبذاءة كلامهم ، فان عجزوا عن اكتساب الرحمة وحمل نفوسهم على اخلاق الاسلام فمن الخير لهم وللدعوة ترك الدعوة والانصراف الى علاج نفوسهم .

رابعاً - التواضع

التكبر حماقة وجهل

٥٦٦ - التكبر حماقة وجهل ودليل قاطع على جهل المتكبر بربه وبنفسه ، فلو عرف ربه لعلم ان الكبرياء لله وحده قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل « العز ازاري والكبرياء ردائي فمن ينازعني في واحد منهما فقد عذبت » (٢٤١) ولو عرف المتكبر نفسه وان اوله نطفة قدرة وآخره جيفة قدرة لخجل من نفسه ووقف عند حده قال محمد بن الحسين بن علي كما ذكر صاحب « الاحياء » : ما دخل قلب امرئ شيء من التكبر قط إلا نقص من عقله بقدر ما دخل من ذلك قل أو كثر .

جزاء المتكبرين

٥٦٧ - من جزاء المتكبر حرمانه من الاتعاظ والانتفاع بآيات الله لأن تكبره يمنعه من الانصياع للحق ، فيطبع الله على قلبه ويصرفه عن آياته ، ونتيجته الخيبة والفشل وسخط الله تعالى ، ودخول جهنم داخراً ، وفقده ما يناله المتواضعون لربهم من نعيم الآخرة وبهذه المعاني نطق القرآن والسنة النبوية ، قال تعالى : « ساصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق » « وكذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » « واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد » « إن الله لا يحب المتكبرين » « إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين » « تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين » .

وفي السنة النبوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ما اصابهم » ومعنى يذهب بنفسه يرتفع ويتكبر .

(٢٤١) رواه مسلم ، رياض الصالحين للنووي ص ٢١٦ .

وقال عليه الصلاة والسلام « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر » .
« الا اخبركم بأهل النار : كل عتل جِواظ مستكبر » .

النهى عن الكبر

٥٦٨ - وما ذكرناه من نصوص كلها تتضمن النهى عن الكبر ، وقد جاءت نصوص أخرى فيها النهى الصريح عن التكبر منها قوله تعالى « **ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور** » .

حقيقة الكبر

٥٦٩ - جاء في الحديث الشريف الذي رواه مسلم في صحيحه « الكبر بطل الحق وغمط الناس » أي ردّ الحق واحتقار الناس . فحقيقة الكبر استعظام المتكبر نفسه واستصغار قدر غيره فيدفعه ذلك الى رذائل ومهلكات .

فالتكبر يرد الحق ولا يقبله ولا يذعن إليه قال تعالى : « **وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً** » . ولا يعترف بخطئه ولا تقصيره ولا سوء عمله لأنه معجب بنفسه، وفي الحديث الشريف : « **ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه** » . والمتكبر يحتقر الناس ولا يرى لهم قدراً ويستنكف أن يسألهم عما يجهله ولا يقبل تعليم من يعلمه ، ولا يقبل نصيحة ناصح ، لأنه لا يراه شيئاً ويرى أن على الناس أن يلهجوا بالثناء عليه . يأنف من مجالستهم ومحادثتهم ، يرى أنه هو الناجي وهم الهلكى . الى غير ذلك من آثار الكبر وافعال المتكبرين .

سبب الكبر

٥٧٠ - وسبب الكبر عجب الانسان بنفسه لعلمه أو ماله أو جاهه أو حسبه أو نسبه أو سلطانه وغير ذلك مما يدعو الى الاعجاب بالنفس ناسياً هذا المعجب أن الله تعالى هو المنعم بهذه الاشياء وان لو شاء لسلبها منه ، فيؤدي به هذا الاعجاب الى استعظام نفسه ورؤية قدره فوق اقدار الناس فيحتقرهم ويزدرهم .

علاج الكبر

٥٧١ - وعلاج هذا الداء العضال الصعب - الكبر - واكتساب حقيقة التواضع، يكون بالمعرفة اليقينية : معرفة التكبر لربه ولنفسه . فيعرف أن الكبرياء هي لله

وحده حصراً ولا يجوز مطلقاً لأي إنسان أن يسمح لذرة من التكبر أن تتسرب إلى قلبه فانها جرثومة خطيرة فتاكة كثيرة التوالد تطمس نور الإيمان وتكدر الأعمال وتحبطها وان يعرف المتكبر قدر نفسه فهو نشأ من نطفة قدرة ثم يصير جيلة قدرة ، وإن ما عنده من علم ومال وجاه وسلطان هو محض عطاء الله له ، وإن لو شاء الله لسلب ذلك كله ، وإن ليس له من نفسه إلا العدم . ثم يأتي المتكبر على أسباب إعجابه بنفسه ثم الى تكبره ، سبباً سبباً ، فينقضه . فالعلم الذي عنده قليل جداً بالنسبة لما يجله « وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً » وهناك من هو اعلم منه « وفوق كل ذي علم عليم » فلم العجب والكبرياء ؟ وإن العلم الحقيقي هو الذي يثمر المعرفة بالرب جل جلاله ، ويحجز النفس عن الرذائل والحماقات مثل الكبر ، ويروضها على الفضائل مثل التواضع . أما العبادة التي يقوم بها المتكبر والتقوى والورع فلا تصلح بسبب الإعجاب بالنفس والادلال بها على الله والتكبر على الخلق . فما يدري هذا المسكين عبادته مقبولة وانه من الصالحين عند الله وخاتمته مجهولة وتزكية النفس ممنوعة « فلا تزكوا أنفسكم هو اعلم بمن اتقى » . والعبادة هي حق الله على العبد ولا يحل للعبد أن يمن بها على الله ولا أن يتكبر على الغير لقيامه بما هو حق الله عليه ، والله الذي مكنه منها وهداه إليها « وقالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله » وأي تقوى هذه التي لا تقي صاحبها من منازعة الله حقه الخالص الكبرياء ، ولا تعصم صاحبها من التمرغ في رذيلة أخرجت إبليس من ملكوت السماوات وجعلته طريداً ملعوناً الى يوم الدين ؟ يوم امتنع من السجود لأدم تكبراً منه عليه وأعجاباً بنفسه حيث قال « أنا خير منه » . وهكذا القول في المال والسلطان والجاه وقوة الانصار والاتباع والتعزز بالاحساب والانساب فكلها من الأباطيل وإيحاءات من الشيطان الرجيم . فالمال غاد ورائح ، والسلطان لا يبقى فالايام دول والجاه مثله وقوة الانصار والاتباع لا تفني من الله شيئاً « ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً » والتعزز بالاحساب والانساب يعني تثبيت وتعزز بعظام بالية ان بقاء العظام !! وما يعني الآباء الصالحون عن الأبناء الطالحين « ونادى نوح وبه فقال رب إني ابني من أهلي وإن وعدك الحق وانت خير الحاكمين . قال يا نوح انه ليس من أهلي انه عمل غير صالح فلا تسئلن ما ليس لك به علم اني اعظك ان تكون من الجاهلين قال رب إني اعوذ بك ان اسالك ما ليس لي به علم والا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين » .

التواضع

٥٧٢ - وإذا قد بينا الكبر وأسبابه وبعض عواقبه وآثاره ، ظهرت لنا حقيقة تواضع ، فهو ضد الكبر وهو ثمرة المعرفة بالله وبالنفس فلا يمكن أبداً أن يتكبر . يتواضع انسان عرف ربه وعرف قدر نفسه ، وعلى هذا فإذا كان المتكبر جاهلاً به فالتواضع عارف بربه ، وإذا كان المتكبر محتقراً غيره يراهم كالذباب وكالعبيد . ان التواضع يفقه جيداً قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه « لا يحتقرن أحد أحدًا من المسلمين فان صغير المسلمين عند الله كبير » . وإذا كان المتكبر يستنكف عن جالساة الصالحين والفقراء والضعفاء بالرغم من أن أحدهم يعدل ملء الأرض من أمثاله . ان التواضع يفقه جيداً معنى قوله تعالى « **واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم فدعاة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم** » وقد قال المفسرون في أسباب ولها أن قريشاً قالت للرسول صلى الله عليه وسلم : إنا لا نرضى أن نكون اتباعاً ولأء من ضعفاء المسلمين مثل صهيب وعمار وبلال وخباب فاطردهم عنك ولا تبقيهم مجلسك إذا دخلنا عليك ، فإذا فرغنا وخرجنا فادخلهم إن شئت . فأنزل تعالى هذه الآية واتبعها بآية عن أولئك المتكبرين المتعجرفين الذين طلبوا طرد الضعفاء من مجلس رسول الله فقال تعالى عنهم : « **ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه فان أمره فرطاً** » (٣٤٢) . ويفقه التواضع جيداً معنى قول الله تعالى « **واخفض جناحك** » (٣٤٣) **اتبك من المؤمنين** » وإذا كان المتكبر يجحد الحق ويرده ولا يدعن له فان المسلم يتواضع يفقه جيداً معنى قول العارف المتواضع الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى قد سئل عن التواضع فقال : التواضع أن تخضع للحق وتنقاد له ولو سمعته من بهل الناس قبلته .

حاجة الداعي الى التواضع

٥٧٣ - والداعي الى الله احوج من غيره الى خلق التواضع ، فهو يخالط الناس بدعوههم الى الحق والى اخلاق الاسلام فكيف يكون عارياً من التواضع ، وهو من كائر اخلاق الاسلام ؟ ثم إن من طبيعة الناس التي جبلهم الله عليها انهم لا يقبلون قول

(٣٤٢) شمائل الرسول صلى الله عليه وسلم لابن كثير ص ١٠٣ - ١٠٤ .

من يستطيل عليهم ويحتقرهم ويستصغرهم ويتكبر عليهم ، وان كان ما يقوله حقاً وصدقاً ، هكذا جبلت طبائع الناس فانهم ينفرون عن المتكبر ويفلقون قلوبهم دون كلامه ووعظه وارشاده . فلا يصل اليها من قوله شيء بل قد يكون ذلك سبباً الى كرههم الحق منه ومن غيره . فعلى الداعي ان يفقه هذا الامر جيداً وليتق الله رباً ولا يكون سبباً لنفرة الناس من الدعوة الى الله . ونزيد هنا شيئاً آخر له علاقة بالموضوع وله اهميته البالغة ذلك ان من طبائع الناس انهم لا يحبون من يكثر الحديث عن نفسه ويكثر الثناء عليها ويكثر من قول انا ، انا ، ولهذا فعلى الداعي ان يحذر ذلك وان لا يدعي شيئاً يدل على تعاليه كان ينسب الى نفسه المزيد من العلم أو الفصاحة أو المعرفة . إن على الداعي ان يعرف أن جميع ما عنده هو محض فضل الله عليه ، فليتحدث الى الناس وهو بهذا اليقين وبهذا الشعور يتحدث اليهم بفضل الله لا بفضل نفسه فاذا عرف الناس منه ذلك فتحوا له قلوبهم او على الأقل لم يغلّقوها دون كلامه فبقع فيها من معانيه الطيبة النافعة ما يشاء الله وقوعه ، والله المستعان .

٥٧٤ - ومن التواضع العظيم الذي قد يفغل عنه الداعي وهو مهم وضروري طاعة من امره الشرع بطاعته كالامير ومن يتولى شؤونه أو تعليمه ، وان لا يستنكف عن هذه الطاعة ولا يحس منها بغضاظة ولا يمنعه منها كبر خفي في نفسه فيرفضها ويستثقلها أو يتهرب منها بتأويلات فاسدة هي في حقيقتها من احياءات الشيطان كأن يقول : هذا الامير أو المعلم غير صالح ولا كفاء أو صغير أو أنا أعلم منه واكفاً أو هذا المعلم لا يصلح للتعليم ونحو ذلك ، وليتذكر جيداً تأمير رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد وكان شاباً على جيش كان فيه سادات المهاجرين والانصار ومشايخهم وكبارهم ، قال صاحب امتاع الاسماع في هذه الحادثة : « ثم دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم - يوم الثلاثاء لثلاث بقين من صفر - اسامة بن زيد ، قال : يا اسامة ، سر على اسم الله وبركته حتى تنتهي الى موت ابيك فأوطئهم الخيل ، وقد وليتك هذا الجيش ... فلما كان يوم الاربعاء ابتداء مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد وحس . وعقد يوم الخميس لاسامة لواء بيده وقال : يا اسامة ، اغز باسم الله في سبيل الله فقاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغدروا ولا تقتلوا وليدأ ولا امرأة ولا تمنوا لقاء العدو ، فانكم لاتدرون لعلمكم تبتلون بهم ، ولكنكم قولوا اللهم اكفناهم ، واكف بأسمهم عنا فان لقوكم قد اجلبوا وضجوا فعليكم بالسكينة والصمت ولا تنازعوا

تفتشلوا فتذهب ربحكم ، وقولوا اللهم إنا عبادك نواصينا ونواصيهم بيدك ، وانما قلبهم أنت واعلموا أن الجنة تحت البارقة» (٢٤٣) ثم يذكر صاحب امتاع الاسماع أن بعض الناس تكلموا عن تأمير اسامة على الجيش باعتباره شاباً لا خبرة له وإن هذا لجيش يضم المهاجرين والانصار وان عمر بن الخطاب رد على هذا الكلام على من كلم به واخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذا الذي قاله البعض ، وان رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب لذلك غضباً شديداً وانه عليه الصلاة والسلام خرج قد عصب على راسه عصابة ثم صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال « اما بعد ايها الناس ، فما مقال بلغثني عن بعضكم في تأميري اسامة ؟ والله لئن قلمت في امارته لقد قلمت في اماره أبيه من قبله وانه لخليق للامارة وان كان أبوه لخليقاً لها » (٢٤٤) .

وقد ذكرت معظم ما ورد في قصة تأمير اسامة لما في هذا من دلالات وعبر وعظات واحكام ، واخيراً فان الداعي الفقيه يزداد تواضعاً لله تعالى كلما وفق في دعوته ونجح في مساعيه ونصره الله على أعدائه . وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد دخل مكة فاتحاً وهو منكس الرأس تواضعاً لربه واعترافاً له بفضلته .

خامساً - المخالطة والعزلة

ايهما افضل المخالطة ام العزلة ؟

٥٧٥ - ايهما افضل للمسلم المخالطة مع الناس ام العزلة عنهم ؟ قال بعضهم لعزلة افضل ، وقال اكثرهم : المخالطة افضل ، والصواب ان يقال : الأفضل للمسلم احبهما الى الله تعالى ، فاذا كانت المخالطة احب الى الله بالنسبة لهذا المسلم نظراً لظروف حاله ومكانه وزمانه ، فهي افضل في حقه ، وإذا كانت العزلة بالنسبة إليه احب الى الله لظروف حاله وزمانه ومكانه فالعزلة افضل في حقه .

المخالطة لا بد منها

٥٧٦ - والمخالطة لا بد منها فان الانسان اجتماعي بطبعه لا يستطيع العيش

(٢٤٣) امتاع الاسماع ص ٥٣٦ - ٥٣٧ .

(٢٤٤) سيرة ابن هشام ص ٢٥٧ - ٢٥٨ ، وامتاع الاسماع ص ٥٣٧ .

بمفرده ولو استطاعه لكان أمراً شاذاً لا يستطيع جميع الناس متابعته عليه . هذا في أمور الدنيا وحوائجها أما بالنسبة لأمور الدين فكذلك الحال فإن من فرائض الاسلام ومستحباته ما لا يمكن تأديته إلا بالمخالطة مع الناس وتعاونهم ، مثل صلاة الجمعة والعيدين ، وتشيع الجنائز وعيادة المرضى وتعلم أمور الدين وتعليمها الى غير ذلك من المطلوبات التي تستلزم المخالطة .

المخالطة واجبة على الداعي

٥٧٧ - الدعوة الى الله من وجائب الاسلام ومن وسائلها مخالطة الناس فتكون المخالطة واجبة لأن ما لا يؤدي الواجب إلا به فهو واجب ، والواقع أن طبيعة الاسلام تقتضي المخالطة ، فالاسلام ليس معنى خاصاً بالفرد بل هو أيضاً عمل المسلم خارج نفسه ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أن أكرمه بالنبوة وأمره بالتبليغ عاش مع الناس وخالطهم وغشي مجالسهم يدعوهم الى الله ويحذرهم مما هم فيه وكذلك فعل أصحابه الكرام خالطوا الناس وبثوا فيهم ما تعلموه من رسول الله صلى الله عليه وسلم من الهدى والعلم والدين . وما روي عن بعض التابعين من استحباب العزلة وكراهية المخالطة فهو أمر يتعلق باحوال طارئة وظروف استثنائية فليس ما ذكرناه هو القاعدة التي يستهدي بها المسلمون من بعدهم لأن وجوب الدعوة الى الله أمر ثابت في الشرع ، والمخالطة هي المقدمة الى الدعوة . فلا يمكن التخلي عنها . بل إن هذا الوجوب أصبح أشد في زماننا من أي زمان مضى ، لما غشي البشر من غاشية رهيبة قاسية من المادية الصماء السوداء التي حجبت عنهم أنوار الحق وقطعت صلاتهم بالله عز وجل ، مما جعل لزاماً على كل مسلم أن يسهم في الدعوة الى الله بقدر طاقته وبأي نوع من أنواع القدرة يستطيعه وهذا يستلزم مخالطة الناس ليدعوهم الى الله .

حدود المخالطة الواجبة

٥٧٨ - والمخالطة الواجبة هي ما كانت ضرورية لأعمال الدعوة الى الله تعالى أو أداء فروض الاسلام الأخرى ، فإذا خلت من هذا المقصود ، زالت عنها صفة الوجوب وصارت مباحة أو مكروهة أو حراماً ، فالمباحة كالمخالطة لغرض تحصيل مباح دنيوي والمكروهة إذا فوتت على الداعي فائدة أخروية إذا حملته اثماً . وعلى هذا فإن المأمول من الداعي أن تكون مخالطته كلها بدافع من الدعوة الى الله ، فإذا زاد

شخصاً او تعارف معه او صادقه او رافقه او أخاه أو غشي مجلساً أو تكلم في جمع
فانه يصدر عن رغبة في الدعوة الى الله أو بالاعداد والتهيئة لها .

الحب في الله والبغض في الله .

٥٧٩ - والداعي في مخالطته للناس يقيم علاقاته معهم على اساس الحب في الله
والبغض في الله . والمقصود بهذه العبارة أن المسلم لا يحب الشخص إلا لطاعته لربه
ومسارعته الى مرضاته ، ولا يبغضه إلا لعصيانه ومخالفته أمر ربه وكلما اشتدت محبة
المسلم لربه اشتدت محبته لاجاب الله حتى تصير موالاة وبصرة وذبا عنهم بالنفس
والمال وليس هذا الذي نقوله خيالا أو مبالغة فان من احب انسانا احب من يحبه
محبوبه ، ومن يحب محبوبه يقوم بخدمته ويشي عليه ، فإذا كان هذا معروفاً بين
الناس فالشأن أعظم في مسألة محبة المسلم لربه وآثارها في محبة اجاب الله وأوليائه .
وإذا اجتمع في الشخص طاعات وسيئات احبه المسلم لطاعته وأبغضه لسيئاته .

المختارون لصحبة الداعي

٥٨٠ - وما دام الداعي يحب في الله ويبغض في الله فمن البدهي انه يختار
لصحبته ورفقته وأخوته ، الطيعين لله القائلين بحق العبودية لله ، فهم نعم الرفيق له
وبعم الإخوة له، يشتد ارتباطه بهم ، ويعتز بهم ويحافظ على أخوتهم، ويرفض مصاحبة
ومواددة العصاة والفساق المعرضين عن أوامر ربهم قال تعالى « **فاعرض عن تولى**
عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا » وهو إذ يرفض مصاحبة ومخالطة العصاة والفساق
لا ينفك عن دعوتهم الى الله والدعاء لهم بالهداية والرحمة والرشاد .

سلوك الداعي مع من يصاحب ومن لا يصاحب

٥٨١ - والداعي يعرف حقوق الصحبة ويحمل نفسه على الوفاء بهذه الحقوق
ومنها مواساته لاصحابه وقضاء حوائجهم وسكوته عن عيوبهم فالانسان لا يخلو من
عيب ، إلا إذا وجب عليه النطق بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويتحمل اساءتهم
في حق نفسه ، ويقبل اعدائهم ، فالؤمن الكريم يحضر في نفسه محاسن أخيه ،
والمنافق اللئيم يحضر في نفسه معائب أخيه ، قال عبد الله بن المبارك رحمه الله تعالى :
« المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات » .

الثاني : إذا احتاج الداعي إلى عزلة أكثر مما ورد في النوع الاول ، كأن يخلو في بيته أياماً لما يحسه من حاجة إلى هذه الخلوة للراحة والاستجمام ومراجعة الحساب مع نفسه ، وتدارك ما فاتته ، فلا بأس في ذلك بشرط أن يكون قصده من ذلك أعداد نفسه وتمهيتها إلى المزيد من الدعوة إلى الله ، فيكون مثله في هذه الحالة مثل المجاهد الذي يتحول عن ميدان القتال ليشحذ سيفه أو يعلف فرسه أو يصلح رمحه أو يداوي جرحه وقلبه معلق بالجهد ونيته الرجوع إليه من قريب فهو في جهاد في الحالتين ، والاعمال بالنيات والله المستعان .

٥٨٤ - هذا وإن للداعي عزلة أخرى من نوع آخر ، وهي غياب فكره عن الحاضرين مع بقاء جسمه معهم ، وهذه العزلة يحتاجها كلما وجد نفسه مضطراً بين قوم سوء ومجلس غيبة وكلام باطل لا يستطيع الخروج منه، ولا تحويل مجراه الخبيث، فيغيب عنه بروحه ويبقى جسده معهم .

٥٨٥ - وهناك عزلة ثالثة للداعي ، وهي مفارقة الكفرة والتحول عنهم إلى غيرهم إذا بدا له أن بذل الجهد معهم عبث أو لا يجدي أو أن احتمال اجابتهم في الوقت الحاضر احتمال ضعيف أو أن اذاهم لا يطاق فيتحول عنهم إلى غيرهم ويوجه جهده إليهم فيدعوهم إلى الله تعالى لأن جهد الداعي محدود ووقته محدود فاذا لم يجد الاجابة عند قوم تحول إلى غيرهم واعتزل الاولين بل وله أن يعتزل الجميع إلى حين وقد يستأنس لهذا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام « **واعتزلكم وما تدعون من دون الله** » . ويقول تعالى حكاية عن نبيه موسى عليه السلام « **وإن لم تؤمنوا لي فاعتزلون** » وقوله تعالى عن أهل الكهف : « **وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فلووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقاً** » والله سبحانه وتعالى أعلم .

الباب الثالث

المدعو

تمهيد

٥٨٦ - تكلمنا في الباب الأول عن موضوع الدعوة - الاسلام - ثم تكلمنا في الباب الثاني عن الداعي الذي يؤمن بالاسلام ويدعو إليه . والشخص الذي يدعى الى الاسلام هو المدعو وهو ما نتكلم عنه في هذا الباب والكلام عن المدعو يستلزم التعريف به وبيان ما له وما عليه واصناف المدعويين وعلى هذا سنقسم هذا الباب الى فصلين :

الفصل الاول : للتعريف بالمدعو وماله وما عليه

الفصل الثاني : اصناف المدعويين

الفصل الأول

التعريف بالمدعو وماله وما عليه

من هو المدعو ؟

٥٨٧ - الانسان أي انسان كان ، هو المدعو الى الله تعالى ، لأن الاسلام رسالة الله الخالدة بعث الله به محمداً صلى الله عليه وسلم الى الناس أجمعين قال تعالى « قل يا ايها الناس اني رسول الله إليكم جميعاً » وقوله تعالى : « وما أرسلناك إلا كافة للناس بشيراً ونذيراً » وهذا العموم بالنسبة للمدعوين لا يستثنى منه أي انسان مخاطب بالاسلام ومكلف بقبوله والاذعان له وهو البالغ العاقل مهما كان جنسه ونوعه ولونه ومهنته واقليمه وكونه ذكراً أو انثى الى غير ذلك من الفروق بين البشر . ولذلك كان ممن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم العربي كابي بكر، والحبشي كبلال، والرومي كصهيب ، والفارسي كسلمان ، والمرأة كخديجة ، والصبي كعلي بن أبي طالب ، والغني كعثمان بن عفان ، والفقر كعمار .

٥٨٨ - وعلى هذا فالدعوة الى الله عامة لجميع البشر وليست خاصة بجنس دون جنس، أو طبقة دون طبقة، أو فئة دون فئة، ولهذا يخاطب القرآن البشر بصفاتهم الادمية قال تعالى « يا ايها الناس اعبدوا ربكم » « يا بني آدم خلوا زينتكم عند كل مسجد » وعلى الداعي ان يفقه عموم دعوته الى الله ويحرص على ايصالها لكل انسان يستطيع الوصول اليه وهذا لا يناقض ابتداء الداعي بالاقربين اليه فيدعوهم قبل البعيدين لأن لكل انسان الحق في ايصال الدعوة اليه، فليس الأبعد بأولى من الأقرب، بل الأقرب أولى لسهولة تبليغه واحتمال صيرورته داعياً ايضاً بعد اسلامه فيسهل ايصال الدعوة الى

البعيدين، ولهذا جاء في القرآن الكريم « **وانذر عشيرتک الاقربين** » وهذا وإن كان خطاباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه يشمل معناه الدعاة الى الله فعليهم ان ينذروا الاقربين اليهم مبتدئين بأفراد اسرهم واقاربهم ومن يعرفونهم بل ان دعوة الاهل وافراد الأسرة اوجب من غيرهم لأن الداعي ان كان رب أسرة فانه مسؤول عنهم « كلکم راع ومسؤول عن رعيته » وهذه المسؤولية تشمل القيام بشؤونهم المادية من توفير الطعام والشراب والسكن ونحو ذلك من الاشياء المادية كما تشمل شؤونهم الدينية بتعليمهم ما يلزمهم من امور الاسلام ودعوتهم إليه . قال تعالى مثنياً على أحد رسله الكرام : « **وكان يامر اهلہ بالصلاة** » . وقال تعالى « **قوا انفسکم واهليکم نارا** » ووقايتهم من النار تكون بدعوتهم الى الاسلام وطاعة اوامر الله وترك نواهيه .

حقوق المدعو

٥٨٩ - ومن حق المدعو ان يؤتى ويدعى ، أي ان الداعي يأتيه ويدعوه الى الله تعالى ولا يجلس الداعي في بيته وينتظر مجيء الناس اليه وهكذا كان يفعل الداعي الاول نبينا الكريم صلى الله عليه وسلم ، يأتي مجالس قریش ويدعوهم ويخرج الى القبائل في منازلها في موسم قدومها مكة ويدعوهم ويذهب الى ملاقاته من يقدم الى مكة ويدعوه . فقد جاء في سيرة ابن هشام : « فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه في المواسم ، إذا كانت ، على قبائل العرب يدعوهم الى الله ، ويخبرهم انه نبي مرسل ويسألهم أن يصدقوه ويمنعوه حتى يبين عن الله ما بعثه به فيقف على منازل القبائل من العرب فيقول : « يا بني فلان اني رسول الله إليكم يأمرکم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وان تخلعوا ما تعبدون من دونه هذه الانداد وان تؤمنوا بي وتصدقوا بي وتمنعوني حتى أبين عن الله ما بعثني به . . . وكان صلى الله عليه وسلم لا يسمع بقدام إلى مكة من العرب له اسم وشرف إلا تصدى له فدعاه الى الله وعرض عليه ما عنده » (٢٤٨) . ولم يكتف صلى الله عليه وسلم بأهل مكة ومن كان يأتيها وإنما ذهب الى خارجها ذهب الى الطائف يدعو أهلها (فلما انتهى الى الطائف عمد الى نفر من ثقيف هم يومئذ سادة ثقيف واشرافهم فجلس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم الى الله . .) .

٥٩٠ - ونسأل هنا لماذا كان المدمر يأتى ويدمى ولا يأتى ؟ والجواب على ذلك

من وجوه :

الوجه الاول : إن وظيفة الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم التبليغ قال تعالى « يا ايها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك » وقال تعالى : « وما على الرسول إلا البلاغ المبين » . وهذا التبليغ قد يستلزم نقطة الرسول صلى الله عليه وسلم الى مكان من يراد تبليغه لاحتمال عدم وصول خبر الدعوة إليه أو أنها وصلت بصورة غير صحيحة ، أو وصلت بصورة صحيحة ولكن لم ينهض فيأتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسمع منه فلاجل هذه الاحتمالات كان الرسول عليه الصلاة والسلام يأتى الى أماكن الناس لتبليغهم الدعوة الى الله .

الوجه الثاني : شفقتة صلى الله عليه وسلم على عباد الله وحرمه على هدايتهم وتخليصهم من الكفر كل ذلك كان يحمله على الذهاب اليهم في أماكنهم ومنازلهم ويبلغهم الدعوة الى الله .

الوجه الثالث : إن البعيد عن الاسلام قلبه مريض ، ومرضى القلوب لا يعرفون مرضهم ولا يحسون به فلا يشعرون بالحاجة الى علاجه فلا بد من اخبارهم بمرضهم من قبل الرسل الكرام ولا ينتظرون مجيئهم اليهم ليخبروهم بل يذهبون اليهم ويخبرونهم بالمرض والعلاج لأن من أعراض مرضهم إعراضهم عن الدعوة والمجيء الى صاحبها .

٥٩١ - وعلى الداعي المسلم أن يقتدي برسول الله صلى الله عليه وسلم فينتقل الى الناس في أماكنهم ومجالسهم وقراهم ويبلغهم الاسلام ويدعوهم الى الله تعالى ويا جذا لو توزع الدعاة على القرى والمحلات وتفرغ كل واحد منهم الى جهة ، وفي هذا المعنى يقول الامام الغزالي « يتكفل كل عالم باقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم ، وتمييز ما يضرهم عما ينفعهم ، وما يثقيهم عما يسعدهم ، ولا ينبغي أن يصبر الى أن يسأل عنه ، بل ينبغي أن يتصدى الى دعوة الناس الى نفسه فإلهم وهدى الانبياء والانبيا ما تركوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبون واحداً واحداً فيرشدونهم وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقيها متدينا يعلم الناس

ديتهم فان الخلق لا يولدون إلا جهالا فلا بد من تبليغ الدعوة اليهم في الأصل والفرع» (٢٤٩)

لا يستهان بأي إنسان

٥٩٢ - لا يجوز للداعي أن يستصغر شأن أي إنسان أو أن يستهين به فلا يدعوه ، لأن من حق كل إنسان أن يدعى ، وقد يكون هذا الذي لا يقيم له الداعي وزناً سيكون له عند الله وزن كبير بخدمته للإسلام والدعوة اليه وهكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو كل إنسان يلقاه أو يذهب اليه . جاء في السيرة النبوية أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعد أن عرض نفسه الكريمة على قبائل العرب التي وافته الموسم في مكة وكان ذلك قبل الهجرة بنحو ثلاث سنوات ، ولم يستجب له منهم أحد ، لقي ستة نفر من الخزرج عند العقبة من منى وهم يخلقون رؤوسهم ، فجلس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاهم الى الله وقرأ عليهم القرآن فاستجابوا لله ولرسوله وآمنوا ثم رجعوا الى قومهم بالمدينة وذكروا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم « ودعوهم الى الاسلام ففشا فيهم حتى لم يبق دار من دور الانصار إلا فيها ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم » (٢٥٠) فرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستصغر شأن أولئك الستة وهم يخلقون رؤوسهم بعد أن لم يستجب له أحد من القبائل النازلة حوالى مكة ولم يقل في نفسه الكريمة : أي أمل في هؤلاء المشغولين بحلق رؤوسهم . ثم إن أولئك الستة كانوا هم الدعاة الأول الى الاسلام في المدينة ، فعلى الداعي أن يقتدي بهدي رسوله الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يستهين بأحد فيزهد في دعوته فقد يكون الخير الكثير على يد هذا الذي لا يرى فيه خيراً الآن .

واجبات الدعوة

٥٩٣ - وإذا كان من حق الدعوة أن يؤتى ويدعى ، وأن لا يستهان به ولا يستصغر شأنه ، فإن عليه أن يستجيب إذا ما دعي الى الله ، لأنه يدعي الى الخير والحق ويستجيب لنداء ربه جل جلاله . ومن بيان الواقع الذي قد يستفيد منه الداعي ، ويطرد عنه اليأس ويبقى أمامه الأمل ، نقول : إن الناس ليسوا سواء في

(٢٤٩) احياء علوم الدين للفزالي ج ٣ ص ٤٥٠ .

(٢٥٠) امتاع الاسماع للمقريري ص ٢٢ - ٢٣ .

الاستجابة الى الحق وقبول الدعوة، فمنهم السريع جدا في الاستجابة ومنهم البطيء جدا ومنهم بين هذين الحدين في درجات كثيرة جداً تستعصي على العدّ والاحصاء . فمن الناس من يؤمن حالا وبدون تردد أو تلكؤ أو تعثر حتى كأنه ينتظر سماع الدعوة ليؤمن ، ومن امثلة ذلك ايمان أبي بكر الصديق وايمان السحرة بموسى . اما ايمان أبي بكر فقد اخبر عنه رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم إذ قال « مدعوت أحداً الى الاسلام إلا كانت فيه عنده كبوة ونظر وتردد الا ما كان من أبي بكر بن أبي قحافة ، ما عكم - اي ما تلبث - حين ذكرته له وما تردد فيه » (٢٥١) اما ايمان السحرة فأعني بهم السحرة الذين جاء بهم فرعون مصر لابطال معجزة موسى عليه السلام . واخبرنا الله تعالى بقصتهم وايمانهم ، قال تعالى « **فالتقى موسى عصاه فإذا هي تلقف ما يافكون فالتقى السحرة ساجدين ، قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهارون ، قال آمنتم له قبل أن آذن لكم ، انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلسوف تعلمون ، لا قطنن أيديكم وأرجلكم من خلاف ولا صلبنكم أجمعين قالوا لا ضير إنا إلى ربنا منقلبون ، إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا أول المؤمنين** » فاولئك السحرة جاؤوا لينصروا باطل فرعون وكفره ويقاوموا دعوة موسى نبي الله ، ولكن ما ان رأوا المعجزة وعلموا انها ليست من السحر الذي تعلموه ، وانما هي من عند الله ودليل صدق نبيه الكريم موسى عليه السلام ، أقول ما ان رأوا ذلك حتى آمنوا حالا واعلنوا ايمانهم صراحة بما يدل على عظم الايمان وقوة نوره الذي دخل قلوبهم وبدد كل باطل فيها حتى هتفت !السنتم وقالوا « **آمنا برب العالمين ، رب موسى وهارون** » ولما هددهم اللعين بما هددهم به قالوا « **لا ضير** » اي لا ضرر علينا فيما يلحقنا من عذاب الدنيا فان عذابك ساعة فنصبر لها ثم تلقى الله ربنا مؤمنين ونحن نرجوا ونطمع أن يغفر خطايانا السابقة فاننا بادرنّا الى الايمان عند ظهور معجزة موسى عليه السلام .

هذان مثالان للاستجابة السريعة لدعوة الله تكون عند بعض الناس اما الأمثلة على الاستجابة البطيئة فهي كثيرة نكتفي منها بما قصه الله علينا من اخبار قوم نوح فانه لبث فيهم الف سنة إلا خمسين عاماً ومع هذا لم يؤمن له إلا القليل كما جاء في القرآن

الكريم . وأبو سفيان والطلقاء لم يؤمنوا بالاسلام ونبي الاسلام محمد صلى الله عليه وسلم إلا بعد فتح مكة وبعد عداوة شديدة ومحاربة دامت عشرين سنة . وهناك من لا يستجيب الى دعوة الله ويموت وهو كافر ، نعوذ بالله من الخذلان .

٥٩٤ - ومن واجبات المدعو بعد أن هداه الله الى الاسلام أن يقوم بحقوق الاسلام فيقيم أمور حياته وسلوكه على مناهج الاسلام ويعبد الله على النحو الذي أمر به وبينه في قرآنه وعلى لسان رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم حتى لا يكون في اسلامه شوب نفاق ، يقول : إنه من المسلمين ، ولكنه لا يؤدي حقوق الاسلام .



الفصل الثاني

أصناف المدعوين

تمهيد

٥٩٥ - في كل مجتمع يوجد سادة وإشراف لهم نفوذ فيه وقد يكون بأيديهم السلطان وهؤلاء هم الصنف الأول من المدعوين ويسميه القرآن « الملأ » وأزاء هؤلاء يوجد جمهور الناس وعامتهم ، وهؤلاء هم الصنف الثاني من المدعوين ، فإذا ما استجاب الناس إلى الدعوة إلى الله ودخل الإيمان في قلوبهم وصارت الغلبة للمؤمنين وصار المجتمع إسلامياً أمكن عند ذلك ظهور صنف آخر يظهر الإسلام رياء ونفاقاً ويبطن الكفر وهؤلاء هم المنافقون وهم الصنف الثالث من أصناف المدعوين ، كما أن من دخل في الإسلام قد يكون إسلامه ضعيفاً وإيمانه رقيقاً مما يجعل انزلاقه إلى المعاصي سهلاً وهؤلاء هم العصاة ويكونون الصنف الرابع من أصناف المدعوين ، ولا بد من الكلام عن هذه الأصناف في المباحث التالية .

المبحث الاول

الملا

تعريف الملا

٥٩٦ - يستعمل القرآن الكريم كلمة « الملا » في قصصه عن الرسل الكرام وما جرى لهم مع اقوامهم « والملا » كما يقول المفسرون : هم اشراف القوم وقادتهم ورؤساؤهم وساداتهم (٣٥٢) فهم اذن البارزون في المجتمع واصحاب النفوذ فيه الذين يعتبرهم الناس اشرافا وسادة ، او يعتبرون حسب مفاهيم المجتمع وقيمه اشراف المجتمع وسادته ، ومن ثم يستحقون - في عرف الناس - قيادة المجتمع والزعامة والرئاسة فيه ، وقد يباشرون ذلك فعلا . واطلاق كلمة الملا على هؤلاء في القرآن الكريم بهذا المعنى ، هو من قبيل بيان الواقع لا من قبيل بيان استحقاتهم فعلا للشرف والسيادة والقيادة والرئاسة . ويشبه هذا الاطلاق ما ورد في رسائل النبي صلى الله عليه وسلم الى رؤساء فارس والروم ومصر ، فقد جاء في بعض هذه الرسائل مخاطبة الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم الى رئيس الروم بعبارة « الى عظيم الروم » فاطلاق هذه العبارة على رئيس الروم من قبيل بيان واقعه وهو انه عظيم في نظر الروم لرئاسته لهم ، وليس بيانا لاستحقاقه هذا الوصف .

الملا والدعوة الى الله

٥٩٧ - والوصف الغالب على الملا من كل قوم معاداتهم للدعوة الى الله تعالى ، فقد قاوموا دعوة الرسل الكرام الى الله تعالى ، وكانوا هم الذين يتولون كبر المقاومة الائمة للدعوة الى الله ويقودون حملة الكذب والافتراء والتضليل ضد انبياء الله تعالى ، يدل على ذلك قول ربنا تبارك وتعالى « وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها

(٣٥٢) تفسير القرطبي ج ٣ ص ٢٣٤ ، ٢٢٣ ، ج ١٢ ص ١٢١ ، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٢٣ .

إنا بما أرسلتم به كافرون . وقالوا نحن أكثر أموالا وأولاداً وما نحن بمهتدين (٢٥٣)

يخبر الله سبحانه وتعالى في هذه الآية الكريمة رسوله محمداً صلى الله عليه وسلم مسلياً له أنه ما أرسل من رسول الى قرية إلا قال مترفوها - وهم أولو القوة والحشمة والثروة والترف والرياسة وقادة الناس في الشر - لا تؤمن به ولا تتبعه (٢٥٤) وقال تعالى عن سيدنا نوح عليه السلام « **لقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم . فقال الملأ من قومه إنا لنراك في ضلال مبين** » (٢٥٥) فالملأ من قوم نوح هم الذين تصدوا للدعوة الى الله ، وهم الذين نسبوا نبهم الى الضلال المبين وهذا من أعظم الظلم والصد عن سبيل الله إذ يوصف الحق الذي جاء به نوح من ربه بالضلال ، ولكن هذا هو منطق الملأ وكذلك كان موقف الملأ من قريش من دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم قاوموا هذه الدعوة المباركة ، وآذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ورموه بالكذب وتآمروا به ، قال تعالى

« وعجبوا ان جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب ، اجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب . وانطلق الملأ منهم ان امشوا واصبروا على آلهتكم ان هذا لشيء يراد . ما سمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق » (٢٥٦) والملأ في الآية الكريمة هم سادة قريش وقادتها ورؤساؤها وكبراؤها ، قالوا لقومهم : استمروا على دينكم ولا تستجيبوا لما يدعوكم إليه محمد صلى الله عليه وسلم من التوحيد (٢٥٧) .

وفي السيرة النبوية الشيء الكثير عن موقف الملأ من قريش وغيرهم من الدعوة الى الله التي بلغهم إياها الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم ، من ذلك ما ذكره ابن هشام في سيرته من ان الرسول صلى الله عليه وسلم كان يخرج الى القبائل ويدعوها الى الله تعالى ، وكان يمشي وراءه أبو لهب وهو من أشراف قريش ويقول للناس

(٢٥٣) سورة سبأ الايتان : ٢٤ ، ٢٥ .

(٢٥٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٥٤٠ .

(٢٥٥) سورة الاعراف الايتان : ٥٩ ، ٦٠ .

(٢٥٦) سورة ص الايات ٤ - ٧ .

(٢٥٧) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ٢٧ .

« . . فلا تطيعوه ولا تسمعوا منه » (٢٥٨) وكذلك عندما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف واجتمع بنفر منهم « وهم يومئذ سادة ثقيف واشرافها » ردوه اقبج رد ولم يكتفوا بذلك وإنما « اغروا به سفاههم وعبيدهم يسبونه ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس » (٢٥٩) .

اسباب عداوة الملا للمعوية الى الله

٥٩٨ - من التأمل في الآيات المسوقة في قصص الأنبياء وما جرى لهم مع اقوامهم تظهر لنا اسباب مخاصمة الملا للرسل الكرام وعداوتهم لهم ورفضهم دعوتهم ، ومن أهم هذه الاسباب الكبر الذي تغفل في نفوسهم وحبهم الرياسة والجاه ، والجهالات التي حسبوها أدلة و يقينيات . ونتكلم فيما يلي عن كل سبب مع ماورد بشأنه من آيات وآثار .

اولا - الكبر

٥٩٩ - الكبر خلق ذميم وآفة عظيمة مستقرة في النفس ، وتظهر آثاره في الخارج بأشكال مختلفة ومواقف متعددة، ومن آثاره عدم رؤية الحق في غالب الاحيان او رؤيته ولكن الكبر يمنع من الاعتراف به والانقياد له كما يمنع الاعتراف بالفضل لاولي الفضل ويمنع المتكبر من الرؤية الصحيحة لقدر نفسه فيراها فوق اقدار الناس فيستنكف ان يكون معهم او تابعا لاحد منهم ، وقد يقترن الحسد مع الكبر فيزيد من آثاره سوءاً وصدوداً عن الحق وجحداً له ومحاربة لاهله و عداوة لهم .

٦٠٠ - ومن الآيات الدالة على صفة الكبر في الملا وما أدت إليه من نتائج غاية في السوء والقبح قوله تعالى :

١ - « وجعلوا بها واستيقنتها انفسهم ظلماً وعلواً . . » ففرعون وقومه انكروا نبوة موسى عليه السلام مع ان نفوسهم ايقنت بها ، وكان الحامل لهم على انكارها ظلمهم وتكبرهم على موسى عليه السلام .

(٢٥٨) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٣٢ .

(٢٥٩) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٧ - ٢٨ .

٢ - « لقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره
 إني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ، قال الملأ من قومه انا لنراك في ضلال مبين »
 فالملأ بدلا من رؤيتهم الحق الذي جاءهم به نوح راوه ضلالا ، ونوره ظلاما ، وادعوا
 ان هذا الضلال بين ، أي: ظاهر واضح ، وهو في الحقيقة دليل على عماهم وعدم رؤيتهم
 الحق الذي أدى بهم الى هذا الادعاء ، وبالتالي الى هلاكهم ، قال تعالى مخبرا عن
 عاقبتهم « واغرقنا الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوماً عمن » (٣٦٠) .

٣ - وقال تعالى مخبرا عن الملأ من قوم عاد وما قالوه لنبيهم هود : « قال الملأ
 الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين » والمقصود بالسفاهة
 الحمق وخفة العقل ، فالملأ من قوم عاد يرون ما يدعوهم اليه نبيهم حمقا وخفة عقل
 ولو كان عندهم بصر حديد لراوا ان ما يدعوهم اليه هو الحق الصريح ،

٤ - ما بينه الله تعالى عن الملأ من قريش وكيف انهم وصفوا دعوة الرسول
 صلى الله عليه وسلم بالكذب والاختلاق قال تعالى مخبرا عنهم : « ما سمعنا بهذا في
 الملة الآخرة ان هذا إلا اختلاق » وكيف انهم وصفوه بالسحر والجنون فبحهم الله تعالى .

٥ - قال تعالى مخبرا عن الملأ من قوم نوح « فقال الملأ الذين كفروا من قومه
 ما نراك إلا بشراً مثلنا وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم
 علينا من فضل بل نظنكم كاذبين » (٣٦١) فالملأ من قوم نوح يقولون ما نراك اتبعك إلا أراذل
 القوم - وهم الفقراء والضعفاء وأصحاب الحرف الخسيسة - ولم يتبعك السادة
 والأشراف ولا القادة الرؤساء فكيف تكون معهم ومثلهم في متابعتك ؟ ثم يقولون وهؤلاء
 الأراذل اتبعوك بلا إعمال فكر، ولا روية، ولا تأمل لأنهم من الأراذل ، لا من السادة والأشراف
 ثم يضيفون الى ذلك بأنهم لا يرون لرسول الله ولا لاتباعه أي فضل عليهم ، ثم ينتهون
 الى القول بأنه من الكاذبين . وهذا كله من نتائج كبرهم النفسي الذي جعلهم يقلبون
 الحقائق ويأنفون عن الحق بحجة ان الأراذل اتبعوه ، وفاتهم ان الحق في نفسه يبقى

(٣٦٠) الاعراف الآية ٦٠ .

(٣٦١) سورة هود ، الآية : ٢٧ .

حقاً سواء اتبعه الضعفاء والفقراء أو القادة والرؤساء وإن اتباع الحق في الحقيقة هم الاشراف ولو كانوا فقراء ، وإن الاراذل في الحقيقة هم المعاندون المخالفون للحق وإن كانوا في عين الناس من الاشراف .

٦ - وقال تعالى « ثم أرسلنا موسى وإخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين . إلى فرعون وملئه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون فكنبوهما فكاتبوا من المهلكين » وفرعون ومثؤه ، استكبروا عن اتباع الحق فجحدوه وجاؤوا بهذه الجهالات تبريراً لكفرهم ، وفرعون هذا هو الذي أدى به كبره الى ادعاء الألوهية وشيء من الربوبية قال تعالى مخبراً عنه « ما علمت لكم من إله غيري » « أنا ربكم الأعلى » .

٧ - وفي السيرة النبوية أن الملا من قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا نرضى أن نكون مع هؤلاء يعنون ضعفاء المسلمين مثل صهيب وعمار وبلال وخباب - فاطردهم عنك ولا تبقمهم في مجلسك إذا دخلنا عليك فإذا فرغنا من الحديث معك والسمع منك وخرجنا ، فادخلهم إن شئت فانزل الله تعالى « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم » وقال تعالى عن أولئك المتكبرين المتعجرفين الذين طلبوا ما طلبوا « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً » (٣٦٢) .

٨ - وقال تعالى عن المتكبرين عن رسالة الاسلام والايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم « وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ، أهم يقسمون رحمة ربك ، نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا . » (٣٦٣) .

ومعنى هذه الآية الكريمة ، ان المعارضين على القرآن الكريم ، المتكبرين عن الايمان به والتصديق بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم قالوا : هلا كان انزال القرآن على رجل كبير في أعينهم من القريتين : مكة والطائف وعن ابن عباس يعنون بالرجل العظيم جباراً من جابرة قريش (٣٦٤) فهم بدافع كبرهم النفسي يستصغرون شأن

(٣٦٢) شمائل الرسول صلى الله عليه وسلم لابن كثير ص ١٠٣ - ١٠٤ .

(٣٦٣) سورة الزمر الآية ٣١ .

(٣٦٤) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٢٦ - ١٢٧ .

الرسول صلى الله عليه وسلم ، ولا يرونه اهلاً للرسالة وانهم او غيرهم من الكبراء هم المستحقون للرسالة وتنزل الوحي ، ورد الله عليهم قولهم بأن الأمر بيد الله والله أعلم حيث يجعل رسالته .

ثانياً - حب الرياسة والجاه

٦٠١ - « والمأ » يحبون الرياسة والجاه والتسلط على رقاب العباد ولذلك فهم يعارضون كل دعوة تسلبهم مكانتهم بين الناس وتجعلهم تابعين كبقية الناس . وهم يتصورون أن قبولهم الدعوة الى الله يسلبهم جاههم وسلطانهم ولذلك يقاومونها ويعادونها ويأتون بالباطيل لتبرير عداوتهم ، ومن الآيات الدالة على حبهم للرياسة والجاه وان هذا الحب كان من أسباب رفضهم دعوة الحق الى الله تعالى ، ما يأتي :

١ - في قصة نوح عليه السلام قال تعالى : « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله لآنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين » (٢٦٥) .

« فالمأ » دفاعاً عن رياستهم على الناس وتسلطهم عليهم يقولون لقومهم : إن نوحاً بدعوته هذه يريد أن يتفضل عليكم ، أي يترفع ويتعظم عليكم ويتراأس عليكم . ويريد الملأ بهذا الادعاء صرف الناس عن نوح عليه السلام لتبقى سيطرتهم ورياستهم عليهم . والحقيقة أن رسل الله لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً ولا رياسة ولا تعاضماً وإنما هم بطبيعة دعوتهم يصيرون أئمة للناس وتصير لهم الرياسة ولكن ليست هي مثل رياسة أولئك الملأ المتكبرين على الله .

٢ - قال تعالى عن فرعون وملئه : « ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون وهاتئنا فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين . فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا إن هذا لسحر مبين . قال موسى اتقون للحق لما جاءكم اسحر هذا ولا يفلح الساحرون . قالوا اجئنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض وما نحن لكما بمؤمنين » (٢٦٦) .

(٢٦٥) سورة المؤمنون الآية ٢٤ .

(٢٦٦) سورة يونس الآيات ٧٦ - ٧٨ .

ففرعون وملؤه استكبروا عن اتباع الحق والانقياد له وكانوا قومًا مجرمين ثم برروا استكبارهم عن الحق بالادعاء بأن موسى وهارون يريدان ثنيهم عن الدين الذي كان عليه آبائهم أو انهما يريدان أن تكون لهما الكبرياء أي العظمة والرياسة في الأرض . فأسباب رفض فرعون وملئه دعوة الحق ترجع إلى الكبر وإلى حب الرياسة والعلو في الأرض ولهذا اتهموا موسى وهارون بحب الرياسة لأن فرعون يظن أن القصد من دعوتهما هو ذلك أو أن مآل دعوتهما ذهاب رياسته على الناس .

٣ - وقال تعالى عن الملا من قريش « وانطلق الملا منهم ان امشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد » هذا بعض ما قاله الملا من قريش ، ومعناه كما جاء في تفسير القرطبي : « إن هذا الشيء يراد : كلمة تحذير ، أي إنما يريد محمد (صلى الله عليه وسلم) بما يقول الانقياد له ليعلو علينا ونكون له اتباعاً فيتحكم فينا بما يريد فاحذروا أن تطيعوه » (٢٦٧) .

وفي تفسير ابن كثير في معنى قوله تعالى « إن هذا لشيء يراد » : قال ابن جرير في معنى هذه الآية : إن الملا قالوا إن هذا الذي يدعوننا إليه محمد صلى الله عليه وسلم من التوحيد لشيء يريد به الشرف عليكم والاستعلاء وأن يكون له منكم اتباع ولسنناً نجيبه (٢٦٨) . ومعنى ذلك كله أن الملا من قريش حرصاً منهم على الرياسة والجاه رفضوا دعوة الاسلام لظنهم انها تفقدهم جاههم وسلطانهم على الناس .

ثالثاً - الجهالة

٦٠٢ - « والملا » غارق في الجهالة ، ولا يشعر بجهالته فهو يكفر بربه ويرد دعوته الكريمة التي بعث بها رسله الى الناس ويصفها بأنها ضلال ويرمي بملغيتها وهم الرسل الكرام بالسفاهة وخفة العقل . ويؤلب الدهماء عليهم ويكيد ضدهم ويعاديهم ويستغرب من دعوتهم ويدعي ان آية كذب الرسول انه من البشر ، وانهم اي الملا اولى بالرسالة ممن أرسلوا ، لانهم - الملا - اكثر مالا واعز نفراً ، وان الرسل الكرام يريدون

(٢٦٧) تفسير القرطبي ج ١٥ ص ١٥١ - ١٥٢ .

(٢٦٨) تفسير ابن جرير ج ٤ ص ٢٧ .

تحويلهم عن ملة آبائهم ويأتونهم بدين جديد ما سمعوا به من قبل وانهم - اي الملا - يسخرون ويستعزئون بالمؤمنين زاعمين انهم لا يفهمون ولا يعلمون ولهذا اتبعوا الدعوة الى الله واتبعوا رسل الله بلا روية ولا تمحيص ولا تأمل بينما هم لم يفعلوا ذلك لانهم سادة اشراف يفهمون ويعقلون ويدركون .

وانهم يحسبون الانبياء الكرام مفسدين في الارض ، وانهم - اي الملا - هم المصلحون المدافعون عن دين الناس وحقوقهم ، وانهم في سبيل هذا الدفاع سيحاربون الانبياء والدعاة الى الله تعالى . وهذه بعض آثار جهالتهم وحمقاتهم اخبرنا الله تعالى بها في آيات كثيرة ، وهي من اسباب ضلالهم وحمقاتهم ، وهي من اسباب ضلالهم وعدم انتفاعهم بهدى الله تعالى ، فمن ذلك :

١ - قال تعالى عن قوم نوح « فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلاً وما نراك اتبعك إلا الذين هم اراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين » فهم لجهالتهم ، يقولون لنبيهم نوح عليه السلام : لست يملك ولكنك بشر فكيف أوحى إليك من دوننا ؟ ثم ما نراك اتبعك إلا الذين هم اراذلنا ولم يتبعك الاشراف ولا الرؤساء منا . وهذا كله من جهالتهم وإلا لو كان لهم عقل لعلموا ان لابد ان يكون الرسول من البشر حتى يمكن ان يخاطبهم ويمكن لهم ان يفهموه كما انهم لو كان لهم عقل سليم لعلموا ان الحرمان والفقر والضعف لاعلاقة لشيء منها في امور الديانة وان الضعفاء والفقراء باتباعهم الحق يبرهنون على حسن ادراكهم وصفاء نفوسهم .

٢ - وقال تعالى عن قوم ثمود وما قالوه لنبيهم صالح « قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون ان صالحاً مرسل من ربه؟ قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون . قال الذين استكبروا إنا بالذي آمنتم به كافرون » (٢٦٩) فالألا من ثمود كانوا مصرين على جهالتهم وانكارهم نبوة صالح عليه السلام وانما سألوا المؤمنين سؤال متكبر جاهل لا سؤال متفهم متواضع .

٣ - قال تعالى « وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون » والمترفون هم (الملاً) وجوابهم على دعوة رسل الله أنهم وجدوا آباءهم على ملة ودين وانهم مقتفون اثرهم لا يحددون عن ذلك وهذا من جهلهم ، لان الباطل لا يتابع وان الحق احق أن يتبع ، وهذا التقليد الذميمة للباطل القديم الذي كان عليه الآباء والاجداد من اعظم اسباب التمرد على الحق . قال تعالى في داء التقليد الذميمة : « وإنا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتمون » (٢٧٠) .

٤ - وقال تعالى : « وقال الملأ من قوم فرعون اتذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذروك وآلهتك ، قال سنقتل ابناءهم ونستحيي نساءهم وانا فوقهم قاهرون » (٢٧١) . « الملأ » من قوم فرعون يعتبرون موسى نبي الله والداعي إليه واتباعه المؤمنين مفسدين في الأرض ويؤلبون فرعون على مقاومتهم والقضاء عليهم . إن جهلهم مع كبرهم وحبهم للرياسة والجاه جعلهم يعتبرون موسى مفسداً في الأرض .

الملأ هم الملأ في كل مكان وزمان

٦٠٣ - والملأ بأوصافهم واخلاقهم التي بينها القرآن الكريم يوجدون في كل مجتمع وفي كل مكان وزمان ولهذا فهم يقفون غالباً في وجه كل دعوة الى الله تعالى ويحاربونها بدافع من الكبر الذي يغشى نفوسهم وبدافع حب الرياسة على الناس وخوفهم من أن تسلبهم هذه الدعوة الإصلاحية مركزهم ومكانتهم وترفعهم . ومما يدل على بقاء الملأ في كل زمان ومكان معارضين لكل دعوة طيبة خيرة تريد الإصلاح وايصال الناس الى خالقهم ، ان الدوافع التي دفعت الملأ من الاقوام الماضية الى محاربة رسل الله والدعوة إليه ، هي نفسها توجد في نفوس الكبراء والمترفين ، فالكبر يعلق في النفوس المريضة والحرص على الرياسة والجاه والمنزلة موجود في النفوس وانما ينقمع بالايمان ، والجهل يخيم على مثل هذه النفوس التي تعشق العلو في الارض والتترف في الحياة ، واذا ما دخل اصل الايمان في نفوس السادة والكبراء والاشراف ، فان هذا

(٢٧٠) البقرة الآية ١٧٠ .

(٢٧١) الامراف الآية ١٢٧ .

الإيمان يبقى ضعيفاً غالباً لا يقوى على منعهم من الصد عن سبيل الله ولا عن محاربة
الدعاة إلى الله تعالى بشبهات واهية من جنس شبهات الملائة القدامى الذين حاربوا
رسل الله وصدوا عن دعوتهم المباركة وقد تنبه المفسرون إلى أن (الملائة) يكون معارضين
للدعوة إلى الله . جاء في تفسير ابن كثير بصد قوله تعالى « **قال الملائة من قومه أنا**
لنراك في ضلال مبين » قال : وهكذا حال الفجار إنما يرون الأبرار في ضلاله (٢٧٢) . وقال
أيضاً في مكان آخر من تفسيره : ثم الواقع غالباً أن من يتبع الحق ضعفاء الناس ،
والغالب على الأشراف والكبراء مخالفته (٢٧٣) ومثله جاء في تفسير القرطبي (٢٧٤) .

• (٢٧٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٤٠ .

• (٢٧٣) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٤١ .

• (٢٧٤) تفسير القرطبي ج ١٥ ص ١٥٠ .

المبحث الثاني

جمهور الناس

تعريف جمهور الناس

٦٠٤ - نريد من قولنا جمهور الناس معظمهم ، لأن جمهور كل شيء معظمه وأكثره ، والمقصود بمعظم الناس ما عدا (الملائكة) وقد تكلمنا عنهم وهم عادة قلة ، أما ما عداهم فهم أكثرية الناس في أي مجتمع بشري وهؤلاء الجمهور يكونون عادة مرؤوسين للملأ وتابعين لهم . كما يكونون غالباً فقراء وضعفاء وبياشرون مختلف الأعمال والحرف .

الجمهور أسرع من غيرهم إلى الاستجابة

٦٠٥ - الجمهور أسرع من غيرهم إلى الاستجابة إلى الحق فهم اتباع رسول الله ، يصدقونهم ويؤمنون بهم قبل غيرهم ، كما قال هرقل لأبي سفيان يوم اجتمع به في الشام لما سمع هرقل بأنه من مكة فأراد أن يسأل عن أخبار النبي صلى الله عليه وسلم ، قال هرقل : أشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم ؟ فقال أبو سفيان بل ضعفاؤهم ، فقال هرقل : هم اتباع الرسول (ص) والواقع أن اتباع رسول الله كانوا من جمهور الناس وقد ذكرنا في بحثنا عن (الملائكة) كيف قالوا لنوح عليه السلام « وما نراك اتباعك إلا الذين هم أراذلنا ... » . وقول (الملائكة) من ثمود كما حكاه الله جل جلاله عنهم « قال الملائكة الذين استكبروا من قومهم للذين استضعفوا لمن آمن منهم اتعلمون أن صالحاً مرسل من ربك ، قالوا إنا بما أرسل به مؤمنون ... » وكذلك كان اتباع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في مكة من الضعفاء وقد نالهم من المشركين أذى كبير (ص) .

(٣٧٥) من حديث طويل رواه الإمام البخاري في صحيحه ج ١ ص ٧ - ٩ .

(٣٧٦) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٣٩ .

والجمهور في كل وقت أسرع من غيرهم الى قبول الحق ، قال ابن كثير في تفسيره « ثم الواقع غالباً أن يتبع الحق ضعفاء الناس » (٢٧٧) .

تعلييل سرعة استجابة الجمهور للحق

٦.٦ - وتعلييل سرعة استجابة الجمهور للحق ، وقبول الدعوة الى الله أنهم خالون من موانع القبول الموجودة في (الملأ) كحب الرياسة والتسلط ، والأنفة من الانقياد للغير لكبرهم النفسي وبالتالي يكونون أسرع الى الاجابة للحق والانقياد له من غيرهم ، وهذا التعلييل أشار اليه القرطبي في تفسيره ، والواقع أن الكبر وحب الرياسة والانغماس في الترف ونحو ذلك مما لا ينفك عنه (الملأ) غالباً ، يجعل انفكاكهم عن هذه الموانع صعباً وبالتالي تكون قلوبهم في اكثة لاتتأثر بالحق وعلى عيونهم غشاوة لاترى الحق واضحاً جلياً فتندفع الى معاداته عن جهل وبدافع الحرص على مكانتهم كما بينا هذا من قبل .

احتمال تأثر الجمهور بالملأ

٦.٧ - ومع أن الجمهور مهياً للاستجابة السريعة أكثر من غيره وأن فرص الايمان امامه كثيرة وأن فطرته سليمة فإن هناك احتمالاً لتأثر الجمهور بمكائد «الملأ» والسير وراء تضليلهم واكاذيبهم كما حصل لقوم فرعون ، فقد تابعوه على باطله وناصروه عليه قال تعالى عنه وعنهم « فاستخف قومه فاطاعوه إنهم كانوا قوماً فاسقين » وفي تفسير ابن كثير استخف عقولهم فدعاهم الى الضلالة فاستجابوا له (٢٧٨) . والظاهر أن فتنة فرعون كانت عظيمة فقد جمع بين الملك والرئاسة والاعوان والاموال، مع فراغ قلوب قومه من العلم النافع والهدى العاصم والعقل الراجح فوقعوا في فتنته واباطيله التي كان يحتج بها في رد دعوة موسى عليه السلام « فاتبعوا أمر فرعون وما أمر فرعون برشيد » كما أخبر الله عنهم .

وقال تعالى عن اغواء السادة والكبراء للضعفاء وهم الجمهور « ولو ترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استضعفوا

(٢٧٧) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٤٢ .

(٢٧٨) تفسير ابن كثير ج ٤ ص ١٣٠ .

للذين استكبروا لولا انتم لكننا مؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انحر صدنناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم بل كنتم مجرمين . وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمروننا ان نكفر بالله ونجعل له انداداً واسروا الندامة لما راوا العذاب وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون إلا ما كانوا يعملون» (٢٧٩) في هذه الآيات الكريمة يخبر الله تعالى عن تمادي الكفار في طغيانهم وعنادهم واصرارهم على عدم الايمان بالقرآن وبما أخبر به ثم يخبر سبحانه وتعالى عن احوالهم التي سيصيرون اليها يوم القيامة ومنها وقوفهم بين يدي ربهم يتراجعون الكلام فيما بينهم باللوم والعتاب والخصام بعد ان كانوا في الدنيا متناصرين . ومرة هذه المحاجة والمراجعة في اللوم والعتاب قول الذين استضعفوا منهم وهم الاتباع للذين استكبروا منهم وهم قادتهم وسادتهم ورؤساؤهم «لولا انتم لكننا مؤمنين» . اي لولا انتم كنتم تصدوننا عن الهدى لكننا اتبعنا الرسل وآمنا بما جاؤونا به من الحق فيقول الذين استكبروا وهم القادة والرؤساء «انحن صدناكم عن الهدى بعد إذ جاءكم؟» اي نحن ما فعلنا بكم اكثر من انا دعوناكم فاتبعتمونا من غير دليل ولا برهان وخالفتم الادلة والبراهين والحجج التي جاءت بها الرسل لشهوتكم واختياركم الدين وما وعدناكم به وكنتم مجرمين باتباعكم ايانا . فيقول المستضعفون وهم الجمهور من الكفار للملا المستكبرين من الكفار «بل مكر الليل والنهار» اي مكرهم بالليل والنهار اي كنتم تمكرون بنا ليلاً ونهاراً وتفروننا وتمنوننا بالاماني الباطلة وتخبروننا انكم على الحق ، وان دعوة الرسل باطلة فاذا جميع ما ذكرتموه لنا باطل وكذب وكنتم تأمروننا ان نكفر بالله ونجعل له انداداً اي نظراء وآلهة معه وتقيموا لنا شياً لايات باطلكم لاضلالنا واغوائنا وهكذا فانكم ايها الكبراء المجرمون بدعائكم لنا الى الكفر وتزيينكم لنا الباطل اتبعناكم وصرنا من الكافرين . ثم يخبر الله تعالى عنهم انهم اسروا الندامة لما راوا العذاب اي اظهروا جميعاً الندم السادة والاتباع ، كل ندم على ماسلف منه ولكن لاينفعهم الندم ولهذا توضع في اعناقهم السلاسل اي تجمع ايديهم مع اعناقهم جزاء اعمالهم وتكذيبهم . للقادة عذاب بحسبهم وللاتباع عذاب بحسبهم (٢٨٠) .

(٢٧٩) سورة سبا الآيات ٣١ - ٣٣ .

(٢٨٠) تفسير ابن كثير ج ٣ ص ٥٢٩ ، تفسير القرطبي ج ١٤ ص ٢٠٣ - ٢٠٤ .

لماذا يتأثر الجمهور بالملا

٦٠٨ - قلنا : إن الجمهور أكثر استجابة للحق من غيرهم ، قلنا : هناك احتمال لتأثر الجمهور بالملا وباطله فلماذا يكون هذا التأثير بالباطل مع وضوح الحق وعدم وجود الموانع للاستجابة عند الجمهور ؟ . الجواب عن ذلك يرجع الى جملة اسباب :

٦٠٩ - أولاً : الخوف ، فلا شك ان الملا الكافر وبيده القوة والنفوذ والمال يستطيع ان يرهب الجمهور ويخوفهم ان خرجوا عن الكفر الذي هم فيه . وهذا الخوف يشط الهمم والعزائم عند اكثر الجمهور طلباً لسلامة انفسهم من الأذى ، قال تعالى « **فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه على خوف من فرعون وملئهم ان يفتنهم وإن فرعون لعال في الأرض وأنه لن المسرفين** » (٢٨١) فالخوف من بطش فرعون وملئه منع اكثر الجمهور من الايمان به ولم يؤمن به إلا قلة منهم وهم خائفون ان يصيبهم بطش فرعون صحيح ان قلة من الجمهور لا يخيفهم التهديد والوعيد بانزال العذاب الشديد ان آمنوا بالحق فعلنوا إيمانهم غير هيايين ولا وجلين كما حصل لسحرة موسى عندما اعلنوا إيمانهم بموسى وبدعوته الحق وبربهم سبحانه وتعالى ولم يلتفتوا الى تهديد فرعون لهم بالصلب والقتل وقالوا له « **لا ضمير انا الى ربنا منقلبون ، انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا اول المؤمنين** » وكذلك اصحاب الاخدود آمنوا بالرغم من العذاب الشديد ولكن هؤلاء قلة من الجمهور والكثير منهم يتأثرون بالخوف من الملا فلا يقدمون على الايمان ثم يطول عليهم الأمد ويألفون الكفر فيرضونه طائعين بعد ان كانوا له كارهين فيعصمهم العذاب ، ومما يشير أيضاً الى اثر الخوف في منع الجمهور من اتباع الحق قوله تعالى « **وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله واتبعوا امر كل جبار عنيد** » .

٦١ - ثانياً : الاغراء بالمال وحطام الدنيا ، فإن الملا يملكون ذلك ويلوحون به الى الجمهور ان تابعوهم على باطلهم ورضوا بقيادتهم لهم وقد يشير الى ذلك قوله تعالى عن قوم نوح، قال ربنا عز شأنه : « **قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا**

من لم يزد ماله وولده إلا خساراً» فانهم اتبعوا ساداتهم وكبراءهم أصحاب الرئاسة والأموال على أمل الحصول على شيء من أموالهم وفي قوله تعالى حكاية عن فرعون «ونادى فرعون في قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون» إشارة ، على ما أفهمه ، الى اغراء فرعون للجمهور بما يملكه من مال وأسباب الحياة المادية وأنه يعطيها من يوافقه على باطله أو يهيء له فرصة الاستفادة منها . وفي السيرة النبوية أن اشراف قريش عرضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المال الكثير يعطونه له إذا ترك دعوته ، مما يدل على أن (الملأ) يفرون الناس بالمال اعطاء أو منعاً لصدهم عن الدعوة الى الله سبحانه وتعالى .

٦١١ - ثالثاً : الشبهات ، والملأ لا يكتفي بالقوة والبطش والتخويف لصد الجمهور عن دعوة الحق وإنما يسلك معهم سبيل الشبهات وهذه الشبهات أنواع كثيرة منها رمي الداعي الى الله بالجنون والضلال والسفاهة وقد ذكرنا بعض الآيات الكريمة عن قوم نوح وهود ومنها « قال الملأ من قومه انا لنراك في ضلال مبين » وعن هود : « قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنراك في سفاهة وانا لنظنك من الكاذبين » . ومن شبهاتهم قولهم ان الرسول بشر وما ينبغي في زعمهم أن يكون الرسول من البشر « فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلاً » ومن شبهاتهم أن الملأ في مفاومتهم دعوة الحق يريدون حماية عقيدة الناس ومصالحهم ودفن الفساد عنهم ، قال تعالى عن مثل هذه الشبهة القديمة في الملأ المتجددة في كل زمان : « وقال فرعون ذروني أقتل موسى وليسعد ربه إني أخاف أن يبدل دينكم أو أن يظهر في الأرض الفساد » (٢٨٢) ومثل هذا كان يقول الملأ من قريش من أن الرسول صلى الله عليه وسلم يريد افساد عقيدتهم وتسفيه آلهتهم ولهذا فهم يقاومونه . ومن شبهاتهم ان لهم الأموال الكثيرة والجاه والسلطان وان هذا دليل على احقيتهم وصلاحهم ولهذا فهم خير من الداعي ولو كان رسولا . قال تعالى : « ونادى فرعون في قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الأنهار تجري من تحتي أفلا تبصرون . أم انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين » فرعون يعتز بملكه وسلطانه وثره ومنعته ويوهم

الجمهور انه وهذه منزلته أحق بالحق من موسى الذي ليس عنده شيء مما عند فرعون الذي لا يكاد يفصح عن مقصده وغرضه ، وقال تعالى «وما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها أنا بما أرسلتم به كافرون ، وقالوا نحن أكثر أموالا وأولاداً وما نحن بمعذبين» فهم يستدلون بما أعطاهم الله من أموال وأولاد على صلاحهم ونجاتهم من العذاب وجهلوا سنة الله في العطاء والمنع فالله تعالى يعطي المال لمن يحب ولمن لا يحب فلا يكون المال دليلاً على صلاح الشخص ورضى الله عنه . وهذه الشبهات على بطلانها فإنها تؤثر في الجمهور لأن من يسمع يضل ، ولأن المأل يلقبها بأسلوب ناعم مزخرف ليزيد من تضليله وإغرائه للجمهور بالمال واخافته لهم بالقوة . والإنسان يحب الحياة والتمتع فيها ويخاف الأذى والحرمان ، فتتجمع الشبهات مع هذه الفرائز الإنسانية فيقع التساير في أكثر الجمهور ولا ينجو منه إلا القليل منهم ، ومع هذا يبقى أكثر اتباع الرسل الكرام من الجمهور لا من المأل .

البحث الثالث

المنافقون

تعريف المنافق

٦١٢ - المنافق في الاصطلاح الشرعي هو الذي يظهر غير ما يبطنه ويخفيه، فإن كان الذي يخفيه التكذيب بأصول الإيمان فهو المنافق الخالص وحكمه في الآخرة حكم الكافر وقد يزيد عليه في العذاب لخداعه المؤمنين بما يظهره لهم من الإسلام قال تعالى « **إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ** » وإن كان الذي يخفيه غير الكفر بالله وكتابه ورسوله وإنما هو شيء من المعصية لله فهو الذي فيه شعبة أو أكثر من شعب النفاق . والذي نريد أن نتكلم عنه في هذا البحث هو المنافق الخالص الذي يخفي كفره وتكذيبه لله وكتابه ورسوله . ومع هذا فإننا سنذكر بعض صفات هؤلاء المنافقين ليتعظ ويعتبر المسلم فقد يكون فيه من صفات المنافقين وهو لا يشعر ولأنه من الجائر أن يجتمع مع الإسلام بعض شعب النفاق .

أين يوجد المنافق ؟

٦١٣ - عندما تنتصر الدعوة إلى الله في المجتمع الكافر وتعلو كلمة الله ويدخل الناس في دين الله أفواجاً وتستأصل قوة الكفر ويذهب سلطان الكافرين وتكون القوة والمنعة للمسلمين عند ذلك يمكن أن يوجد المنافقون الذين لم يؤمنوا مع المؤمنين ولم يبقوا على كفرهم ظاهرين معروفين مع الكافرين خوفاً من سطوة المسلمين فيبطنوا الكفر ويظهروا الإسلام . وعلى هذا فالنفاق لا يوجد إذا كانت الغلبة والسطوة والسلطة للكفار لأنه لا خوف في هذه الحالة من إظهار الكفر والتمرد على الإسلام ولهذا لم يكن أحد من المسلمين منافقاً في مكة قبل الهجرة إلى المدينة لأن المسلمين كانوا قلة مستضعفين لا حول لهم ولا قوة ولا سلطان وإنما السلطان لكفار قريش ، ولكن بعد أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون إلى المدينة، وصار للمسلمين قوة وسلطان وانتشر الإسلام في المدينة ظهر النفاق والمنافقون .

اساسى النفاق

٦١٤ - واساس النفاق الكفر والجبن ، اما الكفر فهو ما يبطنه المنافق ، واما الجبن فهو الذي يجعل المنافق يظهر خلاف ما يبطنه من الكفر ولهذا لا يكون المنافق إلا جباناً خواراً ضعيف القلب يحسن الكيد والماربة والعمل في الظلام وإذا لقي المؤمنين اظهر لهم نفسه كأنه مؤمن « **وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ** » فهم لجنبهم يقولون : إنا مؤمنون ، وإذا خلووا الى قرنائهم من المنافقين والكاذبين قالوا نحن نستهزيء بالمؤمنين بقولنا لهم إنا مؤمنون .

المنافق أسوأ من الكافر

٦١٥ - والمنافق أضر وأسوأ من الكافر لأنه ساواه في الكفر وامتاز عليه بالخداع والتضليل وامكان تسبله في صفوف المسلمين فيكون ايذاؤه شديداً والحذر منه قليلا بخلاف الكافر الذي لا يحصل فيه الاشتباه ولا يمكن ان يخدع المسلمين بحقيقته الظاهرة .

علامات النفاق

٦١٦ - وإذا كان النفاق يقوم على الكفر الباطن ، والاصل خفاء ما في القلوب ، فإن السبيل الى معرفة المنافق هو ظهور علامات النفاق عليه فاذا ما ظهرت هذه العلامات حذر المسلمون وتوقوا شره سواء اكان من المنافقين الخالصين ، أي الذين يخفون تكذيب الله ورسوله ، او كان من الذين عندهم اصل التصديق بالله ورسوله ولكن شاب تصديقه بعض معاني النفاق واتصف ببعض صفات المنافقين فمن ظهرت عليه صفات المنافقين عومل معاملة المنافقين بقدر ماظهر فيه من صفاتهم سواء اكان عنده اصل الايمان بالله ورسوله او لم يكن عنده هذا الاصل .

٦١٧ - وعلامات المنافق تعرف من كتاب الله وسنة رسوله لا بما يتعارف عليه الناس فقد يعتبرون بعض هذه العلامات من لوازم المجاملة او من حسن الآداب والاخلاق وكل هذه التبريرات لصفات النفاق والمنافقين لاتغير من الحقيقة شيئاً لان العبرة بالمسميات لا بالاسماء فان حقيقة الشيء تبقى هي هي وان غير الناس اسم هذا الشيء فما هي علامات المنافق وصفاته ؟

علامات المنافق وصفاته

٦١٨ - أولا : مرض القلب ، قال تعالى « **في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب عظيم بما كانوا يكذبون** » ومرض القلب نوع من الفساد يصيب القلب فيختل ادراك صاحبه وارادته حتى لا يرى الحق أو يراه على خلاف ما هو عليه وتختل ارادته بحيث يبغض الحق النافع ويحب الباطل الضار . ومريض القلب يؤذيه مالا يؤذي صحيح القلب فادنى شيء يثير شهوته ، قلل تعالى : « **ولا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض** » فالخضوع بالقول يثير شهوة صاحب القلب الفاسد المريض . بينما صاحب القلب الصحيح لو تعرضت له امرأة لم يلتفت إليها وقصة يوسف عليه السلام معروفة ، وكذلك الحال في الشبهات فادنى شبهة تثير الشكوك في صاحب القلب المريض وادنى فتنة تزلزل قدميه وترده على عقبيه ، قال تعالى : « **ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض** ٠٠٠ » والمنافق له النصيب الأكبر من مرض القلب إذا كان منافقاً خالصاً وله نصيب غير قليل إذا كان عنده أصل الإيمان ولكنه متصف بصفات أهل النفاق .

٦١٩ - ثانياً : الفساد في الأرض ، قال تعالى « **وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون** » فهم يفسدون ولا يشعرون انهم مفسدون بل ويجسبون أنفسهم من المصلحين والفساد هو الكفر قولاً وعملاً وعمل المعصية والأمر بها . لأن من عصى الله في الأرض أو أمر بالمعصية فقد أفسد في الأرض لأن صلاح الأرض بالطاعة وفسادها بالمعصية . وفساد المنافقين كفرهم وشكهم وتكذيبهم ومخادعتهم الله ورسوله والمؤمنين ، وموالاتهم لاعداء الدين ومحاربتهم لاولياء الله والداعين إليه الى غير ذلك مما يتبين من صفاتهم .

٦٢٠ - ثالثاً : رميهم المؤمنين بالسفه ، قال تعالى « **وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس ، قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون** » والسفيه هو الجاهل الضعيف الراي القليل المعرفة بمواضع المصالح والمضار (٢٨٢)

(٢٨٢) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٥٠ .

ولكن الحقيقة كما أخبر الله تعالى أنهم هم السفهاء فالسفاهة محصورة فيهم وبأمثالهم من الكفرة ولكن من تمام جهلهم أنهم لا يعرفون ما فيهم من الضلالة والجهالة .

٦٢١ - رابعاً : اللدد في الخصومة والعزة بالاثم ، قال تعالى : « ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام . وإذا تولى سعى في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد . وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد » (٢٨٤) فالمنافق يأتي بالقول الجيد يتمشدد به ويلوي لسانه به ويظهر الاسلام ويشهد الله والمؤمنين أن الذي في قلبه موافق للسانه وهو ألد الخصام أي أعوج في خصامه ووجه هذا العوج أنه يكذب ويزور عن الحق ويفتري ويفجر ، كما جاء في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر » . وهو مع هذا يقصد الفساد في الأرض فليس له همة إلا في الفساد في الأرض واهلاك ما ينفع الناس من حرث ونسل ، وإذا قيل له : اتق الله وأترك ما أنت فيه من قول فاجر وسمي فاسد وأرجع إلى الحق ، امتنع وأبى وأخذته الحمية والفضب بالاثم أي بسبب ما اشتمل عليه من الآثام .

٦٢٢ - خامساً : موالاة الكافرين والتربص بالمؤمنين ، قال تعالى : « بشر المنافقين بأن لهم عذاباً اليماً . الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أيتفون عندهم العزة فإن العزة لله جميعاً ... الذين يتربصون بكم فإن كان لكم فتح من الله قالوا ألم تكن معهم ، وإن كان للكافرين نصيب قالوا ألم نستحوذ عليكم ونمنعكم من المؤمنين فالله يحكم بينكم يوم القيامة ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً » (٢٨٥) . المنافق يوالي الكافرين أي ينصرهم ويودهم ويقول إذا خلا بهم : إني معكم ، فهو في الحقيقة منهم . ومن صفات المنافقين أنهم ينتظرون زوال دولة المسلمين وظهور الكفار عليهم وذهاب دينهم فإن كان للمسلمين نصر وغلبة قال لهم المنافقون ألم تكن معهم . وإن كان للكافرين غلبة على المسلمين قالوا لهم ألم نساعدكم في الباطن . فالمنافقون يصنعون الكفار والمسلمين وإن كان ودهم وميلهم مع الكفار ولكن لا يريدون الظهور معهم علانية ولا تحمل ما يتحملون من جهد في محاربة المسلمين .

(٢٨٤) سورة البقرة الآيات ٢٠٤ - ٢٠٦ .

(٢٨٥) سورة النساء الآيات ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٤٠ .

٦٢٣ - سادساً : الخداع والرياء والتكاسل عن اداء العبادات ، قال تعالى :
**« إن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون
الناس ولا يذكرون الله إلا قليلا . متبذيين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ومن
يفضل الله فلن تجد له سبيلا »** (٢٨٦) . من صفات المنافقين الخداع يخادعون الله
ويخادعون الناس اما وجه مخادعتهم الله تعالى فهو اعتقادهم ان أمرهم كما راج بين
الناس وجرت عليهم احكام الاسلام في الظاهر ، وخفت حقيقتهم على الناس فكدلك
يظنون يكون حكمهم عند الله يوم القيامة ، فيروج أمرهم ويخفى عند الله كما راج وخفي
على الناس . وهذا محض الجهل لان الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء .
ومن صفاتهم تشاكلهم عن العبادات فهم اذا تذكروا الصلاة وقاموا اليها قاموا كسالى
لا يحبونها ولا يريدونها وانما يفعلونها على وجه الرياء للناس ولهذا فهم لا يذكرون الله
إلا قليلا . جاء في الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (تلك صلاة المنافق .
تلك صلاة المنافق . تلك صلاة المنافق . يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين
قرني الشيطان قام فنقر أربعة . لا يذكر الله فيها إلا قليلا) .
والمنافقون متحIRON فلا هم مع المؤمنين ظاهراً وباطناً ولا مع الكافرين .

٦٢٤ - سابعاً : التحاكم الى الطاغوت ، قال تعالى : **« السم تر إلى الذين
يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت
وقد أمروا أن يكفروا به ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً »** . وإذا قيل لهم تعالوا
الى ما أنزل الله وإلى الرسول رايت المنافقين يصدون عنك صدوداً . فكيف إذا
اصابتهم مصيبة بما قدمت ايديهم ثم جاؤوك يحلفون بالله ان اردنا إلا احساناً وتوفيقاً .
اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم فاعرض عنهم وعظهم وقل لهم في أنفسهم قولاً
بليغاً » (٢٨٧) . من صفات المنافقين زعمهم أنهم يؤمنون بما أنزل الله على رسوله محمد
صلى الله عليه وسلم وما أنزل الله على رسله من قبله ومع هذا الزعم بالسنتهم يريدون
أن يتحاكموا الى الطاغوت وهو الباطل وهو ما عدا الكتاب والسنة . وقد أمرهم الله

(٢٨٦) سورة النساء الآية ١٤٢ .

(٢٨٧) سورة النساء الايتان : ٥٩ ، ٦٠ .

تعالى بالبراءة منه ويريد الشيطان أن يضلهم ضللاً بعيداً في دفعهم إلى التحاكم إلى ما عدا الكتاب والسنة فكيف حالهم إذا أصابهم مصيبة بسبب نفاقهم وتمردهم على أوامر الله ، ثم جاؤوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله أنهم ما قصدوا بالتحاكم إلى الطاغوت إلا الإحسان والتوفيق إلى الإصلاح والخير ومصانعة أهل الباطل . إن أولئك المنحرفين عن دين الله وعن شريعته يعلم الله ما في قلوبهم من المرض والنفاق ، فأعرض عنهم أي لا تعنفهم على ما في قلوبهم ولكن اتهم عما في قلوبهم من النفاق وانصحهم بكلام بليغ رادع لهم .

٦٢٥ - ثامناً : الانسداد بين المؤمنين ، قال تعالى : « لو خرجوا فيكم ما زادوكم الا خبلاً ولا وضعوا فلككم ، يغيئونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين » (٣٨٨) . ويحرص المنافقون على اضعاف المسلمين وتفريق صفوفهم واشغالهم فيما بينهم . وهذه الآية الكريمة تبين هذه المعاني وغيرها . فقد يحزن المسلمون على عدم انضمام بعض الناس اليهم وعدم العمل معهم ظناً منهم أنهم منهم وأنهم ينفعونهم إذا خرجوا معهم . ولكن الله يعلم غير ذلك يعلم أنهم لو خرجوا مع المسلمين لما زادوهم الا خبلاً أي فساداً بالنميمة وإيقاع الاختلاف بين المسلمين وبث الأراجيف ولا وضعوا خلال المسلمين أي لا سرعتوا فيما بينهم بالنميمة والبغضاء والفتنة . وفي المسلمين سماعون لأولئك المنافقين أي مطيعون لهم ومستجيبون لحديثهم وكلامهم يستنصحوهم أو يسألونهم لأن المسلمين لا يعلمون حالهم ، فيؤدي ذلك إلى وقوع الشر بين المؤمنين (٣٨٩) .

٦٢٦ - تاسعاً : الكذب والخوف وكره المسلمين ، قال تعالى : « ويحلفون بالله أنهم لم تكذبوا وما هم منهم ولكنهم قوم يفرقون . لو يجنّون ملجأ أو مفارقات أو مدخلا لولوا إليه وهم يجمعون » (٣٩٠) . فمن صفات المنافقين الكذب والحلف عليه جاء في الحديث « آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أئتمن خان » وفي

(٣٨٨) سورة التوبة الآية ٤٧ .

(٣٨٩) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٦١ .

(٣٩٠) سورة التوبة - الآية ٥٦ ، ٥٧ .

رواية « وإذا خاصم فجر » وفي الآية الكريمة اخبار عن المنافقين انهم يحلفون بالله انهم من المسلمين ، والحقيقة خلاف ذلك ، ولكنهم قوم يفرقون أي يخافون فالدافع لهم على الكذب انهم يخافون ان ينكشف كفرهم فيعاقبهم المسلمون فهم من كرههم للمسلمين لا يودون مخالطتهم ولا رؤيتهم ولهذا فهم في هم وحزن كلما راوا الاسلام واهله في عز ونصر ، لان هذا يسوؤهم ويحزنهم ولو راوا ملجا أي حصنا أو مغارات أو مدخلا وهو النفق في الأرض لاسرعوا في ذهابهم اليها ليغيبوا عنكم ولا يروكم .

٦٢٧ - عاشرًا : يعيبون أهل الحق ، ويرضون ويسخطون لحظوظ انفسهم ، قال تعالى : « ومنهم من يلزمك في الصدقات فان اعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون » (٢٩١) . ومن صفات المنافقين الطعن في أهل الحق وفي أعمالهم الحق العادلة لان المنافقين لا يحبون الحق والعدل ، ورضاهم وسخطهم لانفسهم ، فان اعطوا شيئًا مما يريدون ، رضوا ، وإن لم يعطوا ، سخطوا أو غضبوا ورموا أهل الحق بالظلم والحيف وهذا كان ديدنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا ما تخبرنا به هذه الآية الكريمة . فقد كان من المنافقين من يلزم أي يعيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويطعن عليه في قسم الصدقات أي الزكاة على المستحقين فاذا أعطوا منها رضوا وسكتوا وإن لم يعطوا منها غضبوا وسخطوا ، وهذا شأن المنافقين في كل زمان يرضون على الشخص إذا اعطاهم ما يأملون ويسخطون عليه إذا لم يعطهم ما يأملون وهم في رضاهم وسخطهم ينظرون إلى انفسهم ولا ينظرون إلى الحق والعدل .

٦٢٨ - حادي عشر : الامر بالمنكر والنهي عن المعروف ، قال تعالى « المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم ، نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون » (٢٩٢) ومن صفات المنافقين انهم يأمرون بالمنكر ، وينهون عن المعروف لان نفوسهم المريضة لم تعد ترغب في رؤية الخير عمله الناس . فهم يحبون ان يشيع الشر والمنكر بين الناس فهذا هو الذي تهواه نفوسهم ويشفي قحدهم وغيظهم على أهل الحق ، وحتى يتساووا مع الناس في فعل القبائح

• (٢٩١) سورة التوبة الآية ٥٨ .

• (٢٩٢) سورة التوبة الآية ٦٧ .

ومع هذه الصفة الخبيثة لا ينفقون فيما يحبه الله فهم بخلاء في الانفاق وفي فعل الخير وفي الامر به والدلالة عليه .

٦٢٩ - ثاني عشر : الفدر وعدم الوفاء بالعهد قال تعالى : « ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين . فلما آتاهم من فضله بخلوا به وتولوا وهم معرضون . فاعقبهم نفاقاً في قلوبهم الى يوم يلقونه بما اخلفوا الله ما وعوه وبما كانوا يكتبون » (٢٩٣) من صفات المنافقين الفدر والخيانة وعدم الوفاء بالعهد حتى مع الله جل جلاله بخلاف المؤمن فان الكلمة تلزمه ، فلا يفدر ولا يخون وفي بيده مع الناس ومع الله تعالى . وهذه الآية الكريمة تبين أن من المنافقين من أعطى الله عهده وميثاقه لئن أغناه من فضله ليصدقن من ماله وليكونن من الصالحين فما وفى بما قال ولا صدق فيما ادعى ، فاعقبهم هذا الصنيع نفاقاً سكن وثبت في قلوبهم إلى يوم يلقون الله عز وجل يوم القيامة (٢٩٤) .

٦٣٠ - ثالث عشر : يعيبون المؤمنين ويسخرون منهم ولا يرضيهم منهم شيء ، قال تعالى : « الذي يلغزون المطوعين من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون الا جهدهم فيسخرون منهم سخر الله منهم ولهم عذاب اليم » (٢٩٥) .

من صفات المنافقين عيبهم الدائم للمؤمنين ، وطعنهم فيهم ، ولا يرضيهم منهم شيء . فان تصدق أحد المؤمنين بالمال الكثير قالوا عنه هذا مرأ . وان تصدق بالقليل لانه لا يجد أكثر منه ، قالوا ان الله لغني عن صدقة هذا . ومع عيبهم هذا يسخرون من المؤمنين ويستهزئون بهم ويضحكون منهم .

٦٣١ - رابع عشر : توأصيهم بترك الجهاد ، فقال الله تعالى : « فرح المظفون بمقعدهم خلاف رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم اشد حراً لو كانوا يفقهون » (٢٩٦) .

(٢٩٣) سورة التوبة - الآيات ٧٥ - ٧٧ .

(٢٩٤) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ١٧٢ ، تفسير القرطبي ج ٨ ص ٢١٠ .

(٢٩٥) سورة التوبة الآية ٧٩ .

(٢٩٦) سورة التوبة الآية ٨١ .

من صفات المنافق عدم المعرفة وعدم الفقه فهو يترك الايمان بالله ويفرح بعوده عن الجهاد في سبيله ويوصي غيره من المنافقين بعدم الجهاد لما فيه من المشقة كالحر وينسى هذا المنافق أن نار جهنم اشد حرًا من هذا وان العاقل من يعمل ما ينجيها منها.

٦٣٢ - خامس عشر : الإضرار بالمؤمنين وتستترهم بفعل ظاهره مشروع ، قال تعالى : « **والذين اتخلوا مسجداً ضراراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل ، وليحلفن ان اردنا إلا الحسنى والله يشهد انهم لكاذبون . لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه ، فيه رجال يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين** » (٢٩٧) . تشير الآية الى بعض صنيع المنافقين في عهد النبي صلى الله عليه وسلم . فقد بنوا مسجداً ضراراً لمسجد قباء أي ضرراً لاهل مسجد قباء وهم المؤمنون ، وكفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله أي انتظاراً وترقباً لمن حارب الله ورسوله من قبل بناء مسجد الضرار . وهذا هو مقصودهم من بناء هذا المسجد ، وان حلفوا كاذبين انهم انما أرادوا ببناؤه الحسنى أي الخير والرفق بالمسلمين ليصلي فيه ذو العلة والحاجة والله يشهد انهم الكاذبون فيما يحلفون عليه . وقد كان من خبر هذا المسجد أن الله عز وجل أمر النبي صلى الله عليه وسلم ان يهدمه ولا يصلي فيه . وان مسجد قباء الذي أسس على التقوى وطلب رضا الله هو الذي يستحق أن يصلي فيه المسلمون ويجمعون فيه على الخير . « وهذا المسجد ما يزال يتخذ في صور شتى ثلاثم ارتقاء الوسائل الخبيثة التي يتخذها اعداء هذا الدين . تتخذ في صورة نشاط ظاهره للاسلام وباطنه لسحق الاسلام ، أو تشويهه وتمويهه وتمييعه . وتتخذ في صورة أوضاع ترفع لافتة الدين عليها لتختفي وراءها وهي ترمي هذا الدين . وتتخذ في صورة تشكيلات وتنظيمات وكتب وبحوث تتحدث عن الاسلام ومن أجل مساجد الضرار الكثيرة هذه يتحتم كشفها وانزال اللافتات الخادعة عنها وبيان حقيقتها للناس وما تخفيه وراءها . ولأن أسوة في كشف مسجد الضرار على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . » (٢٩٨) .

(٢٩٧) سورة التوبة الآية ١٠٧ - ١٠٨

(٢٩٨) في ظلال القرآن ج ١١ ص ٣٥ - ٣٦ .

المبحث الرابع

العصاة

تعريفهم

٦٣٣ - نريد بالعصاة ، كصنف من اصناف الناس ، من كان عندهم اصل الايمان وهو الاقرار بشهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، ولكنهم لا يقومون بحقوق هذه الشهادة ، فهم يخالفون بعض أوامر الشرع ويرتكبون بعض نواهيه . ومنهم الكثير من المعاصي ومنهم المقل ومنهم بين ذلك على درجات كثيرة جدا ومتنوعة جدا لا يحصيها إلا الله تعالى .

المسلم غير معصوم من المعصية

٦٣٤ - والمسلم غير معصوم من المعصية ، جاء في الحديث : « كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين التوابون » . وتعليل ذلك أن نفس الانسان قابلة لارتكاب المعصية كما هي قابلة لفعل الطاعة ، والمطلوب من المسلم أن يحرص على طاعة الله وعدم معصيته قال تعالى : « ونفس وما سواها فآلهما فجورها وتقواها ، قد افلح من زكاهما وقد خاب من دساها » . وإذا وقع في معصية فعليه أن يسارع الى التوبة ويقطع عن معصيته وينيب إلى ربه .

اسباب العصيان

٦٣٥ - وقد يرد إلى الذهن هذا السؤال : لماذا يعصي المسلم أوامر الشرع الاسلامي وهو مؤمن بالله وبرسوله وباليوم الآخر ، ومؤمن بأن معصية الخالق جل جلاله تؤدي إلى سخطه وعذابه ؟ والجواب على ذلك : أن الايمان قد يضعف في قلب المسلم فتغلبه شهوته ويقبل اغراء الشيطان فيرتكب المعصية لأن العقاد شيء موعود به في الآخرة ، ولذائذ الدنيا المحرمة شيء حاضر ، والنفس التائر بالحاضر لا بالغائب ، وإن كانت عاقبة الحاضر مرة ، وعاقبة الغائب

من هذا التأثير إلا الإيمان القوي المنير الذي يجعل الغائب كالحاضر فيكون التأثير به لا بالحاضر المحسوس فعلاً . قال تعالى : « **بل تؤثر الحياة الدنيا** » فالإنسان بطبيعته يؤثر اللذة العاجلة وان كانت تافهة على اللذة الآجلة وان كانت جسيمة ، ومع ضعف الإيمان يقوى هذا الطبع وهذه الجبلة في الإنسان ، فيستسهل ارتكاب المخالفة ابتغاء اللذة العاجلة ، او دفع المشقة العاجلة ، لا سيما مع امل البقاء والتوبة في المستقبل وتسكين النفس بأمل عفو الله تعالى .

جهاد العاصي

٦٣٦ - العاصي جاهل قطعاً ، فلولا جهله لما عصى الله تعالى . قال ربنا جل جلاله : « **انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فاولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليماً حكيماً** » (٢٩٩) . قال مجاهد وغير واحد من أهل العلم : كل من عصى الله خطأ او عمدا فهو جاهل حتى ينزع عن الذنب . وقال قتادة عن أبي العالية انه كان يحدث ان أصحاب رسول الله عليه وسلم كانوا يقولون : كل ذنب اصابه عبد فهو جهالة . وعن مجاهد أيضاً قال : كل عامل بمعصية الله فهو جاهل حين عملها . وعن ابن عباس : من جهلته عمل السوء (٤٠٠) .

ووجه جهل العاصي ، انه يجهل قدر ربه وما يجب له من طاعة لحق ربوبيته والوهيته وعظمته وكمال انعامه على عبده وكمال فقر العبد له ، وعدم خفاء شيء على الله تعالى مما عمل الخلق ، وانهم مجزيون على أعمالهم . ومن جهل العاصي ، جهله بضرر الذنوب . وكان ينبغي أن ينفر منها أشد من نفرتة من الحيات والعقارب ولا يلامسها ولا يضعها على جسمه ، ولكن العاصي من جهله يقبل عليها ويباشرها . ومن جهله ان يؤثر العاجلة على الآخرة ، وما نسبة العاجلة وما فيها من لذائذ الى نعيم الآخرة الا كنسبة ما يعلق بالاصبع إذا غمستها في البحر الى مائه ، ومن جهله التسوية وطول الأمل وتأجيل التوبة ، ولم يعلم ان الموت اقرب الى الإنسان من شراك نعله ،

(٢٩٩) سورة النساء الآية ١٧ .

(٤٠٠) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٦٢ .

وانه لا يستأذنه إذا حان الاجل . ومن جهله انه يتعب كثيرا ويترك لذائذ كثيرة في سبيل ظفريه بربح اجل في الدنيا ، ولو عقل لفعل للآخرة ما يفعله لنوال هذا الربح . الا ترى الطالب يحبس نفسه في بيته يقرأ ويدرس أياماً وأسابيع لينجح في الامتحان وان فاتته بعض اللذات . والتاجر يركب الأخطار ويفارق أهله ويقطع القياقي والقفار ليربح شيئاً من المال . فلماذا لا يعمل للآخرة كما يعمل في هذه الأحوال ، ثم اليس من جهل العاصي انه إذا سمع قول طبيب يخبره انه إذا شرب كذا أو أكل كذا، مات أو كان على خطر شديد فانه يتبع نصيحة الطبيب ويفطم نفسه مما نهاه عنه ، مع ان قول الطبيب يحتمل الخطأ . بينما ما أخبرنا به الرسول صلى الله عليه وسلم من وعيد الله وعذابه لمن تخطى حدوده ، هو خبر صدق ويقين قطعاً ، فلماذا لا يأخذ بقول الرسول صلى الله عليه وسلم ويأخذ بقول الطبيب لولا جهله وجهالته ؟ ومن جهل العاصي اتكاله على عفو الله ورحمته ونسي ان رحمة الله قريب من المحسنين ، وان العارفين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة ان لا يقبل منهم ، وان الراجي حقاً من قام بالأسباب وانتظر رحمة العليم العلام ، كالذي يحرق الأرض ويلقي البذر ويقوم بالسقي ويتعهد الزرع ويرجو أن يحفظ الله زرعه ويجنبه الآفات . أما الأحقق المفلت فهو الذي يترك أرضه تملأها الأشواك والأدغال ولا يلقي فيها بذراً ويرجو أن ينبتها الله له .

الوقاية من المعاصي

٦٣٧ - العلاج من ارتكاب المعاصي أو الميل اليها ، وان كنا قد أشرنا اليه بعض الاشارة ، سنتكلم عنه إن شاء الله تعالى - عند كلامنا عن أساليب الدعوة في الباب الرابع . ويكفي هنا ان نقول ان الوقاية خير من العلاج ، كما قالوا ، وهو يصدق في الوقاية من امراض البدن ومن امراض القلب ، والمعاصي هي سبب مرض القلب ونتائج مرض القلب فكيف يتقي من المعاصي ؟ في كل نفس استعداد وقابلية لارتكاب المعاصي « ونفس وما سواها فالهملها فجورها وتقواها » فالنفس تحمل جرائم المعاصي، وهذه الجرائم تكون مقهورة مغلوبة ما دام القلب في صحة وعافية معموراً بالايمان . فاذا ضعف لأي سبب كان ، ووجدت هذه الجرائم المناخ الملائم انتعشت ونمت وظهرت فعاليتها . كما يحصل لجرائم الجسم . ومن المناخ الملائم لجرائم المعاصي كل الهيجات للمعصية من الرغبات والموسات والمسموعات والمطعمات ، والقراءات .

لكل واحد من هذه المهيجات ، إذا أهاج شهوتك ، دفعتك نحو المعصية وانساك ذكر الله . فمن المناخ الملائم لجرائيم المعاصي ، النساء الكاسيات العاريات ، والفناء الفاحش القبيح ، والمخالطات المحرمة ، وارتياح محلات أهل القفلة ، وسماع كلام أهل الدنيا ، كل هذا وامثاله يقوي جرثومة المعصية حتى تكون هي القاهرة الغالبة بعد أن كانت مقهورة مغلوبة وبالتالي يواقع المعصية وينغمس فيها . أما المناخ الملائم لضعاف جرثومة المعصية ، فهو كل شيء يقوي فيه معاني الإيمان والعلم الحق بالله واليوم الآخر ويبصرك طريق الآخرة . فصحتك للطيبين العاملين للإسلام الداعين إلى الله من أكبر الحصون لنفسك ولإيمانك وبالتالي لضعاف جرثومة المعصية . وأخيراً ، فإن من الوقاية أن لا يستصغر المسلم ذنباً مهماً كان صغيراً فإن الحزمة من الحطب تتكون من عيدان . وأن لا يعرض نفسه إلى ما يضعف إيمانه ويقوي فيه جرثومة المعصية اعتماداً منه على قوته وعافيته فليس من العقل أن يعرض الإنسان نفسه لجرثومة السل ويغشى محلات المسولين بحجة أنه قوي صحيح البدن .

موقف الداعي من العصاة

٦٣٨ - الداعي ينظر إلى العصاة نظرة اشفاق ورحمة فهو يراهم كالواقفين على حافة واد عميق سحيق في ليلة ظلماء . يخاف عليهم من السقوط ، ويعمل جهده لتخليصهم من الهلاك . وهو في سبيل هذه الغاية ، يتجاوز عن تجاوزهم على حقه إن كانت معصيتهم في حقه ولا يعيرهم ولا يشمت بهم ، ولا يحتقرهم افتخاراً بنفسه عليهم وادلالاً بطاعته ، ولكن له أن يستصغرهم لمعصيتهم وتجاوزهم حدود الشرع ، وإن يغضب لهذا التجاوز ، قالت عائشة رضي الله عنها : (ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط ولا نيل منه شيء فانتقم لنفسه إلا أن تنتهك محارم الله . فإذا انتهكت محارم الله لم يقم لغضبه شيء حتى ينتقم الله) . ومن محارم الله التي يغضب لها المسلم ، محاربة العصاة الدعوة إلى الله والصد عن سبيله والحق الأذى بالدعاة حتى يمتنعوا عن القيام بواجب الدعوة ، ففي هذه الأحوال ونحوها يجوز للداعي أن يسلك مع هؤلاء العصاة ما يكف به ضررهم عن الدعوة والدعاة بالقدر الذي يبيحه الشرع ، على أن لا يتجاوز هذا القدر ، وأن يتوسل بالأسهل فالأسهل من وسائل كف ضررهم ، مع رغبته التامة في هدايتهم وصلاتهم .

الباب الرابع

أساليب الدّعوة وسائلها

تمهيد

٦٣٩ - الدعوة الى الله تحتاج الى علم وكفاءة معينة على التبليغ والتأثير والاستفادة من الظروف والاحوال ومعرفة النفس الانسانية . أما العلم فقد تكلمنا عنه فيما يتصل بموضوع الدعوة ، اي الاسلام . وهنا نتكلم عن العلم الذي يتصل بكيفية مباشرة التبليغ وإزالة العوائق عنه ، وهذه هي أساليب الدعوة ، كما نتكلم عما يستعين به الداعي لتبليغ الدعوة من أشياء وأمور وهذه هي وسائل الدعوة . فاذا فقه الداعي ذلك كله أمكنه أن يكون على قدر من الكفاءة لتبليغ معاني الدعوة الى الله تعالى ، وكل ميسر لما خلق له ، والأمور كلها بيد الله .

وعلى هذا سنقسم هذا الباب الى ثلاثة فصول :

الفصل الأول - مصادر هذه الأساليب والوسائل ومدى الحاجة إليها .

الفصل الثاني - أساليب الدعوة .

الفصل الثالث - وسائل الدعوة .

الفصل الأول

مصادر أساليب الدعوة ووسائلها ومدى الحاجة إليها

تعداد المصادر

٦٤٠ - مصادر أساليب الدعوة ووسائلها هي : القرآن الكريم ، السنة النبوية المطهرة ، سيرة السلف الصالح ، استنباطات الفقهاء ، التجارب ، وبتكلم فيما يلي بشيء من الإيجاز عن كل مصدر للتعريف به .

أولاً - القرآن الكريم

٦٤١ - في القرآن الكريم آيات كثيرة تتعلق بأخبار الرسل الكرام وما جرى لهم مع أقوامهم .

وما خاطب الله تعالى به خاتمهم سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم من أمور الدعوة إليه . وهذه الآيات الكريمة يستفاد منها أصول أساليب الدعوة ووسائلها ، التي يجب أن يفقهها المسلم كما يفقه أمور الدين الأخرى ، لأن الله جل جلاله ما قصها علينا وأخبرنا بها إلا لنستفيد منها ونتزود من معانيها ما يعيننا على الدعوة إلى الله تعالى ، ونلتزم بنهجها . قال ربنا تبارك وتعالى : « وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذه الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين » (٤٠١) . قال ابن كثير في تفسير هذه الآية : « كل أخبار نقصها عليك من أنباء الرسل المتقدمين من

(٤٠١) سورة هود ، الآية ١٢٠ .

قبلك مع امهم وكيف جرى لهم من المحاجات والخصومات وما احتمله الانبياء من التكذيب والاذى وكيف نصر الله حزبه المؤمنين وخذل اعداء الكافرين . كل هذا مما ثبت به فؤادك يا محمد أي قلبك ليكون لك ممن مضى من اخوانك المرسلين اسوة «(٤٠٢)

ولا شك أن المسلمين يقتدرون برسولهم صلى الله عليه وسلم وفيما كان يتأسى به من سيرة المرسلين في أمور الدعوة الى الله . قال تعالى «(لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب . ما كان حديثاً يفترى ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل كل شيء وهدى ورحمة لقوم يؤمنون)»(٤٠٣) . ففي قصص السابقين من أمم الارض وما جرى عليهم وما جرى لانبيائهم معهم عبرة وموعظة لاصحاب العقول السليمة وهداية ورحمة للمؤمنين بالله ورسوله فهم الذين يعتبرون بما قصة الله عن الماضين ويتعظون به لان الايمان قد فتح قلوبهم للحق وارهدف حسهم لمواضع العبرة ومعاني الموعظة . وقال تعالى «(اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده)»(٤٠٤) فهذه الآية الكريمة تشير الى لزوم الاقتداء بنهج رسل الله في الدعوة إليه .

ثانياً - السنة النبوية

٦٤٢ - وفي السنة النبوية احاديث كثيرة تتعلق بأمور الدعوة ووسائلها . كما ان السيرة النبوية المطهرة وما جرى لرسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة والمدينة ، وكيفية معالجته للاحداث والظروف التي واجهته ، كل ذلك يعطينا مادة غزيرة جداً في اساليب الدعوة ووسائلها ، لأن الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم مر بمختلف الظروف والاحوال التي يمكن أن يمر بها الداعي في كل زمان ومكان ، فما من حالة يكون فيها الداعي ، أو احداث تواجهه ، الا ويوجد نفسها أو مثلها أو شبهها أو قريب منها في سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فيستفيد الداعي منها الحل الصحيح والموقف السليم الذي يجب ان يقفه إذا ما فقه معاني السيرة النبوية ، وقد يكون من حكمة الله ولطيف لطف الله أن جعل رسوله الكريم يمر بما مر به من ظروف

• (٤٠٢) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٤٦٥ .
 • (٤٠٣) سورة يوسف ، الآية ١١١ .
 • (٤٠٤) سورة الانعام الآية ٩٠ .

وأحوال حتى يعرف الدعاة المسلمون كيف يتصرفون وكيف يسلكون في أمور الدعوة في مختلف الظروف والأحوال اقتداء بسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فالسيرة النبوية والتوجيهات النبوية الكريمة تطبيقات عملية لما أمر الله به رسوله في أمور الدعوة وتبليغ الرسالة ، وما ألهم رسوله في هذا المجال ، فلا يجوز للداعي أن يغفل عن سيرة النبي الكريم صلى الله عليه وسلم .

ثالثاً - سيرة السلف الصالح

٦٤٣ - وفي سيرة سلفنا الصالح من الصحابة الكرام والتابعين لهم باحسان ، سوابق مهمة في أمور الدعوة يستفيد منها الدعاة الى الله ، لأن السلف الصالح كانوا أعلم من غيرهم بمراد الشارع وفقه الدعوة الى الله ، وما زال أهل العلم يستدلون بسيرتهم .

رابعاً - استنباطات الفقهاء

٦٤٤ - الفقهاء يعنون باستنباط الأحكام الشرعية العملية من أدلتها الشرعية ، ومن هذه الأحكام ما يتعلق بأمور الدعوة الى الله ، مثل أحكام الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والجهاد والحسبة ، وقد افردوا لهذه الأحكام أبواباً خاصة في كتبهم الفقهية . وما قرروه من اجتهادات في أمور الدعوة ومجالها ، حكمه حكم اجتهاداتهم الأخرى ، التي يجب اتباعها أو يندب لأن الوسائل والأساليب في الدعوة من أمور الدين مثل مسائل العبادات والمعاملات .

خامساً - التجارب

٦٤٥ - التجربة معلم جيد للإنسان لا سيما لمن يعمل مع الناس ، وللداعي تجارب كثيرة في مجال الدعوة هي حصيلة عمله المباشر مع الناس ومباشرته للوسائل فعلا في ضوء ما فهمه من المصادر السابقة ، لأن التطبيق قد يظهر له وجه خطئه فيتجنبه في المستقبل ، وقد يكون الثمن غالياً ولكن ما يتعلمه من التجارب أغلى من الثمن المدفوع إذا انتفع من التجارب حقاً ، وهذا هو المأمول من المؤمن فإن المؤمن لا يلدغ من جحر مرتين ... وكما أن الداعي يستفيد من تجاربه الخاصة ، يستفيد

ايضاً من تجارب الآخرين في مجال الوسائل والاساليب فان الحكمة ضالة المؤمن يأخذها من أي وعاء خرجت ...

ضرورة الاستمسك بالنهج الصحيح في الوسائل والاساليب

٦٤٦ - النهج الصحيح في الوسائل والاساليب هو المستقى من المصادر التي بينها ، والاستمسك بهذا النهج ضروري لكل داع ولازم له وواجب عليه لأن الاسلام يقضي به ، والواجب على المسلم أن يتمسك بما يقضي به الدين ، كما أن التزام هذا النهج الصحيح يقرب من الغاية ويوصل الى المراد ولو بعد حين بخلاف غيره من المناهج فانه خطأ ويبعد عن الغاية ولا يوصل الى المطلوب . ثم ان المطلوب من الداعي ان يحرص على طاعة الله واتباع الصواب وعدم الوقوع في الخطأ او في العصيان ، وهذا المطلوب من الداعي إنما يكون بالالتزام بالنهج الصحيح الذي جاءت به المصادر . فاذا ما قام الداعي بما هو مطلوب منه لم يكن مسؤولاً عن نتيجة عمله من حيث بلوغ الغاية والوصول الى المراد لأن الله تعالى يقول « فاتقوا الله ما استطعتم » والحساب إنما يكون على مشروعية عمل الانسان وهل أدى كل ما عليه من واجب ؟ وإذا تبين هذا الامر ووعاه الداعي وفقهه لم يكن له ان يخرج على النهج الصحيح بحجة صعوبته أو طوله أو عدم قبول الناس له ، أو تعجلاً من الداعي لبلوغ الغاية أو انسياقاً منه وراء عاطفة بيلة دينية حسنة ورغبة صادقة في العمل والجهاد والشهادة في سبيل الله ، لأن الخطأ لا يصير صواباً بالنيات الحسنة والعواطف النبيلة ، وان الوصول الى المقصود لا يكون بالسير على ما لا يؤدي اليه وان كان السائر جد حريص على الوصول . ويكفي للتدليل على ما أقول ان أذكر ان احكام الشريعة ما نزلت دفعة واحدة ، وان الدعوة الاسلامية ما سارت وراء رغبات المتحمسين وعواطف الصادقين المتعجلين . فالقتال ما شرع في مكة ، وكان جواب النبي صلى الله عليه وسلم للمتعجلين : ان اصبروا . وصلاح الحديبية لم تتسع له صدور كثير من المسلمين بالرغم من صدقهم وعمق ايمانهم واستعدادهم للقتال وللإستشهاد ، ولكن اتسع له صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم . لأن المسألة ليست مسألة استعداد للموت والصدق في هذا الاستعداد وإنما المسألة هي لزوم السير على النهج الصحيح ، فهو وحده الموصل إلى المراد وبلوغ الغاية عنى الوجه المطلوب . ولهذا نزل القرآن واصفاً ذلك الصلح بالفتح المبين . فعلى الداعي

أن لا يتأثر بالعواطف والقصود الطيبة والحماس لخدمة الاسلام عند تعين الوسيلة والاسلوب ، وليدع النظر السديد يعين الوسائل والاساليب في ضوء ما جاء في المصادر التي ذكرناها . إن الحماس والعاطفة والرغبة في العمل يجب أن يوجه ذلك كله لتحقيق وتنفيذ الأسلوب الصحيح والوسيلة الصحيحة بعد تقريرهما ، لا أن يوجه ذلك للتشكيك في الأسلوب الصحيح والتجديف بعيداً عن الوسائل الصحيحة ، والجدل انعقيم .

نتائج الخروج عن النهج الصحيح

٦٤٧ - والخروج عن النهج الصحيح في الأسلوب والوسيلة يؤدي الى الفشل وعدم بلوغ الغاية وإن ظن الخارج أنه قارب أن يصلها وحتى لو وصلها فعلاً ، فإنه سرعان ما يدفع عنها ويرمى بعيداً عنها . فضلاً عن ذلك فإن الخروج عن النهج الصحيح يؤدي غالباً الى حقوق الأذى بالعالمين وضياع الجهود بلا طائل كالذي يقيم انبناء على غير أسس سليمة أو بمواد غير صالحة . فإن بناءه الى الزوال مع احتمال انهدامه على ساكنيه . إن هذه النتائج تقع حتماً وإن كان الداعي حسن النية والقصد ، لأن النتائج في الدنيا تترتب على أسبابها ومقدماتها بغض النظر عن نيات أصحابها . . وعلى سبيل التمثيل أو التدليل على ما نقول ، إن من نهج الدعوة الصحيح حسن الخلق والترفق ، فإن عدم الداعي ذلك بأن كان فظاً غليظ القلب كان سبباً لانصراف الناس عنه وإن كان محققاً في دعوته مخلصاً في عمله ، إذ ليس هو بأحسن حالاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي خاطبه ربه بقوله : « **ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك** » . وأخيراً فإن الخروج على النهج الصحيح قد يكون من المعاصي التي يقع فيها الداعي ، لأن النهج الصحيح في الدعوة من الدين ومخالفة أحكام الدين في أمور الدعوة الى الله معصية يسأل عنها المسلم .

صعوبة الالتزام بالنهج الصحيح

٦٤٨ - والحقيقة أن الالتزام بالنهج الصحيح ليس بالأمر اليسير ، لأنه يقتضي أن يحيط الداعي بمعاني النهج الصحيح وحضورها في ذهنه بحيث تصدر أفعاله بموجبها بسهولة ويسر ثم عليه أن يطبق ما فهمه من هذه المعاني على الجزئيات التي يباشرها أو يواجهها وهي كثيرة جداً ويصعب عدها وحصرها ، وكثيراً ما تختلط

هذه الجزئيات ببعضها وتدق الفروق فيما بينها . وكثيراً أيضاً ما ينسى الداعي معاني المنهج الصحيح ، وكثيراً أيضاً ما يصعب عليه استنباط الحلول الجديدة من هذه المعاني الكثيرة ، ان مثل الداعي في هذه الحالة - حالة التطبيق - مثل القائد العسكري فقد يستوعب أساليب الحرب والقتال والخطط العسكرية وقواعدها استيعاباً جيداً جداً ولكن هذا لا يكفي عند التطبيق إذ لابد له من كفاءة وقدرة على حسن الاستفادة مما تعلمه لوضع الخطة الملائمة والأسلوب الصحيح للحالة التي يواجهها في ضوء ما تعلمه . وصعوبة التطبيق بالنسبة للداعي أشد بكثير مما هي بالنسبة للقائد العسكري ، لأن القائد يجد بين يديه جنوداً مطيعين ينفذون ما يأمرهم به القائد ، اما انداعي فهو يواجه أناساً جاهلين بربهم متمردين عليه نافرين من الحق مقبلين على الدنيا معادين للداعي أو على الأقل لا يهتمون بما يدعهم إليه من الخير ولا يحسون بحاجة إليه . أضف الى ذلك ان أحوال الناس وأهواءهم مختلفة متضاربة وأمراضهم كثيرة متنوعة وكل ذلك يجعل مهمة الداعي في تطبيق ما تعلمه صعبة وليست يسيرة . ومع هذا كله فإنه من الممكن تذليل هذه الصعوبة جهد الامكان وهذا ما نبينه في الفقرة التالية :

تيسير الالتزام بالنهج الصحيح

والذي يسهل الالتزام بالنهج الصحيح ويعين عليه أمور ، منها :

٦٤٩ - أولاً : الفهم الدقيق الجيد لمعاني النهج الصحيح بطول التأمل وتكرار هذه المعاني التي جاءت في المصادر التي ذكرناها ، بحيث تصبح كأنها تجري في دمه وحاضرة في ذهنه ، ولهذا لا يجوز للداعي أن يمل من ترداد وإعادة قراءة ما ورد في مصادر الدعوة مع التأمل الطويل عند القراءة .

ثانياً : تقوى الله ، فان تقوى الله تنور قلب المسلم وتقوي فيه قوة الإدراك والرؤية فيبصر الحق واضحاً جلياً ويعرف الوسائل والأساليب الصحيحة المناسبة لما يمر به من ظروف وأحوال وأشخاص ، والتي قد تشتبه بغيرها فيشتبه عليه الصحيح من الوسائل والأساليب ، لأنه لا يكفي ، كما قلنا أن يعرف الوسائل والأساليب بصورة عامة أو بتفصيل وإنما يجب أن يعرف ما يجب تطبيقه منها بالنسبة لهذا الشخص أو بالنسبة لهذه الحالة أو الظرف . وكثيراً ما تتعارض مبررات تطبيق

وسيلة معينة تعارض معاني هذه الحالة المعينة أو الظرف المعين ، فيحتاج الداعي إلى بصيرة نافذة تدرك الوسيلة المناسبة أو تستخرجها من مجموع الوسائل الصحيحة عن طريق المزج أو الاستنباط أو القياس قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً ويكفر عنكم سيئاتكم ويغفر لكم والله ذو الفضل العظيم » (٤٠٥) وقد جاء في تفسير هذه الآية : « يجعل لكم فرقاناً أي فصلاً بين الحق والباطل ، فإن من اتقى الله بفعل أوامره وترك زواجه وفق لمعرفة الحق من الباطل ، فكان ذلك سبب نصره ونجاته ومخرجه من أمور الدنيا وسعادته يوم القيامة » (٤٠٦). وقال تعالى « واتقوا الله ويعلمكم الله » قال ابن كثير في تفسيره : ويعلمكم الله بقوله : « يا أيها الذين آمنوا إن تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً » يريد رحمة الله بقوله هذا إن معناها مثل معنى هذه الآية (٤٠٧) .

ثالثاً : الالتجاء الدائم الى الله تعالى والانطراح بين يديه والتوسل إليه ليعلمه ويفهمه . لقد كان الامام ابن تيمية يخرج الى الصحراء ويضع خده على التراب ويقول « يا معلم ابراهيم علمني » يكررها مراراً ويكرر هذه الحالة مراراً كما ذكر تلميذه ابن القيم .

رابعاً : تطهير قلبه من جرائم الرياء تطهيراً كاملاً . بتجريد الاخلاص لله رب العالمين بحيث لا يبقى فيه أي تلفت الى الناس وطلب السمعة عندهم أو طلب مرضاتهم على حساب النهج الصحيح للدعوة . إن الداعي قد ينحرف عن النهج الصحيح لما يسمعه من ضجيج الناس ومن صياحهم أو من رغبة أصحابه في التساهل في معاني النهج الصحيح . والذي يعينه على الثبات والاستقامة وعدم الخروج على النهج الصحيح اخلاصه الكامل التام الذي يجعله لا يلتفت إلى أي داع من دواعي الخروج . إن تجريد الاخلاص صعب جداً لأن جرائم الرياء خفية ودقيقة قد يحملها الداعي ولا يحس بها كما يحمل الصحيح جرائم المرض ولا يحس بها ، ولهذا يمكن أن تؤثر فيه أو تضعف مقاومته لدواعي الخروج عن النهج الصحيح والله المستعان .

(٤٠٥) سورة الانفال الآية ٢٩ .

(٤٠٦) تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٠١ و ٣٠٢ .

(٤٠٧) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٢٧ .

الفصل الثاني

أساليب الدعوة

تمهيد :

٦٥٠ - تقوم أساليب الدعوة الناجحة على تشخيص الداء في المدعويين ومعرفة الدواء ، والتأكيد على ذلك ، وإزاحة الشبهات التي تمنع المدعويين من رؤية الداء والاحساس به، وترغيبهم في استعمال الدواء وترهيبهم من تركه. ثم تعهد المستجيبين منهم بالتربية والتعليم لتحصل لهم المناعة ضد دائهم القديم وكل هذا نبينه في المباحث التالية :

المبحث الاول

الداء والدواء

تحديد اصل الداء والدواء

٦٥١ - إن طبيب الابدان يشخص الداء أولاً ثم يعين العلاج ثانياً ، وهذا هو الأسلوب الصحيح في المعالجة . والداعي الى الله تعالى طبيب القلوب والأرواح فعليه ان يسلك نفس هذا الأسلوب في معالجة الأرواح فيشخص الداء أولاً ثم يعين العلاج ثانياً ، ولا يقف عند اعراض الداء محاولاً علاجها تاركاً أصلها وعلتها . فما أصل داء البشر وما هو أصل الدواء ؟

اصل داء البشر وأصل دوائهم

٦٥٢ - وأصل داء الناس في القديم والحديث جهلهم بربهم وشرودهم عنه أو كفرهم به ورفضهم الدخول في العبودية الكاملة له ، والسير على النهج الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من ربه واغترارهم بالدنيا وركونهم اليها وغفلتهم عن الآخرة أو انكارهم لها . هذه هي مقومات الداء ، وهي تجتمع مع الكفر بالله ، وتنفرد مع أصل الإيمان به ، كما نجده في ضعاف العقيدة من المسلمين . فاذا وجد أصل الداء بكل مقوماته وجدت الشرور والمفاسد بكل صنوفها وأنواعها، وإذا وجدت بعضها وجد من الشرور والمفاسد بقدرها .

أما أصل الدواء لهذا الداء فهو الإيمان بالله رباً وإلهاً لا إله غيره ، والكفر بالطاغوت بكل أنواعه ومظاهره والاقبال على الله وعدم الركون الى الدنيا ، قال تعالى عن نوح عليه السلام : « لقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم » وكذلك قال سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لرؤساء قريش وقد جاؤوا الى أبي طالب يسألونه ماذا يريد منهم محمد صلى الله عليه وسلم فقال الرسول الكريم : « تقولون : لا إله إلا الله وتخلعون ما تلبسون من

دونه «(٤٠٨)» وهكذا قالت رسل الله جميعاً بلا استثناء ، قال تعالى : « ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطغوت » .

التأكيد على معاني العقيدة الإسلامية

٦٥٣ - وإذا قد تبين لنا أصل الداء وأصل الدواء فعلى الداعي المسلم في دعوته الى الله تعالى أن يؤكد على معاني العقيدة الإسلامية . فهي الدواء لأصل الداء الذي بيناه ، فيؤكد على الايمان بالله رباً وإلهاً ، وعلى الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً وعلى البعث بعد الموت بالروح والجسد وعلى ضرورة العمل الصالح للنجاة من العذاب في الآخرة .

فالعقيدة الإسلامية وتجليه معانيها وأصولها وما تستلزمه وتتضمنه هي الأساس في دعوة الداعي وما يؤكد عليه دائماً ولا يفقل عنه مطلقاً ، لأنها هي الأصل في دعوته ، وما عداه فروع ، فإذا استقام له هذا الأصل واستجاب له المدعوون بعد كفرهم ، سهل عليه اقناعهم بمعاني الاسلام وفروعه المختلفة ، وإذا رفضوه رفضوا سائر فروعه ومعانيه . وهذا هو النهج الصحيح الذي دل عليه القرآن الكريم وسار عليه النبي الكريم صلى الله عليه وسلم . فان القرآن ظل يتنزل في مكة بالسور والآيات في بيان أصول العقيدة ومعانيها مثل الايمان بالله ووحدانيته في الربوبية والالوهية والايمان بيوم الحساب ومآل الناس الى الجنة والنار ، وضرورة الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والقيام بالعمل الصالح المشروع . فمن ذلك قوله تعالى : « قل أغير الله اتخذولياً فأطر السموات والأرض وهو يُطعِم ولا يُطعَم قل إني أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين . قل إني أخاف أن عصيت ربي عذاب يوم عظيم . من يصرف عنه يومئذ فقد رحمه وذلك الفوز المبين . وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وإن يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير »(٤٠٩) وقال تعالى : « يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فانا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِنْ مَضْغَةٍ مُخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لَنَبِيِّنَ لَكُمْ وَنَقَرُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لَتَبَلِّغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَى وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ

من كل زوج بهيج . ذلك بان الله هو الحق وانه يحيي الموتى وانه على كل شيء قدير .
وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور» (٤١٠) وقال تعالى : « من
عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم
بأحسن ما كانوا يعملون » (٤١١) .

وهذا النهج القرآني في التأكيد على العقيدة الاسلامية ظل مستمراً حتى بعد
الهجرة الى المدينة، فكانت الآيات تنزل ببيانها، او تختم آيات المعاملات بأصول العقيدة
كالإيمان بالله واليوم الآخر . والتأكيد على العقيدة وهو النهج السليم كما قلنا ، لازم
أيضاً للداعي في دعوته بالنسبة لضعاف العقيدة من المسلمين الذين يظهر ضعف
عقيدتهم بمعيان أوامر الشرع واستثقال تكاليفه والتخبط في كثير من دروب الفوابة
والضلال . بل إن هذا النهج لازم حتى بالنسبة للمسلمين الذين لا يظهر عليهم عصيان
ظاهر ، لأن هذا التأكيد على العقيدة وتذكيرهم بمعانيها يقيهم الانحراف والعصيان .

اعتراض ودفعه

٦٥٤ - وقد يعترض علينا بأن في دعوة الأنبياء لأقوامهم إنكاراً منهم لبعض
مفاسدهم . كما في قصة لوط وشعيب عليهما السلام ، فكيف يقال إن التأكيد يكون
على معاني العقيدة أولاً فاذا حصلت الاستجابة انتقل الداعي الى الفروع ؟ والجواب
على ذلك ان التأكيد على العقيدة معناه جعل معاني العقيدة في المقام الأول وعدم نسيانها
أبداً ، وربط المفاصد الخطيرة في المجتمع بمعاني العقيدة وبيان انها بعض آثار التمرد
على الله . هذا هو المقصود مما قلناه من لزوم التأكيد على العقيدة ، وليس المقصود
اغفال ما يراه الداعي من مفاصد خطيرة في المجتمع . يدل على ذلك ما جاء في القرآن
الكريم عن لوط عليه السلام : « كذبت قوم لوط المرسلين إذ قال لهم أخوهم لوط
الا تتقون . إني لكم رسول أمين . فاتقوا الله واطيعون . وما أسألكم عليه من أجر
إن أجري إلا على رب العالمين . أتأتون الذكران من العالمين وتذرون ما خلق لكم ربكم
من أزواجكم بل أنتم قوم عادون » (٤١٢) .

(٤١٠) سورة الحج - الآيات ٥ - ٧

(٤١١) سورة النحل - الآية ٩٧

(٤١٢) سورة الشعراء - الآيات ١٦٠ - ١٦٦

فلوط عليه السلام بداهم بالأمر بتقوى الله وأعلمهم بأنه رسول الله وإن من حق
الرسول أن يطاع فيما يخبرهم به من مناهج العبادة لله وحده ، ثم اتبع ذلك أن يتن
لهم بعض مفاسدهم المخالفة لأمر الله .

وعن شعيب عليه السلام ، قال ربنا تعالى : « والى مدين آخاهم شعيباً قال
يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءتكم بينة من ربكم فافوقوا الكيل والميزان
ولا تبخسوا الناس أشياءهم ولا تفسدوا في الأرض بعد إصلاحها ذلكم خير لكم إن
كنتم مؤمنين » (٤١٣) .

فشعيب عليه السلام بداهم بعبادة الله وحده ثم يتن لهم أن ما جاء به من الله
هو الحق الواضح المبين الذي يستلزم وفاء الكيل والميزان وعدم ظلم الناس وارتكاب
الفساد في الأرض ، فهذا هو الخير لهم إن كانوا مؤمنين بالله ورسوله .

فلوط وشعيب عليهما السلام بينا لقوميهما أن لا إله إلا الله ، ثم زادا على ذلك
أن ذكروهما ببعض نتائج تمردهم على الله ومنها سوء أفعالهم كاللواط والتططيف .
ومثل هذا ما نزل بمكة بشأن المطففين قال تعالى : « ويل للمطففين الذين إذا
على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون
ليوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين » .

فربط التططيف والنهي عنه بأصل من أصول العقيدة وهو يوم الحساب وقيام
الناس لرب العالمين .

ابتماد الداعي عن النهج الصحيح

٦٥٥ - وقد يتعد الداعي عن النهج الصحيح فلا يهتم بأمور العقيدة ، ويهوى
الخوض فيما يهواه الناس ولا يكلفهم شيئاً ، كالخوض فيما تعورف عليه من أمور
ما يسمى بالسياسة والثرثرة فيها ، وتحليل الأمور تحليلًا بعيداً عن مفاهيم العقيدة
وشتمولها ، كل ذلك يفعله الداعي استجابة لرغبات الناس أو لرغبة في نفسه هو ،
وهذا النهج خطأ لأن الداعي لا يأتي بشيء جديد لا يعرفه الناس ، بل قد يناقشونه
فيما يقوله ويدعيه ، فينجر الداعي إلى أمور بعيدة عن أصل الداء والدواء ، وهو

الانحراف عن العقيدة الإسلامية ولزوم تعميق معانيها في النفوس ، ونتيجة ذلك بقاء أصل الداء والسير في البناء من السطح أو بلا أساس .

الكليات لا الجزئيات

٦٥٦ - وما دام أصل الأمر وسنামه التأكيد على أصل الداء والدواء ، فعلى الداعي أن لا يبدد جهوده في الجزئيات واستئصالها ، إن كان في ذلك تعويق له عن غرس معاني العقيدة الإسلامية في النفوس ودعوته إلى الله . ودليلنا على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرى الأصنام تلوث بيت الله ، وتحيط به وهي تطل بعيونها الجامدة القبيحة ، وهو عليه الصلاة والسلام لا يرفع يده لتحطيمها ، ولا يأمر أصحابه بتكسيورها ، ولو أراد الأمر ، ولو أمر لنقل المسلمون ما يأمرهم به ، ولكنه لم يفعل ذلك عليه الصلاة والسلام ، لأن المسألة ليست مسألة تكسير أصنام آنذاك ، وإنما هي تكسير أقفال القلوب حتى تفقه الحق ثم يأتي اليوم الذي تخر فيه تلك الأصنام تحت ضربات المؤمنين . وقد كان ذلك في يوم فتح مكة ، فكان صلى الله عليه وسلم يشير بعصاه إلى الأصنام وهو يقول : « لقد جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً » فتخر إلى الأرض مكسرة محطمة .

المبحث الثاني

ازالة الشبهات

ماهية الشبهات ؟

٦٥٧ - المقصود بالشبهة هنا : ما يشير الشك والارتياب في صدق الداعي واحقية ما يدعو إليه ، فيمنع ذلك من رؤية الحق والاستجابة له أو تأخير هذه الاستجابة ، وغالباً ترتبط الشبهة بعادة موروثة أو مصلحة قائمة أو رئاسة دنيوية أو حمية جاهلية ، فتؤثر الشبهة بسبب هذه الامور في النفوس الضعيفة المتصلة بهذه الاشياء ، وتتعلق بها وتحسبها حجة وبرهاناً تدفع به الحق وتخاصم الدعاة إلى الله تعالى .

مصدر الشبهات

٦٥٨ - والغالب أن « الملأ » هم الذين يثيرون الشبهات ويزينونها للناس ويشيعونها فيما بينهم ويكررونها على مسامعهم حتى تألفها نفوس البسطاء من عامة الناس ، يأخذون في ترددها ، ثم تصديقها ، ثم تبنيها واعتبارها كالحقائق الثابتة وعند ذاك يندفعون الى الدفاع عنها ومخاصمة الحق وأهله من أجلها ، والملأ منهم يضحكون ويسخرون فقد حققوا ما يريدون .

لا خلاص من الشبهات ولا تبديل فيها

٦٥٩ - وليعلم الداعي أن إثارة الشبهات في وجه الدعوة إلى الله امر قديم مضت به سنة الله في العباد وشنشنة قديمة متوارثة بين أهل الباطل فلا يستغرب منها الداعي ولا يضيق بها ، وهي في جوهرها لا تتغير ولا تتبدل وإنما الذي يتغير فيها الاسلوب والكيفية ، قال تعالى مخاطباً نبيه الكريم محمداً صلى الله عليه وسلم : « ما يقال لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك » (٤١٤) . والذي قيل للرسل الكرام هو

الباطل الذي كان في حق الناس شبهات وقال تعالى : « ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون أتواصوا به بل هم قوم طاغون » (٤١٥) فلا قوام قبل قريش اتهموا الرسل الكرام بالسحر والجنون ، وكذلك فعلت قريش لتنفير الناس من الداعي الى الله محمد صلى الله عليه وسلم ومن دعوته .

فاذا فقه الداعي هذه الحقيقة ووعاها جيداً زال عنه العجب والحنق والفضب إذا اتهم بالتهم الباطلة أو اثبتت الشكوك والريب حول دعوته ، لانه ليس أحسن حالا من رسل الله ولا أفصح بياناً منهم ولا أكثر اخلاصاً منهم ولا أكثر تأييداً من الله تعالى منهم ، ومع هذا كله أثار أهل الباطل ما أثاروه من الشبهات حولهم مما قصه الله تعالى علينا في اخبارهم . ثم إن الداعي بفقهه هذه الحقيقة يعلم مدى ما يبلغ الضلال بالانسان بحيث يجعله يخاصم رسل الله الذين يريدون شفاء من الأمراض وخلصه من النيران وادخاله في الجنان . وأخيراً فان فقه هذه الامور لازمة لكل مسلم بلا استثناء ليميز الخبيث من الطيب ، وحتى لا يتأثر بهذه الشبهات فينساق وراءها ويصير - من حيث لا يشعر - مع الاعداء ضد الدعاة الى الله تعالى .

أنواع الشبهات

٦٦ - والشبهات أنواع ، منها ما يتعلق بالداعي ، ومنها ما يتعلق بموضوع الدعوة ، ومنها ما يتعلق بعموم المدعويين .

فالذي يتعلق بالداعي يتمثل بالظن في شخصه وسيرته وسلوكه والصاق التهم به ، ورميه بالسفه والجهالة والضلالة والجنون والافتراء الى غير ذلك مما يكون المقصود منه تنفير الناس منه وعدم الثقة به .

والذي يتعلق بموضوع الدعوة ، يتمثل اتهامها بالابتداع والخروج على مألوفات الناس وتقاليدهم ونظامهم الموروث ، مما يراد به تنفير الناس من الدعوة إلى الله وصددهم عن سبيله .

والذي يتعلق بالمدعويين يتمثل باظهار الحرص على مصالحهم وملتهم ودين آبائهم

والحفاظ على نعيمهم وحياتهم المظمنة مما يقصد منه إثارة حماس الناس ضد الدعاة الى الله .

موقف الداعي من الشبهات

٦٦١ - والداعي إزاء هذه الشبهات مضطر الى تفنيدها واظهار زيفها وبطلانها ، لانها موانع تمنع من رؤية الحق في حق ضعف البصر والبصيرة ، كما تمنع الاحساس بالداء والحاجة الى الدواء . وتكون الازالة بالحجة والبرهان ، ولكن بصراحة ووضوح وحسن بيان مع ادب بالقول ورفق في الخطاب دون أن تستفز الداعي اكاذيب المفتريين فيحمله ذلك على الانتصار لنفسه والغضب لها والنطق بما لا يجوز . نحن نعلم أن هذا شيء ثقيل على نفس الداعي ، ولكنه لا بد منه ، ولا سبيل غيره ، ويهون إن شاء الله بكمال التجرد إلى الله واحتساب ما يلقاه من اذى عند الله . أن مهمة الداعي إزاء الشبهات وازالتها مهمة الطبيب العالم الناصح الشفيق ، لاستتفزه صيحات المرضى وكرهم رؤية الطبيب ، بل ولا يمنعه شتمهم له وطعنهم به من الاستمرار على معالجتهم ، لأنه يعلم أن هذه الامور منهم هي بعض اعراض امراضهم . والطبيب إنما يريد علاجهم لا الانتقام منهم .

والاسلوب الجيد في إزالة الشبهات يعرفه الداعي من قصص الانبياء وموقفهم من الشبهات التي اثارها المبطلون ، وهذا ما نذكر شيئاً عنه في الفقرات التالية :

امثلة على شبهات اهل الباطل والرد عليها

٦٦٢ - أولاً : الطعن بالدعاة :

يحرص (الملائكة) واتباعهم على ابعاد الناس عن الدعاة الى الله تعالى بالطعن في اشخاصهم وامانتهم وعقولهم ، وهذا ما فعله اسلافهم مع رسل الله تعالى فقد اتهموهم بالسحر والجنون والضلال . قال تعالى : « **كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون . اتواصوا به بل هم قوم طافون** » وقال مشركو العرب عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم : « **وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب** » . وكان رسل الله يردون على هذا الافتراء ويزيلون ما يتولد عنه من شبهات ، بنفيه عن أنفسهم باسلوب عال رفيع واضح مع شفقة على أولئك المفتريين .

قال تعالى عن قوم نوح وما رموه به واسلوب رده عليهم : « قال الملا من قومه إنا لنراك في ضلال مبين قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين ابلفكم رسالات ربي وانصح لكم وأعلم من الله ما لا تعلمون . أوعجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحموا » (٤١٦) .

ويلاحظ في رد نوح عليه السلام أنه خاطبهم بقوله « يا قوم » فهم قومه ولم يتبرأ من انتسابه إليهم ، ومن شأن هذا الخطاب أن يساعد على إيقاف لجاجتهم بالبلاط ثم بين لهم أنه ليس به ضلالة كما يدعون ومعنى ذلك أنهم يكذبون أو يجهلون ، فعليهم أن يقلعوا عن كذبهم وجهلهم ثم بين لهم حقيقة أمره وهي أنه رسول الله ومن شأن رسل الله الصدق فيما يقولون ويبلغون عن الله تعالى . ثم بين لهم أنه يريد تبليغهم رسالة الله وينصح لهم ويريد الخير لهم ، وأنه على علم من أمر الله لا يعلمونه ، ومن حق الناصح أن يطاع ويسمع منه ، ثم بين لهم أن لا داعي لعجبهم أن جاءتهم رسالة الله على لسان رجل منهم يعرفهم ويعرفونه وينذرهم عاقبة ما هم فيه ، ويدعوهم إلى تقوى ربهم وخالقهم فعسى أن تصيبهم رحمة الله في الدنيا والآخرة .

وبمثل هذا الأسلوب الرفيع المؤثر رد هود عليه السلام على افتراءات وشبهات قومه ، قال تعالى : « وإلى عاد أخاهم هودا ، قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون . قال الملا الذين كفروا من قومه إنا لنراك في سفاهة وإنا لنظنك من الكاذبين . قال يا قوم ليس بي سفاهة ولكني رسول من رب العالمين ابلفكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين . أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم .. » (٤١٧) .

٦٦٣ - ثانيا : الافساد في الأرض وطلب الرئاسة على الناس :

ومن شبهاتهم التي يثيرونها حول الداعي أنه يريد العلو في الأرض والرياسة على الناس ، وتغيير عقائدهم وتقاليدهم الموروثة وأن ما جاء به بدعة مضرّة ودعوة مفرقة ما سمعوا مثلاً من قبل ، وأنها تؤدي إلى الفساد في الأرض فيجب أن يقاوم

(٤١٦) سورة الاعراف ٦٠ - ٦٣

(٤١٧) الاعراف : ٦٥ - ٦٩

الداعي ودعوته ، ويمنع من الاستمرار فيها ، قال تعالى حكاية عن أقوام نوح وعاد
وئمود وما قالوه لرسلمهم ، وما أجابتهم به رسلمهم لتفنيد هذه الشبهات الباطلة :
**« ... قالوا إن أنتم إلا بشر مثلنا تريدون أن تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فاتونا بسلطان
مبين . قالت لهم رسلمهم ان نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده ،
وما كان لنا أن ناتيكم بسلطان إلا بإذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون »** (٤١٨) وقال تعالى :
**« وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد
آباؤكم ، وقالوا ما هذا إلا إفك مفترى ، وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا
إلا سحر مبين »** (٤١٩) . « فالملأ » أثاروا في الناس شبهة التقليد والحرص على دين
الآباء ، وان رسل الله يريدون صرفهم عن ذلك . وقال تعالى عن قوم نوح : **« فقال
الملأ الذين كفروا من قوم ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم ولو شاء الله
لأنزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آباءنا الأولين »** (٤٢٠) . فهم يزعمون أن نوحاً عليه
السلام يريد اكتساب المنزلة العالية فيهم والرياسة عليهم واطهار الفضل لنفسه
بدعوته هذه ، لأن أهل الباطل يقيسون أهل الحق بموازينهم لمعوجة ويحسبون أن
غرض الدعاة الى الله هو غرض أهل الباطل ، من طلب العلو في الأرض والتسلط على
رقاب الناس كما قال فرعون وملؤه لموسى : **« قالوا اجئنا لتلفتنا عما وجدنا عليه
آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض »** . ثم احتج قوم نوح بأنه بشر مثلهم ولا يستحق
— بزعمهم أن يكون مبلغاً عن الله — وان الله تعالى لو أراد تبليغهم بشيء لأنزل عليهم
ملائكة . وشبهتهم هذه التي أثاروها مثل شبهة قريش . قال تعالى : **« وقالوا لولا
أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ثم لا ينظرون . ولو جعلناه ملكاً لجعلناه
رجلاً وللبسنا عليهم ما يلبسون »** (٤٢١) . أي لو أنزل الله ملكاً لجعله بصورة رجل منهم
حتى يلبفهم ، وعند ذلك يثيرون نفس الشبهة .

وقد قال تعالى في قصة موسى عليه السلام : **« وقال الملأ من قوم فرعون اتذر
موسى وقومه ليفسدوا في الأرض ويذرك وآلهتك ، قال سنقتل أبناءهم ونستحيي**

(٤١٨) سورة ابراهيم ١٠ ، ١١

(٤١٩) سورة سبأ ، الآية ٤٣

(٤٢٠) سورة المؤمنون ٢٣ ، ٢٤

(٤٢١) الانعام ، ٨ ، ٩

نساءهم وإنا فوقهم قاهرون . قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا ان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين» (٤٢٣) . « فالألا » اثاروا حفيظة فرعون على موسى عليه السلام بادعائهم ان موسى يريد الفساد في الأرض ، فلا يصح تركه يستمر في دعوته والظاهر أيضاً انهم ارادوا بما آثروه من هذه الشبهة الباطلة التبرير للتكيد بموسى ومن معه من المؤمنين ، وليجدوا تأييداً من اتباعهم الضالين . والظاهر أيضاً ان هذا الادعاء من اهل الباطل وما عزم عليه فرعون من تقتيل اتباع موسى قد بلغهم ، فقال لهم موسى عليه السلام استعينوا بالله واصبروا ، وبين لهم ان العاقبة دائماً تكون للمتقين . اما جواب موسى لشبهات فرعون وطعونه في موسى فقد بينها الله تعالى في آيات اخرى مثل قوله عن موسى : « وقال موسى يا فرعون اني رسول الله من رب العالمين . حقيق على أن لا أقول على الله إلا الحق قد جئتكم ببينة من ربكم . . . » (٤٢٣) .

وقال تعالى : « وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتنون قال أو لو جئتمكم باهدي مما وجدتم عليه آباءكم ، قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون » (٤٢٤) . فأهل الترف « المأ » يشيرون في الناس شبهة التقليد ويفرونهم على ضرورة التمسك بدين آباءهم وبالتالي ضرورة مقاومة الدعوة الى الله . فيرد عليهم الرسل الكرام برد منطقي سليم « أو لو جئتمكم باهدي مما وجدتم عليه آباءكم » اي ان الحق هو الواجب الاتباع وان كان مخالفاً لما كان عليه آباؤكم ، والحق هو ما جئتمكم به من ربكم فانظروه وقارنوه مع ما عندكم يتبين لكم صدق ما أقول . فينقطع اهل الباطل عن هذا الرد ويقولون انهم كافرون بالذي جاء به .

٦٦٤ - ثالثاً : رميهم الدعاة بالاتصال المشبوه وان دعوتهم من خرافات الماضين : ومن أساليب المبطلين في اثاره الشبهات حول الداعي ، زعمهم انه متصل بقوم

(٤٢٢) الامراف ، ١٢٧ ، ١٢٨

(٤٢٣) الامراف ١٠٤ ، ١٠٥

(٤٢٤) الامراف ٢٢ ، ٢٤

معينين يساعدونه على التلفيق والقيام بهذه الدعوة ، وان دعوته لاصلة لها بالدين ولا بالله ، وإنما هي من خرافات الماضين ، يريد بها الوصول الى ما يريده بمن يعينه عليها . قال ربنا تعالى عن قريش وما اثاروه من شبهات كاذبة حول دعوة الاسلام ونبيه عليه الصلاة والسلام : « وقال الذين كفروا ان هذا الاك افتراه واعانه عليه قوم آخرون فقد جاؤوا ظلماً وزوراً . وقالوا اساطير الاولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة واصيلاً . قل انزله الذي يعلم السر في السموات والارض انه كان غفوراً رحيماً » (٤٢٥) .

٦٦٥ - رابعاً - الداعي رجل مغمور :

ومن شبهاتهم ان الداعي رجل مغمور لا هو في العير ولا في النفير ، وليس هو من المثقفين الكبار ولا من الاغنياء المعروفين ولا من ذوي المناصب والجاه في المجتمع ، ويرتبون على ذلك انهم اولى بكل خير وبكل دعوة الى الاصلاح ، فلو كان ما يدعو اليه الداعي صلاحاً وحقاً ل جاء بهذه الدعوة غيره من اشراف المجتمع . قال تعالى حكاية عن مشركي العرب فيما قالوه لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم « وقالوا لولا انزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . ا هم يقسمون رحمة ربك ، نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ورحمة ربك خير مما يجمعون » (٤٢٦) فانه تعالى اعلم حيث يجعل رسالته فهو الحكيم العليم . وقال تعالى : « وقالوا نحن اكثر اموالاً واولاداً وما نحن بمعدين قل ان ربي ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون ، وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقربكم عندنا زلفى إلا من آمن وعمل صالحاً فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وهم في الفرفرات آمنون . والذين يسمعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون » (٤٢٧) فأهل الباطل يحتجون بكثرة الاموال والاولاد والانصار على احقيتهم بكل دعوة الى الاصلاح ، وانهم لهذا اهل للفوز من اي عذاب . فبين لهم القرآن العظيم ان الله ييسط الرزق لمن يشاء ويضيقة لحكمة بالغة ، وان الاموال والاولاد لا تقرب عند الله وإنما الذي يقرب هو العمل الصالح .

(٤٢٥) سورة الفرقان ٤ ، ٦

(٤٢٦) سورة الزخرف ٣١ ، ٣٢

(٤٢٧) سورة سبا الآية ٣٨

٦٦٦ - خامساً : اتباع الداعي اناس مغمورون :

ومن شبهاتهم حول الدعوة، ان اتباع الداعي الى الله اناس مغمورون فقراء جهال اصحاب حرف خسيصة، قصار نظر وراي ، وان الدعاة واتباعهم لا يستحقون ارشاد الناس الى الخير ولا قيادتهم الى الهدى ، ولهذا كله فان «الملأ» هم وحدهم المستحقون لقيادة الناس الى الخير، ولا يمكن ان يكونوا اتباعاً للداعي الى الله لانهم اهل نظر وراي خلاف اولئك الفقراء الذين اتبعوا الداعي بلا بيئنة وبرهان . قال تعالى عن قوم نوح : **« فقال الملأ الذين كفروا من قومه ما نراك إلا بشراً مثلنا ، وما نراك اتبعك إلا الذين هم اراذلنا بادي الرأي وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنكم كاذبين »** فيجيبهم نوح عليه السلام بما قصه الله علينا : **« قال يا قوم ارايتم ان كنت على بيئنة من ربي وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم انلزمكموها وانتم لها كارهون . ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن اجري إلا على الله وما انا بطارد الذين آمنوا انهم ملاقوا ربهم ولكني اراكم قوماً تجهلون . ويا قوم من ينصرني من الله إن طردتهم أفلا تذكرون . ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول اني ملك ولا أقول للذين تردى أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً . الله أعلم بما في أنفسهم اني إذا لمن الظالمين »** (٤٢٨) بين لهم نوح عليه السلام انه على بيئنة من ربه اي على يقين وامر واضح جلي ونبوة صادقة . وإذا كان ذلك قد خفي عليكم ولم تهتدوا إليه وبادرتم الى التكذيب فكيف نكرهكم على قبول الدعوة . والشأن في قبولها الاقتناع والقبول الاختياري ، لان الاكراه في الدين ممنوع . واما بشأن اتباع نوح عليه السلام وكونهم من الفقراء والضعفاء فيقول نوح عليه السلام ، **بأنه رسول الله يدعو الناس الى عبادة الله وحده ، لافرق في دعوته بين شريف ووضيع، ولا بين غني وفقير ، فكلهم اهل لان يدعوهم ومطالب بأن يدعوهم ، فمن استجاب منهم له قبله وصار من اتباعه ولا يمكنه ابدأ ان يطردهم من مجلسه بحجة انهم فقراء ضعفاء وان الاشراف يأنفون منهم ومن حضور مجلس يضمهم . كما لا يمكن ان يقول لهم ليس لكم عند الله ثواب على اعمالكم ، وقد آمنوا برسالة ربهم فالله أعلم بما في نفوسهم .**

والواقع ان اهل الباطل - لا سيما الملا منهم - يضيّقون ذرعاً بالفقراء والضعفاء ويأنفون ان يكونوا مثلهم اتباعاً للدعاة الى الله ولذلك فهم يطلبون ابعادهم من مجلسهم، وكذلك فعل اشراف قريش ، طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يطردهم من مجلسه فانزل الله جل جلاله : « واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً » (٤٢٩) فلا يجوز اتباع اصحاب الاهواء والغافلة قلوبهم عن ذكر الله فيما يقترحونه ويطلبونه من باطل ومنه ابعاد المؤمنين الصادقين لكونهم من الفقراء والمستضعفين .

٦٦٧ - هذه بعض شبهات اهل الباطل التي ذكرها الله تعالى في قصص الانبياء في القرآن العظيم ، ويجمعها جامع واحد هو الطعن بالداعي والدعوة وتحريض الدهماء والعامّة على مخاصمة الدعوة ليخلو الجو « للملا » الكافر الضال فيبقوا على باطلهم وتسلطهم على رقاب الخلق .

ابتعاد الداعي عن الشبهات

٦٦٨ - وإذا كان اهل الباطل يثيرون الشبهات ويفترون الاكاذيب في وجه الدعوة وضد الداعي ، فعلى الداعي ان يبتعد عن مواضع الشبهات حتى لا يتعلق المبطلون بها ويتخذونها تكة لافترائهم . وقد دل القرآن الكريم على ضرورة الابتعاد عما قد يتشبه به اهل الباطل في إثارتهم الشبهات ، ومن هذه الدلالات القرآنية :
 أولا : كان رسل الله جميعاً يقولون لأقوامهم : لا نريد منكم على دعوتنا مالا ، ولا أجراً ، لأن أجرنا على الله وحده . قال تعالى عن نوح عليه السلام :

« ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ ... » وقال تعالى عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم : « قل ما سألتكم من أجر فهو لكم إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وهو على كل شيء شهيد » (٤٣٠) وجه الدلالة بهذه الآية والتي قبلها وغيرها مثلها ، ان الرسل الكرام لو طلبوا مالا ، أو أجراً على دعوتهم لتعلق اهل الباطل بذلك وجعلوه شبهة يثيرونها ليصدوا الناس عن الدعوة والدعاة فيقولون : إن هؤلاء طلاب مال ...

(٤٢٩) سورة الكهف الآية ٢٨

(٤٣٠) سورة سبأ الآية ٥٠

ثانياً : قال تعالى : « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك إذا لا رتاب المبطلون » (٤٣١) وجه الدلالة أن الله تعالى أبعد رسوله الكريم صلى الله عليه وسلم عن تعلم الكتابة والقراءة دفعا لما قد يتشبه به المبطلون فيدعون أن ما جاء به تعلمه من كتب قديمة قراها واستنسخها ، بل يمكن القول أن الداعي يترك بعض ما فيه فائدة لدفع ضرر الشبهة الباطلة ، لأن تعلم القراءة والكتابة فيهما نفع ، ولكن دفع ضرر الشبهة الباطلة أكثر نفعاً ، فقدم الدفع على هذا النفع .

ثالثاً - قال تعالى : « قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمراً من قبله أفلا تعقلون » (٤٣٢) . وجه الدلالة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بلغ بالوحي إلا بعد بلوغه الأربعين من عمره المبارك ، ليكون ذلك ادفع للشبهة وادحض لقول أهل الباطل ، فقد لبث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه المدة الطويلة وخبروه وعرفوا سيرته الطيبة وأخلاقه القويمة وأمانته وصدقه فلا يعقل أن يكذب على الله بعد هذا العمر الطويل فيدعي الرسالة وإذا كان الأمر كذلك وإن صدقه ظاهر ، فادعاء الكفرة أنه ساحر أو مجنون أو كاذب ، ادعاء باطل وشبهة مدحوضة . ويمكن هنا أن نقول ما قلناه من أن دفع الشبهة مقدم على جلب بعض النفع ، ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مضى أكثر عمره حتى بلغ بالرسالة . ولا شك أن بعثته قبل الأربعين كان يمكن أن يكون فيها مزيد في الدعوة إلى الله ، ولكن شاءت حكمة الله ألا يجعل بعثته إلا بعد بلوغه الأربعين من عمره المبارك الميمون وإن فات بعض النفع والخير لتأخر بعثته لدفع الشبهة ويدحض ادعاءات أهل الباطل كما هو واضح من سياق الآية الكريمة . وهكذا يجب على الداعي الفقيه أن يترك بعض ما فيه فائدة ونفع لدفع شبهات أهل الباطل وما يترتب عليه من ضرر . وسبب ذلك كله أن الشبهة إذا أثرت بين الناس وشاعت فلا بد أن تترك أثراً في النفوس لا سيما الضعيفة والجاهلة والمتريصة ، ويصعب عند ذلك مكافحتها والقضاء عليها إلا بجهد كبير ، فكل ما يمنع حدوث الشبهات أو إعطائها ما تستند إليه مطلوب من الداعي ملاحظته واعتباره وأخذه وإن فوت عليه بعض الفوائد ، لأن القاعدة تقول

(٤٣١) سورة العنكبوت الآية ٤٨

(٤٣٢) سورة يونس الآية ١٦

« درء المفسد أولى من جلب المنافع » ويدفع أعظم الضررين بتحمل أقلهما .

رابعاً : وقد قال تعالى عن رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم « وما علمناه
الشعر وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وقرآن مبين » فمنع الله تعالى رسوله من تعلم
الشعر وإنشائه حتى لا يكون ذلك وسيلة بيد أهل الباطل يبنون عليها شبهاتهم الباطلة .

٦٦٩ - والواقع أن الدعوة إلى الله محتاجون أكثر من غيرهم إلى الابتعاد عن
كثير من المباح الذي قد يتشبث به أهل الباطل ويجعلونه مثاراً لشبهاتهم وللصد عن
سبيل الله . ولكن يجب التنبيه لما يجب توقيه دفعاً للشبهة ، وما يجب مباشرته لأنه
من الدعوة وإن ظن أنه من الشبهة ، وهذا موضع دقيق يكثر فيه الخطأ ، ويحتاج إلى
تفصيل يكفينا منه هنا ، أن نقول : يسع الداعي أن يترك ما يخص نفسه وحظوظه
المباحة دفعاً هنا للشبهة ، وقد يجب أو يندب هذا الترك ، ولا يسع الداعي أن يترك
ما يخص صميم الدعوة أو ما يتصل بها اتصالاً مباشراً ، أو يتعلق بنهجها واسلوبها ،
فلا يجوز مثلاً ترك دعوة الأمير والدخول عليه لهذا الغرض بحجة دفع شبهة تقول
الناس إنه من بطانة الأمير أو أنه يداهن الأمير .

المبحث الثالث

الترغيب والترهيب

معناها وأهميتها

٦٧. - نقصد بالترغيب كل ما يشوق المدعو الى الاستجابة وقبول الحق والثبات عليه . ونقصد بالترهيب كل ما يخيف ويحذر المدعو من عدم الاستجابة او رفض الحق او عدم الثبات عليه بعد قبوله . والملاحظ أن القرآن الكريم مملوء بما يرغب الناس في قبول دعوة الاسلام والتحذير من رفضها ، مما يدل دلالة قاطعة على أهمية هذا الأسلوب : أسلوب الترغيب والترهيب في الدعوة الى الله تعالى ، وعدم اهماله من قبل الداعي المسلم .

بم يكون الترغيب والترهيب ؟

٦٧١ - والاصل في الترغيب أن يكون في نيل رضى الله ورحمته وجزيل ثوابه في الآخرة ، وأن يكون الترهيب بالتخويف من غضب الله وعذابه في الآخرة وهذا هو نهج رسل الله الكرام كما بينه القرآن الكريم وجاءت به السنة النبوية المطهرة . فمن الآيات القرآنية قوله تعالى :

١ - عن نوح عليه السلام « أو عجبتم أن جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون » .

٢ - وعن نوح عليه السلام « إنا أرسلنا نوحاً الى قومه أن أنذر قومك من قبل أن ياتيهم عذاب اليم قال يا قوم إني لكم نذير مبين . ان اعبدوا الله واتقوه وأطيعون . يقرر لكم من ذنوبكم ويؤخركم الى أجل مسمى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون » (٤٢٢) .

٣ - وقال تعالى عن رسوله محمد صلى الله عليه وسلم « فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا والله بما تعملون خبير . يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن

ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم» (٤٣٤) .

٤ - «إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار . والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تاكل الأنعام والنار مثوى لهم» (٤٣٥) .

٥ - وفي السنة النبوية كان صلى الله عليه وسلم يعد المبايعين له بالجنة من ذلك ما قاله عليه الصلاة والسلام لأصحاب بيعة العقبة الأولى «فان وفيتم فلکم الجنة» (٤٣٦) . وكان صلى الله عليه وسلم يمر بال يأسر وهم يعدبون بسبب اسلامهم، فيقول لهم : صبراً آل يأسر موعدكم الجنة» (٤٣٧) .

٦٧٢ - ومع ان الأصل في الترغيب والترهيب يكون بالجزاء في الآخرة ، فانه يجوز ان يكون بما يصيب المدعويين في الدنيا من خير في حالة استجابتهم وما يصيبهم من شر في حالة رفضهم ، على أن لا يغفل الداعي أبداً عن الترغيب والترهيب بالجزاء في الآخرة . ومن أدلة هذا الجواز ما يأتي :

١ - قال تعالى : «وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً» (٤٣٨) .

٢ - وقال تعالى حكاية عن قوم نوح عليه السلام لقومه : «فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ، يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا» (٤٣٩) .

٣ - ما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما جاء أشراف قريش عمه أبا طالب ليحدثوه بشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وطلبوا منه أن يكلمه ليكف

(٤٣٤) سورة النفاين ٨ ، ٩

(٤٣٥) سورة محمد ، ١٢

(٤٣٦) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٤١ ، ومثل هذا أيضا في ج ٢ ص ٥٥ من هذه السيرة .

(٤٣٧) سيرة ابن هشام ج ١ ص ٣٤٢ .

(٤٣٨) سورة النور ، ٥٥

(٤٣٩) سورة نوح ١٠ ، ١٢

عنهم ويكفوا عنه ، فبعث إليه أبو طالب فجاءه ، فقال : يا ابن أخي هؤلاء اشراف قومك قد اجتمعوا لك ليعطوك وليأخذوا منك ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (يا عم ، كلمة واحدة تعطونهاها ، تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم) فقال أبو جهل : نعم وأبيك وعشر كلمات . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (تقولون لا إله إلا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه) (٤٤٠) .

من أساليب الترغيب والترهيب

٦٧٣ - ومن أساليب الترغيب والترهيب تذكير القوم بما هم عليه من نعم ، وإن من شأن ذلك أن يدعوهم الى طاعة الله الذي أنعم عليهم بهذه النعم ، والتحذير من فقدهم لها إذا امتنعوا من الاستجابة وكفروا بالله ، ومع زوال النعم نزول العذاب . ومن الآيات الكريمة المبينة لهذا النوع من الأسلوب ، قوله تعالى :

١ - عن هود عليه السلام : « واذكروا إذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون » (٤٤١) .

٢ - وقال تعالى عن هود عليه السلام أيضاً : « واتقوا الذي أمدكم بما تعلمون . أمدكم بأنعام وبنين وجنات وعيون . إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم » (٤٤٢) .

٣ - وقال تعالى عن صالح عليه السلام : « واذكروا إذ جعلكم خلفاء بعد عاد وبوأكم في الأرض تتخذون من سهولها قصوراً وتنحتون الجبال بيوتاً فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الأرض مفسدين » (٤٤٣) .

٤ - وقال تعالى عن قريش : « لا يلاف قريش أيلافهم رحلة الشتاء والصيف فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف » .

من لوازم الترغيب والترهيب

٦٧٤ - ولما كان الإنسان يعيش في الدنيا ويشاهدها ويحس بها ويتعرض

(٤٤٠) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٧

(٤٤١) سورة الاعراف ، الآية ٦٩

(٤٤٢) سورة الشعراء ، ١٣١ - ١٣٥

(٤٤٣) سورة الاعراف ، ٧٣

لاغراءاتها مما قد يجره الى الركون إليها والتعلق بها ونسيان الآخرة ، فلا بد إذن من تنفير المدعويين من إشارها على الآخرة لا من الفرار منها جملة واحدة، مع بيان حقيقتها وقيمتها وقدرها بالنسبة الى الآخرة ونعيمها . وقد بين ذلك كله القرآن الكريم خير بيان مما يجعل أي مسلم عاقل يؤثر الآخرة على الدنيا ، بل ويجعل المدعو غير المسلم منجذباً الى هذه الحقائق في موازنة الدنيا مع الآخرة وقد يجره ذلك الى الايمان لما يحسه من صدق هذا البيان والتصوير لقيمة الدنيا .

ومن الآيات القرآنية في هذا الباب قوله تعالى : « إنما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأنعام حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلاً أو نهائراً فجعلناها حصيداً كان لم تمن بالأمس ، كذلك نفصل الآيات لقوم يتفكرون » وقال تعالى : « اعلموا إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون حطاماً وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الفرور » .

٦٧٥ - وفي السنة النبوية المطهرة تحذير من الدنيا وإشارها على الآخرة وقيمتها بالنسبة للآخرة ، من ذلك الحديث الشريف « إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله تعالى مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون ، فاتقوا الدنيا واتقوا النساء » . وكان صلى الله عليه وسلم يقول « اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة » وقال صلى الله عليه وسلم في بيان قدر الدنيا بالنسبة للآخرة « ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم اصبعه في اليم فلينظر به يرجع » .

المبحث الرابع

التربية والتعليم

ضرورة التعليم

٦٧٦ - فاذا حصلت الاستجابة وقبل المدعو الدعوة الى الله ، وهده الله وشرح صدره للاسلام ، وجب على الداعي ان يتعهد بما يكفل له المناعة ضد الداء القديم ، ويبيصره بمعالم الدين ، ويشبته عليه وذلك بتعليمه معالم الاسلام ومعانيه وافكاره ، فلا يجوز للداعي ان يترك المستجدين وشأنهم بمجرد انهم قبلوا الاسلام وصاروا من عداد المسلمين ، فقد تبقى فيهم بقايا كثيرة او قليلة من دأئهم القديم : الشرك بأنواعه ، مما يعرضهم الى الانتكاس والرجوع عن الاسلام ، او السير على غير هدى ويجسبون انهم مهتلون .

٦٧٧ - وفي السنة النبوية سوابق قديمة تدل على هذا النهج القويم في الدعوة الى الله ، اي تعليم من يقبل الاسلام ، فقد ثبت في السنة المطهرة ، انه عندما أسلم عمير بن وهب ، قال صلى الله عليه وسلم لاصحابه « فقهوا اخاكم في دينه ، وأقرئوه القرآن » (٤٤٤) . ويستدل بهذا الخبر ، على ضرورة تعليم من يدخل في الاسلام وان من يعرف معاني الاسلام او بعضها عليه ان يعلمها غيره من المسلمين الجدد . وفي السنة أيضاً ، ان النبي صلى الله عليه وسلم أرسل مصعب بن عمير ليعلم مسلمي المدينة القرآن ، وقد ظل مصعب يعلم القرآن ويدعو الى الاسلام حتى لم يبق دار من دور الانصار إلا وفيها مسلمون (٤٤٥) . وعندما أسلم بنو المصطلق أرسل صلى الله عليه وسلم إليهم رسولاً يعلمهم أمور الاسلام (٤٤٦) .

٦٧٨ - ومما يدل على حرص رسول الله صلى الله عليه وسلم على تعليم الناس

(٤٤٤) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٠٨

(٤٤٥) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٠٨

(٤٤٦) امتاع الاسماع ص ٢٤

أمور الاسلام ما رواه أبو رفاعة تميم بن أسيد رضي الله عنه . قال : انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب ، فقلت : يا رسول الله رجل غريب جاء يسأل عن دينه لا يدري ماديته ، فأقبل عليّ رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك خطبته حتى انتهى إلي فأتى بكرسي فقعده عليه وجعل يعلمني مما علمه الله ثم أتى خطبته فأتىها « (٤٤٧) » .

فلولا أن تعليم الناس أمور الاسلام أمر ضروري ولا يحتمل التأخير لما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبته ونزل لتعليم السائل .

فعلى الدعاة الى الله أن يعلموا الناس احكام الاسلام ويعرفوهم بحدود الله ولا يكتفوا منهم بالعاطفة الطيبة وترديد بعض الكلمات الحقّة . وان الاسلام صالح لكل زمان ومكان ، فان هذه العمومات لا تكفي بل لابد من معرفة تفصيل الاسلام بالقدر المستطاع . أن نشر مفاهيم الاسلام واجب على كل مسلم فمن كان عنده علم ، فلا يجوز له كتمانها لاسيما عند شيوع الجهل وظهور البدع ، قال ابن كثير رحمه الله تعالى : « فالواجب على العلماء الكشف عن معاني كلام الله وتفسير ذلك وطلبه من مظانه وتعلم ذلك وتعليمه ، كما قال تعالى : « وإذ أخذ الله ميثاق الذين أتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشتررون » ثم قال ابن كثير رحمه الله : فطينا ايها المسلمون أن ننتهي عما ذمهم الله تعالى به وان نأتمر بما أمرنا به من تعلم كتاب الله المنزل الينا وتعليمه وتفهمه وتفهمه « (٤٤٨) » . ولا شك ان هذا الواجب على الدعاة أوجب لأن الشأن في الدعاة أنهم يدعون الى الله على بصيرة وعلم ، فعليهم تبصير غيرهم وتعليمهم ولا يبخلوا بما عندهم من علم فان كتم العلم لايجوز قال تعالى : « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون إلا الذين تابوا واصلحوا وبنوا فأولئك أوتوا التواب الرحيم » .

التربية مع التعليم

٦٧٩ - ولا يكفي أن يقوم الداعي المسلم بتعليم المستجيب معاني الاسلام

(٤٤٧) رياض الصالحين ص ٢٦٨

(٤٤٨) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢

وانما عليه أن يحمله على العمل بها وصياغة سلوكه بموجبها ومقتضاها ، وهذا هو ما نريده بالتربية مع العلم . . وهكذا كان نهج المسلمين الأولين ، قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن . وقال ابو عبد الرحمن السلمي : حدثنا الذين كانوا يقرئونا انهم كانوا يستقرئون من النبي صلى الله عليه وسلم . وكانوا إذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها حتى يعملوا بما فيها من العمل ، فتعلمنا القرآن والعمل جميعاً (٤٤٩) .

ضرورة التربية على معاني الاسلام

٦٨٠ - وتربية المسلم على معاني الاسلام وصياغة سلوكه وفق هذه المعاني ، أمر ضروري لا غنى للمسلم عنه ، ومن ثم وجب على الداعي الاهتمام به وجعله في مقدمة ما يحرص عليه . إن حفظ معاني الاسلام فقط دون أن تمس هذه المعاني القلب ودون أن ينصغ بها السلوك ، لا يفيد في التقويم ولا في صلاح المسلم . إن من يحفظ مناهج الرياضة في تقوية الجسد ، ويذكرها إذا سئل عنها ، أو يرددها بنفسه دون أن يطبقها فعلا على نفسه ، لا يكتسب صحة جيدة ولا جسماً قوياً ، وكذا من يعرف الاسلام ويحفظ معانيه دون أن يربى نفسه عليها . وفضلاً عن ذلك فإن من يتعلم ولا يعمل بما تعلم يكون عرضة للانزلاق والانقلاب عند أول فتنة أو امتحان ، وما أكثر فتن الدنيا واختباراتها ، قال تعالى : « ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه خير اطمأن به وان أصابته فتنة انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين » . ولهذا كانت الفترة المكينة متميزة بالتربية على معاني الاسلام وفقه اصوله العظيمة التي تقوم عليها العقيدة الاسلامية ، وبذلك التربية العميقة الصارمة صفت نفوس أولئك الكرام وامتلات بحقائق الاسلام وصاروا طليعة الاسلام الاولى وكتيبته المظفرة ، ومكنتهم تلك التربية من تحمل ما لا يطيقه غيرهم من المحن في سبيل الله ونصرة دينه ونشره في الافاق .

من معالم التربية

٦٨١ - ومن معالم التربية واصولها شد المسلم الى غاية عليا ينقضي عمره

(٤٤٩) تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣

ولا ينتهي من التحليق إليها والسير الحثيث إليها ، هذه الغاية هي الله جل جلاله ونوال رضاه والتلذذ بذكره والتنعم بعبادته ، والتطلع الى ما عنده . إن هذه الغاية العليا لا تضيق بالراغبين فيها ، المتطلعين إليها ، ومن ثم فلا يمكن أن يكون تحاسن في طلبها ولا تبغض ، وإنما انس ومحبة وتنافس . وهي بعد ذلك لا تنال بالامانة الفارغة مع القعود والكسل فان من يريد الوصول الى مكة فعليه ان يعزم على السقا والرحيل ومفارقة الأهل والوطن وحث السير والتزود ولكن الزاد هنا زاد التقوى وجعل حياة المسلم كلها لله رب العالمين ، قال تعالى : « قل إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين » وكان صلى الله عليه وسلم يذكر المسلمين بهذه المعاني ، وبهذا الغاية العليا ، وبالتزود من زاد التقوى ، حتى إن أول خطبة خطبها في المدينة كانت في الحث على تقوى الله والتعلق بالآخرة (٤٥٠) .

من وسائل التربية

٦٨٢ - ومن وسائل التربية المؤثرة جداً الاتصال بكتاب الله العظيم تلاوة وتأمل وفهماً ، وفتح منافذ القلب الى هذا الروح العظيم : القرآن ، لتنساب أنواره الى كيان المسلم فتزيل ادواء وظلمته ، وتبعث فيه الحياة الحقيقية ، فان القرآن ، كما وصفه الله تعالى ، نور وهدى وشفاء وروح ، ولا يبقى مع النور ظلمة ، ولا مع الهدى شك ولا مع الشفاء داء ، ولا مع الروح موت ، قال تعالى :

- « ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين » .
- « ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين » .
- « وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ... » .

٦٨٣ - وكذلك ينبغي الاتصال الدائم بالسيرة النبوية الكريمة وسيرة أصحاب الكرام حتى يصبح المسلم كأنه يعيش هناك مع رسول الله وصحبه متخطياً حدود الزمن مسلخاً بروحه للحاق بهم والتأسي بسيرتهم . إن على الداعي المسلم أن يعين المستجيبين على هذا النمط من التربية وبهذا الأسلوب وغيره حتى يثبتوا على الإسلام ويكونوا دعاة الى الله ، فان الإسلام يحتاج الى المزيد من الدعاة الفاهمين .

الفصل الثالث

وَسَائِلُ الدَّعْوَةِ

تمهيد :

٦٨٤ - نريد بالوسائل ما يستعين به الداعي على تبليغ الدعوة الى الله على نحو نافع مثمر . وهي نوعان : وسائل تتعلق باتخاذ الاسباب لتهيئة المجال الجيد المساعد لتبليغ الدعوة الى الله ، ونسميها بالوسائل الخارجية للدعوة . ووسائل تتعلق بمهمة تبليغ الدعوة بصورة مباشرة ونسميها وسائل تبليغ الدعوة . وعلى هذا نقسم هذا الفصل الى بحثين :

المبحث الاول - للوسائل الخارجية .

المبحث الثاني - لوسائل تبليغ الدعوة .

المبحث الاول

الوسائل الخارجية للدعوة

اساسها

٦٨٥ - اساس هذه الوسائل النظرة الصحيحة لواقع الحياة وجريان أحداثها وفق قانون الاسباب والمسببات. وهذه الوسائل كثيرة، نذكر منها الحذر، والاستعانة أو يكون قريباً منها . وتكلم فيما يلي عن هذه الوسائل في فروع ثلاث .

الفرع الاول

الحذر

معناه

٦٨٦ - الحذر في اللغة : الخفية والتحرز والتيقظ ، ورجل حذر ، أي : متيقظ فهو متحذر ومتأهب لما يخاف أن يفاجأ به من مكروه (٤٥١) .

الحذر ممدوح غير مذموم

٦٨٧ - ومن تعريفه باللغة يتبين لنا أنه يقوم على أساس المعرفة وأخذ الحيطة . فالحذر يعرف مدى ضرر المكروه المتوقع حصوله ، فيخاف من وقوعه خوفاً يدفعه إلى أخذ الحيطة والتحرز ومباشرة الاسباب لمنع وقوعه أو لدفعه إذا وقع أو لتقليل أضراره وإذا : فهو ليس بخوف مشوب باستسلام والقعود وانخلاع الفؤاد واضطراب الفكر وتشوش البال واليأس من الخلاص والاستسلام له قبل الوقوع. ولهذا فالحذر، بالمعنى الذي بيناه ، محمود غير مذموم وهو من صفات أهل الايمان والعقل السليم والفهم الدقيق لسنن الله في الكون ، لا من صفات أهل الطيش والحماقة والجهالة وقصر النظر ، فهؤلاء لا يعرفون الحذر ولا تتسع له عقولهم لانهم لا ينظرون إلى أبعد

(٤٥١) انظر لسان العرب ج ٥ حرف الراء .

من أنوفهم ، ولا يحسون بالمكروه المتوقع الحصول إلا إذا وقع فعلاً ، أما قبل وقوعه فهم عنه لاهون ساهون سادرون ، ومن ثم يفاجؤون به فيدهشهم ويبهزهم . والفرق دائماً بين العاقل وبين الجاهل ، ان الأول يعرف الخطر قبل وقوعه والمكروه قبل حلوله فيتخذ العدة للملاقاة ودفعه . أما الثاني فلا يحس به أصلاً إلا إذا وقع ومن ثم لا يتخذ من الاسباب ما يدفعه أو يتوقاه . ولهذا الفرق يحسب الجاهل ما يفعله الرجل الحذر نوعاً من الخوف الذي لا مبرر له ، ونوعاً من الجبن لا يتفق مع الايمان . وكثيراً ما يتأثر الرجل الحذر بأقوال الجاهل فيتترك ما يدعو إليه الحذر ويتجاهل الخطر وان تحققت مقدماته فعلى الداعي المسلم أن لا يلتفت إلى أقوال هؤلاء . إن مثل الحذر كصاحب السفينة يسير في البحر على ضوء ما تشير به حالة الجو في ضوء قواعد علم الفلك والانواء . وبأخذ الحذر المطلوب لتقلبات الجو وحتى إذا لم يحدث المتوقع فلا ضرر عليه فيما يأخذ من الحيطة . ومثل الجاهل الاحمق ، مثل الذي يسير في المحيط في مركب صغير ولا يلتفت الى ما تشير اليه الاخبار العلمية عن حالة الجو المتوقعة ، بل يبلغ به الجهل الى مخالفة ذلك ، وسرعان ما يعطب به مركبه وتتكرر الواحه فيفرق بما فيه ومن فيه ، وان كانت نيته حسنة وقصده مرضاة الله تعالى ، وقد يكون مأجوراً في الآخرة ، ولكن امور الدنيا تجري وفق الاسباب والمسببات لا وفق القصود والنيات .

دليل مشروعية الحذر من القرآن الكريم

٦٨٨ — قال تعالى : « وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ ، فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلِيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ ، وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ، وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا » (٤٥٢) . وهذه الآية الكريمة تدل دلالة صريحة قاطعة على وجوب أخذ الحذر ، بل وتبين للمسلمين كيفية الحذر مما يدل على أهميته ، فالأمر بأخذ الأسلحة ، والأمر بأن يكون بعض المسلمين وراء المصلين يحمونهم من العدو ، وتقسيم المسلمين الى طائفتين ،

(٤٥٢) سورة النساء ، الآية ١٠٢ .

طائفة تصلي وطائفة تحرس ، والامر بأخذ الحذر ، وبيان أن الكفار يرغبون أن يترك المسلمون الحذر وأخذ أسبابه حتى يستأصلوا المسلمين مرة واحدة ، كل ذلك دليل على وجوب الحيطة والتحرز ، وأخذ الحذر من المكروه المتوقع . وانقل هنا بعض ما ذكره الامام القرطبي في تفسيره ليطلع القارئ أن علماءنا رحمهم الله تعالى أدركوا أهمية الحذر ودعوا إليه استجابة لأمر الله وفهماً لمعاني كتابه .

قال الامام القرطبي رحمه الله تعالى : « وليأخذوا أسلحتهم » « وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم » . هذه وصية بالحذر وأخذ السلاح لئلا ينال العدو أمله ويدرك فرصته .

ثم قال رحمه الله : « ود الذين كفروا » أي تمنى وأحب الكافرون غفلتكم عن أخذ السلاح ليصلوا الى مقصودهم فبين الله تعالى بهذا وجه الحكمة في الامر بأخذ السلاح ، وذكر الحذر في الطائفة الثانية دون الأولى لأنها أولى بأخذ الحذر .

وفي هذه الآية أدل دليل على تعاطي الأسباب واتخاذ كل ما ينجي ذوي الالباب ويوصل الى السلامة ويبلغ دار الكرامة ، ثم قال رحمه الله : « وخذوا حذرکم » أي كونوا متيقظين ، وضعت السلاح أو لم تضعوه . وهذا يدل على تأكيد التأهب والحذر من العدو في كل الاحوال وترك الاستسلام ، إن الجيش ما جاءه مصاب قط إلا من تفريط في حذر (٤٥٣) .

٦٨٩ - وقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم فانفروا ثباتاً أو انفروا جميعاً ٥٠٠ » (٤٥٤) هذا خطاب للمؤمنين وأمر لهم بجهاد الكفار والخروج في سبيل الله وحماية الشرع ، وأمر لاهل الطاعة بالقيام بإحياء دينهم ، وإعلاء دعوته . وأمرهم الله تعالى أن لا يقتحموا على عدوهم على جهالة حتى يتحسسوا ما عندهم ويعلموا كيف يردون عليهم ، فذلك اثبت لهم (٤٥٥) .

دليل مشروعية الحذر من السنة النبوية

٦٩٠ - وفي السنة النبوية شواهد كثيرة على مشروعية الحذر ولزومه بالنسبة

(٤٥٣) تفسير القرطبي ج ٥ ص ٣٧١ - ٣٧٢ .

(٤٥٤) سورة النساء . الآية ٧١ .

(٤٥٥) تفسير القرطبي ج ٥ ص ٢٧٢ .

للمسلم ولا سيما للداعي الذي يتعرض لمكائد الكفار والمنافقين ، نذكر منها ما يأتي :

أولاً : عن عائشة أم المؤمنين قالت : أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة ، في ساعة كان لا يأتي فيها ، قالت فلما رآه أبو بكر قال : ما جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الساعة إلا لأمر حدث ، قالت فلما دخل تأخر له أبو بكر عن سريره فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس عند أبي بكر إلا أنا وأختي أسماء بنت أبي بكر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اخرج عني من عندك . فقال : يا رسول الله انما هما ابنتاي ، فذاك أبي وأمي ، فقال : إن الله أذن لي في الخروج والهجرة (٤٥٦) . وفي أخبار هذه الحادثة أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج وأبو بكر من باب صغير في ظهر بيت أبي بكر ومضيا إلى غار بجبل ثور فلم يصعدا الغار حتى قطرت قدما رسول الله صلى الله عليه وسلم دماً . . . وقد نسج العنكبوت وعشعشت حمامتان على باب الغار (٤٥٧) . ففي هذا الخبر والذي قبله دليل قاطع على وجوب الحذر ، ويظهر ذلك من : (أ) مجيء النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت أبي بكر في الهجرة حيث ينقطع سير الناس عادة في الطريق أو يقل . (ب) طلبه صلى الله عليه وسلم من أبي بكر أن يخرج من داره من فيها ممن يخشى اطلاعه على ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما أعلمه أبو بكر بأنهما ابنتاه لم ير بأساً من بقائهما . (ج) خروجهما من باب في ظهر دار أبي بكر فلم يخرجوا من الباب الأصلي للدار . (هـ) اختفاؤه صلى الله عليه وسلم في الغار وتحمله النصب للوصول إليه حتى إن قدميه الشريفين قطرتا دماً . (و) أمر الله تعالى العنكبوت بنسج خيوطه ، وتعشيش الحمامتين ليكون ذلك داعياً لصرف انظار المشركين عن وجودهما في الغار .

٦٩١ - ثانياً : وفي السنة النبوية أيضاً أن قريشاً عندما عزموا على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم « أتى جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : لا تبئت هذه الليلة على فراشك الذي كنت تبئت عليه . فلما كانت عتمة الليل ، اجتمعوا على بابهِ يرصدونه حتى ينام فيثبون عليه ، فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك قال لعلي بن أبي طالب : « نم على فراشي وتسج ببردي هذا الحضرمي

(٤٥٦) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٩٧ ، وامتاع الاسماع ص ٣٩ .

(٤٥٧) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٩٨ ، وامتاع الاسماع ص ٤٠ .

الأخضر ، فتم فيه فإنه لن يصل إليك شيء تكرهه منهم » ثم خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ حفنة من تراب في يده ، وأخذ الله تعالى على أبصارهم عنه فلا يرونه ، فجعل ينثر ذلك التراب على رؤوسهم . . . « (٤٥٨) » .

٦٩٢ - ثالثاً : وكان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلوا ذهبوا في الشعاب واستخفوا بصلاتهم من قومهم (٤٥٩) يوم كانوا في مكة .

الحاجة الى الحذر

٦٩٣ - وإذا كان الحذر مشروعاً ، فهل يحتاج اليه الداعي ، وهل يجب عليه إذا كان محتاجاً إليه ؟ الجواب نعم قد يحتاج اليه الداعي ، كما لو كان في مجتمع كافر مثل المجتمعات الوثنية في افريقيا وآسيا ، والملا في هذه المجتمعات يكيدون للداعي الى الله ويعرقلون سعيه في نشر الاسلام او يريدون البطش به . وقد يكون الأخذ بالحذر في هذه الحالة وامثالها واجباً عليه ، لان تركه قد يقضي الى التهلكة ، وقطع جهاد الداعي في سبيل الله ، والقاء النفس بالتهلكة مع إمكان الاحتراز لا يجوز ، فيكون الأخذ بأسباب دفعها واجب . كما أن بقاء الداعي وحيته في الرواح والمجيء على نحو من الانحاء وما يتبع ذلك من نشر الاسلام خيراً كثيراً يفوت إذا هلك بسبب ترك الحذر ، فيلزمه الحذر لهذه الغاية .

الحذر والتوكل على الله

٦٩٤ - ويجب ان يكون واضحاً تماماً أن الأخذ بالحذر وأسباب الحيطة واليقظة والتحرز لا يعني عدم الثقة بالله ولا ينافي التوكل عليه ، لان الحذر من الأسباب ، ومباشرة الأسباب لاتنافي التوكل ، ولكن لايجوز أبداً الاطمئنان والركون إليها والتعلق بها ، لان الأسباب والمسببات بيد الله وحده . فهو الذي يهيئ السبب وهو الذي يوفق إليه ويدل عليه ويجعله مفضيلاً الى نتيجته ، ولو شاء لسلبه ما به صار سبباً ، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ، بل ان المسلم يباشر الأسباب لان الله امر بها ودعا إليها ،

• (٤٥٨) ابن هشام ج ٢ ص ٩٥

• (٤٥٩) ابن هشام ج ١ ص ٢٧٥

ولكن يبقى القلب معتمداً على الله وحده ، متلفئاً إليه متعلقاً به كأن صاحبه لم يباشر أي سبب أصلاً ، ومثاله مثال الزارع في أرض الدير ، ينثر الزرع ويتعهده ، واعتماده على الله وحده لأعلى مباشره من اسباب ، وهذه كانت حالة سيد المتوكلين رسولنا صلى الله عليه وسلم ، فقد باشر الاسباب في هجرته كما بينا ودخل مع صاحبه أبي بكر إلى الغار اخذاً بالحيلة والحذر ولكن اعتماده ما كان على ما باشره من اسباب وإنما كان اعتماده على الله وحده ، ولهذا لما شعر أبو بكر بالقلق على حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهر عليه الحزن من أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له الرسول الكريم كما أخبرنا الله : **« ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا »** فكان نظر رسول الله واعتماده على معية الله لهما بالنصر والحفظ والتأييد لا على ما باشره من الاسباب .

انواع الحذر

٦٩٥ - والحذر أنواع من جهة ما يحذره الداعي المسلم ، فهناك حذره من الوقوع في المعصية ، وحذره من الأهل والولد ، وحذره من اتباع الهوى ، وحذره من المنافقين والكافرين ، ولا بد من كلمة قصيرة عن هذه الأنواع .

الحذر من المعاصي

٦٩٦ - قال تعالى : **« ويحذركم الله نفسه »** أي يحذركم عقابه بأن تباشروا المعاصي وما يسخط الرب جل جلاله فيحل عليكم عذابه أو تفقدوا نصره وتأييده والداعي إلى الله يحذر أن يحل عليه غضب الله أو يقطع عنه مدده وعونه ونصره وتأييده وحفظه . ولهذا فهو دائم التعلق بالله شديد الحذر من الوقوع فيما يفضي الله تعالى . فهو دائم المراقبة لربه دائم التفتيش في زوايا نفسه لئلا ينبت فيها شيء من الرياء - وما أصعب التوقي منه - أو طلب السمعة عند الناس أو الإعجاب بالنفس وبالتعالى على الخلق والمن بما يقوم به من أمور الدعوة إلى غير ذلك من اقدار المعاصي القلبية . فان الله تعالى لا تخفى عليه خافية قال جل جلاله **« واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه »** (٤٦٠) .

(٤٦٠) سورة البقرة الآية ٢٣٥ .

الحذر من الأهل والولد

٦٩٧ - والأهل والولد مجبنة مبخلة كما جاء في بعض الآثار ، لأن حب المسلم لأهله وولده قد يقعد به عن الجهاد في سبيل الله ويحبب إليه الامتناع عن البذل حيث يحب الله منه البذل . وقد يمنعونه فعلاً عن الجهاد وعن العمل ليوفر لهم الراحة والطمأنينة في زعمهم وقد يستجيب لهم فيكون فعلهم هذا فعل الاعداء ، والعدو يستحق الحذر والافلات من مكيدته . قال تعالى : « **يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم** » (٤١١) ووجه عداوتهم كما يقول ابن العربي المالكي : « إن العدو لم يكن عدواً لذاته وإنما عدواً بفعله ، فإذا فعل الزوج والولد فعل العدو كان عدواً ، ولا فعل أقبح من الحيلولة بين العبد والطاعة » وقال أهل التفسير : إن هذه الآية نزلت في عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد وكان إذا أراد الغزو بكوا إليه ورققوه ، فقالوا إلى من تتركنا ؟ فيرق لهم ويقيم عندهم » (٤١٢) ، فليحذر الداعي المسلم جهالة الأهل والولد وتبسيطهم له عن الجهاد في سبيل الله والدعوة ، فهم مجبنة مبخلة كما قلنا .

الحذر من اتباع الهوى

٦٩٨ - وليحذر الداعي من الانزلاق الى متابعة الهوى وترك الحق بحجة تكثير سواد المستجيبين أو بحجة قبول الدعوة وانتشارها فان دعوة الله ليست بحاجة الى تكثير سواد اتباعها عن طريق الخيانة وارضائهم بالباطل وبما يسخط الله تعالى ، قال ربنا تبارك وتعالى لرسوله الكريم صلى الله عليه وسلم : « **وإن أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله إليك** » (٤٦٣) وقد جاء في تفسير هذه الآية أن جماعة من احبار اليهود تأمروا فيما بينهم على أن يأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلوحوا له باسلامهم إذا استجاب لما يطلبون ، فأتوا الرسول عليه الصلاة والسلام وقالوا له : لقد علمت مكانتنا في قومنا ، واننا إذا أسلمنا

(٤٦١) تفسير القرطبي ج ١٨ ص ١٤١ والآية في سورة التباين .

(٤٦٢) تفسير القرطبي ص ١٤٠ .

(٤٦٣) سورة المائدة الآية ٤٩ .

أسلمت يهود كلها وإن لنا خصومة مع بني فلان ، ونريد أن نحاكمهم إليك فاحكم لنا عليهم ، فإن فعلت ذلك أسلمنا واسلمت يهود معنا ، فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وانزل الله تعالى هذه الآية «٤٦» .

الحذر من المنافقين والكفار

٦٩٩ - المنافقون اصناف شتى منهم المنافق الخالص ومنهم من فيه شوب نفاق يلوث اسلامه ومنهم بين هؤلاء واولئك . وضرر المنافقين في المسلمين عظيم وقد يكون اكثر من ضرر الكفار لظهور هؤلاء وخفاء اولئك ، فعلى الداعي المسلم أن يحذرهم فلا يسمع لقولهم ولا يثق بهم ويسد المنافذ في وجوههم ويحبط مكائدهم . قال تعالى في اوصاف المنافقين . ووجوب الحذر منهم : « وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم ، هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى يؤفكون » (٤٦٥) ويقول الامام القرطبي في تفسير هذه الآية : وفي قوله تعالى : « فاحذروهم » . وجهان أحدهما فاحذر أن تثق بقولهم أو تميل الى كلامهم ، اثناني فاحذر ممايلتهم لإغرائك ، وتخذيلهم لأصحابك (٤٦٦) .

وسائل الحذر

٧٠٠ - وسائل الحذر كثيرة ، تختلف باختلاف ما يحذر منه وباختلاف الظروف والاحوال . ونذكر منها ما يأتي على سبيل المثال وهي التي وردت فيها الآثار - ويجوز القياس عليها عند الحاجة - وهذه الوسائل يأخذها الداعي في المجتمعات الوثنية كما لو ذهب الى بلدان افريقية الوثنية يعلم الناس هناك الاسلام . ومن هذه الوسائل :

٧٠١ - أولا : البدء بمكاشفة الموثوقين بالدعوة الى الله حذراً من الاعداء ، وهذا الحذر لازم في المجتمعات الوثنية والكافرة التي يضيق المأل فيها من انتشار الاسلام كما في البلاد الوثنية في افريقيا ، ودليل هذا الحذر مجاء في السيرة : « فلما

(٤٦٤) القرطبي ج ٦ ص ٢١٢ ، ومعنى يفتنوك أي يصدوك .

(٤٦٥) سورة المنافقون الآية ٤ .

(٤٦٦) القرطبي ج ١٨ ص ١٢٦ .

أسلم أبو بكر رضي الله عنه أظهر اسلامه . . . فجعل يدعو الى الله والى الاسلام من وثق به من قومه ممن يغشاه ويجلس اليه» (٤٦٧) .

٧٠٢ - ثانياً : بالتخفي والاستتار ، احباطاً لكيد الكافرين وابعاد أذاهم عن الداعي إلى الله ، ودليلنا على ذلك اختفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه الصديق في الغار .

٧٠٣ - ثالثاً : اعتزال القوم والاختفاء عنهم ودليلنا على ذلك فتية أهل الكهف وفيهم قال الله تعالى : « وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فاووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته ويهيئ لكم من أمركم مرفقاً » .

وإذا جاز هذا النوع من الاعتزال جاز ما دونه كالهجر وعدم المخالطة والتوقف عن نشر الدعوة الى حين ، نزولاً عند حكم الضرورة ، وفي هذه الحالة ينبغي للداعي أن ينشغل بنفسه ويقبل على عبادة ربه ويتأمل في أمور الدعوة والافتكار فيها ، الى أن يزول ما دعاه الى الاعتزال .

٧٠٤ - رابعاً : الخروج الى المحل الامين تخلصاً من أذى الكافرين ودليلنا على ذلك خروج المسلمين الى الحبشة (٤٦٨) . والواقع أن الخروج من أرض الكفرة حيث يتجه كيدهم الى البطش بالداعي الى الله ، أمر ذكره الله تعالى دون انكار مما يدل على مشروعيته في حق الدعوة المسلمين ، قال ربنا تبارك وتعالى : « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى قال يا موسى إن الملا ياتمرون بك ليقتلوك فاخرج إني لك من الناصحين ، فخرج منها خائفاً يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين » (٤٦٩) .

٧٠٥ - خامساً : عدم اظهار المسلم اسلامه إذا كان في هذا الاظهار تنكيل الكفرة بالمسلم ، قال تعالى : « وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم » (٤٧٠) وقد قص الله علينا خبر

(٤٦٧) ابن هشام ج ١ ص ٢٦٨ .

(٤٦٨) ابن هشام ج ١ ص ٣٤٢ .

(٤٦٩) سورة القصص ٢٠ ، ٢١ .

(٤٧٠) سورة غافر الآية ٢٧ .

ذلك المؤمن الذي كان يكتُم إيمانه دون انكار فدل على جواز كتم الايمان عند الضرورة ومن باب اولى جواز أن يكتُم الداعي الى الله صفته عن الكفار . بل ويجوز أن يكتُم اسمه ، ودليلنا على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند مسيره الى بدر ذهب هو وأبو بكر رضي الله عنه بعيداً عن المسلمين فوقف على شيخ من العرب وسأل عن قريش فلما أجابه سألهما ممن انتما فقال رسول الله نحن من ماء(٤٧١) ومما يدل أيضاً على جواز اخفاء المسلم ايمانه ، أن مسلمي المدينة واعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم المجيء الى العقبة في منى خارج مكة ، وقد جاء في أخبار هذه الحادثة ما يرويه واحد من الذين حضروا العقبة وبايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كعب بن مالك ، قال « وكنا نكتُم من معنا من قومنا من المشركين أمرنا ثم قال : فنمنا تلك الليلة مع قومنا في رحالنا حتى إذا مضى ثلث الليل خرجنا من رحالنا لميعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم نتسلل تسلل القطا مستخفين حتى اجتمعنا في الشعب عند العقبة ونحن ثلاثة وسبعون رجلاً ومعنا امرأتان ... قال فاجتمعنا في الشعب ننتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جاءنا معه العباس ... » (٤٧٢) .

٧٠٦ - سادساً : التفرق وعدم اظهار ما يلفت نظر الكفرة ، قال تعالى عن يعقوب عليه السلام « وقال يا بني لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وما اغني عنكم من الله من شيء إن الحكم إلا لله عليه توكلت وعليه فليتكفل المتوكلون » (٤٧٣) .

٧٠٧ - سابعاً : اخفاء الداعي قصده وتفاصيل ما يريد ، جاء في السيرة النبوية « وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قلما يخرج في غزوة إلا كنى عنها وأخبر أنه يريد غير الوجه الذي يقصد له إلا ما كان في غزوة تبوك فإنه بينها للناس لبعده الشقة » (٤٧٤) .

(٤٧١) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٥٥ .

(٤٧٢) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٤٩٦ .

(٤٧٣) سورة يوسف الآية ٦٧ .

(٤٧٤) سيرة ابن هشام ج ٤ ص ١٢٩ .

الفرع الثاني

الاستعانة بالغير

الاستعانة بأهل الخير والكفاءة

٧٠٨ - الداعي حريص على ايصال الدعوة الى الناس ، ومن أجل هذا يستعين بكل وسيلة مشروعة لتحقيق ما يحرص عليه ، ومن الوسائل المشروعة استعانة بأهل الخير والكفاءة ، قال تعالى عن موسى عليه السلام : « **واجعل لي وزيراً من أهلي هارون أخي أشدد به أزري وأشركه في أمري كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً إنك كنت بنا بصيراً** » (٤٧٥) . فموسى عليه السلام طلب من ربه ان يساعده بأخيه هارون لانه كما قال تعالى في بيان سبب ذلك الطلب « وأخي هارون هو أفصح مني لساناً فأرسله معي ردء يصدقني إني أخاف أن يكذبون » ومعنى ردء أي : وزيراً ومعيناً ومقوياً لأمره يصدقني فيما أقوله ، ويبين عني ما أكلهم به فانه أفصح مني لساناً ويفهم عني ما لا يفهمون فالداعي المسلم لا يتردد أبداً في الاستعانة بكفاءة غيره من المسلمين وقدرته في مجال الدعوة وسيكون مسروراً جداً إذا ما وجد مسلماً ذا قدرة وكفاءة وامانة في أمور الدعوة مع رغبته في الاسهام في هذا المجال، وإذا ما أحس الداعي بضيق في صدره من عمل المسلم الكفاء في الدعوة الى الله ، فان إخلاصه لا بد أن يكون مشوباً بحب السمعة والرياء فليسارع الى تنقية إخلاصه وفسح المجال للكفاء الأمين بالإسهام في جهاد الدعوة الى الله تعالى .

الاستعانة لفرض الحماية

٧٠٩ - ويجوز للداعي المسلم أن يستعين بالمسلمين لحمايته معن يريد ابداءه أو منعه من تبليغ الاسلام ودليلنا على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض نفسه ، في المواسم ، على قبائل العرب يدعوهم الى الله ويخبرهم انه نبي مرسل ويسألهم ان يصدقوه ويمنعوه - أي يحموه - حتى يبين عن الله ما بعث به فكان صلى الله عليه وسلم يقف على منازل القبائل من العرب ويقول : « يا بني فلان إني رسول

(٤٧٥) سورة طه ، الآيات ٢٩ - ٣٥ .

الله إليكم ، يأمركم ان تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وان تخلعوا ما تعبدون من دونه من هذه الانداد ، وان تؤمنوا بي وتصدقوا بي وتمنعوني حتى ابين عن الله ما يعثنى به « (٤٧٦) وفي بيعة العقبة الكبرى قال صلى الله عليه وسلم « ابايعكم على ان تمنعوني مما تمنعون منه نساءكم وابناءكم » (٤٧٧) .

استعانة الداعي بغير المسلم

٧١ - قد يحتاج الداعي الى حماية المشرك ممن يريد اذيائه او منعه من تبليغ الدعوة فهل يجوز للداعي ان يطلب هذه الحماية من غير المسلم ، او يقبلها إذا عرضها عليه ؟ وإذا كان الجواب بالإيجاب فما شروط طلبها أو قبولها ؟ ثم هل يجوز للداعي ان يستعين بغير المسلم في بعض امور الدعوة ؟ هذا ما نجيب عنه في الفقرات التالية .

جواز الاستعانة بغير المسلم لفرض حماية الداعي

٧١١ - يجوز للداعي المسلم ان يقبل حماية غير المسلم له ومنع الاذى عنه وتمكينه من الدعوة الى الله ، كما يجوز للداعي ان يطلب هذه الحماية منه . ودليلنا على ذلك ما يأتي :

اولاً : من الثابت ان ابا طالب كان يحمي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويمنعه من قريش وكان صلى الله عليه وسلم حريصاً على بقاء عمه ابي طالب على موقفه هذا وعدم تخليه عنه وقد رفض ابو طالب فعلاً التخلي عن ابن اخيه بالرغم من اغراء قريش وتهديدها . بل ذهب الى ابعد من ذلك ، فقام في بني هاشم وبني المطلب « فدعاهم الى ما هو عليه من منع رسول الله صلى الله عليه وسلم والقيام دونه .. الخ » (٤٧٨) ولما مات ابو طالب نالت قريش من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم

(٤٧٦) ابن هشام ج ٢ ص ٢١ - ٢٢ .

(٤٧٧) ابن هشام ج ٢ ص ٥٠ .

(٤٧٨) ابن هشام ج ٢ ص ٢٨١ .

تكن تطمع فيه في حياة أبي طالب حتى قال صلى الله عليه وسلم « ما نالت مني قریش شيئاً أكرهه حتى مات أبو طالب » (٤٧٩) وسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم العام الذي ماتت فيه خديجة رضي الله عنها وأبو طالب عام الحزن (٤٨٠) .

ثانياً : خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف يلتمس النصرة من ثقيف والمنعة بهم من قومه ورجاء أن يقبلوا منه ما جاءهم به من الله عز وجل ، هذا ما رواه ابن هشام في سيرته (٤٨١) .

ثالثاً : وفي امتناع الاسماع للمقرزي « ويقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عاد من الطائف وانتهى الى حراء بعث رجلاً من خزاعة الى المطعم بن عدي ليجيره حتى يبلغ رسالة ربه فأجاره » (٤٨٢) .

رابعاً : عندما رجع المسلمون المهاجرون الى الحبشة ظناً منهم أن أهل مكة أسلموا « ولم يدخل منهم أحد إلا بجوار أو مستخفياً » (٤٨٣) أي بجوار مشرك ليمنعه من ايداء أو اعتداء قریش .

خامساً : عرض ابن الدغنة على أبي بكر جواره ، فقبله أبو بكر ، فقال ابن الدغنة : يا معشر قریش إني قد أجرت ابن أبي قحافة فلا يعرضن له أحد إلا بخير (٤٨٤) .

تعلييل جواز الاستعانة بغير المسلم

٧١٢ - الاخبار التي ذكرناها صريحة في الدلالة على جواز قبول أو طلب حماية غير المسلم فما تعليل ذلك ؟ تعليل ذلك أن الدعوة الى الله تحتاج الى جو هادئ خال من المضايقات والعقبات في طريق الدعوة ، وخال من الاعتداءات على الداعي ومنعه من التبليغ ، لأن الدعوة الى الله كالبذر وكالبناء ، والبذر لا ينبت في الاعاصير والرياح ،

• (٤٧٩) ابن هشام ج ٢ ص ٢٣٦ .

• (٤٨٠) امتناع الاسماع ص ٢٧ .

• (٤٨١) ابن هشام ج ٢ ص ٢٨٨ .

• (٤٨٢) امتناع الاسماع ص ٢٨٨ .

• (٤٨٣) ابن هشام ج ١ ص ٢٨٨ .

• (٤٨٤) ابن هشام ج ١ ص ٣٩٦ .

البناء لا يقوم في الهياج وانشغال البناء في مدافعة الأذى والاعتداء عن أنفسهم ، ولهذا
 توفر للدعوة الإسلامية الجو الهاديء بعد صلح الحديبية ، دخل في الإسلام مثل
 من كان في الإسلام قبل ذلك الصلح أو أكثر (٤٨٥) . فالغرض من قبول حماية غير
 المسلم هو تمكين الداعي من القيام بنشر الإسلام والدعوة إلى الله تعالى ، وليس الغرض
 منها التمتع بالحياة والراحة فيها ولا مهادنة المشركين ، وليس في قبول هذه الحماية
 شيء ، وإنما هي تشبه قيام المشرك برفع الأذى عن طريق المسلم أو رد الاعتداء عنه أو
 تراسته ، فهذه الأمور مقبولة من المشرك فكذا قبول حمايته .

شروط قبول حماية غير المسلم

٧١٣ - ويشترط لقبول حماية غير المسلم أو طلب هذه الحماية أن لا يكون
 ذلك على حساب معاني الإسلام أو التنازل عن شيء منها، ولهذا لما قال أبو طالب للنبي
 صلى الله عليه وسلم : « فأبق عليّ وعلى نفسك ، ولا تحملني من الأمر ما لا أطيق »
 قال صلى الله عليه وسلم : « يا عم والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري
 لم أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته » ثم استعبر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وبكى ثم قام . فلما ولي ناداه أبو طالب فقال : أقبل يا ابن أخي
 قال : اذهب يا ابن أخي فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك لشيء أبداً (٤٨٦) . وكذلك
 رد أبو بكر جوار ابن الدغنة لما طلب منه أن لا يصلي في مسجده عند باب داره في
 يوم جمع (٤٨٧) .

٧١٤ - ويجوز قبول حماية غير المسلم وإن كان الغرض الأول منها الخلاص
 من إيذاء الكفرة وبطشهم ، لأن بقاء المسلم حياً يعطيه فرصاً في المستقبل للقيام
 بأمر الدعوة إلى الله . دليلنا على ذلك ما جاء في سيرة ابن هشام : « فلما رأى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يصيب أصحابه من البلاء ، وما هو فيه من العافية

(٤٨٥) ابن هشام ج ٣ ص ٢٧٨ .

(٤٨٦) ابن هشام ج ١ ص ٢٧٨ .

(٤٨٧) ابن هشام ج ١ ص ٢٩٦ .

لكأنه من الله ، ومن عمه أبي طالب وأنه لا يقدر على أن يمنهم مما هم فيه من البلاء قال لهم : « لو خرجتم الى أرض الحبشة فان بها ملكاً لا يظلم عنده أحد وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه » (٤٨٨) .

الاستعانة بغير المسلم في بعض الأمور

٧١٥ - ويجوز للداعي أن يستعين بغير المسلم في بعض الأمور وان اقتضى ذلك اطلاعه على بعض ماله صلة بعمل الداعي في مجال دعوته الى الله تعالى دليلنا على ذلك أولاً : جاء في حديث الهجرة الى المدينة أن أبا بكر قال للنبي صلى الله عليه وسلم « يا نبي الله ان هاتين راحلتان قد كنت أعدتهما لهذا ، فاستأجرا عبد الله بن أريقط ، رجلاً من بني الديل بن بكر وكان مشركاً ، يدلهما على الطريق ، فدفعنا إليهما راحلتيهما فكانتا عنده يرعاهما لميعادهما » (٤٨٩) .

ثانياً : وفي بيعة العقبة الكبرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء ومعه العباس بن عبد المطلب ، وهو يومئذ على دين قومه « إلا أنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويتوثق له » (٤٩٠) .

ثالثاً : وكانت خراعة مسلمهم ومشرکهم عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وسلم بتهامه ، صفقهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها » (٤٩١) .

٧١٦ - فهذه الأخبار صريحة في الدلالة على جواز الاستعانة بغير المسلم بعض الأمور التي لها علاقة بالدعوة ، ولكن يشترط لهذه الاستعانة التوثق من المشرک والاطمئنان الى عدم خيانتة للمسلم أو كشف ما اطلع عليه، وهذه أمور تقديرية متروكة لتقدير الداعي المسلم وفطنته ومدى الحاجة الى ولوج هذا المسلك . وموقف المشرک المفيد للمسلم وكنتمه ما يطلع عليه من شؤونه ، قد يرجع الى قرابته من المسلم أو لجميل أسداه إليه المسلم ، أو لصدق معاملته معه ، أو لحسن أخلاقه وسيرته كـ

(٤٨٨) ابن هشام ج ١ ص ٢٤٢ .

(٤٨٩) ابن هشام ج ٢ ص ٩٨ .

(٤٩٠) ابن هشام ج ١ ص ٤٩٠ .

(٤٩١) ابن هشام ج ٢ ص ٤٤٠ .

ومعنى عيبة نصح رسول الله : أي موضع سره . صفقهم معه أي هوامهم له ، واجتماعهم عليه .

قال ابن الدغنة لأبي بكر رضي الله عنه قبل أن يعلن جواره له « فوالله أنك لتزين
عشيرة وتعين على النوائب وتفعل المعروف وتكسب المعدوم أرجع وأنت في
نوازي » (٤٩٢) ولا ضير على المسلم إذا استفاد من الموقف المفيد الحميد الذي يقفه
فيه المشرك لأي سبب من الأسباب .

الفرع الثالث

النظام

أهمية النظام

٧١٧ - النظام وسيلة جيدة لأبد منها لحسن استخدام الجهود وتوجيهها على
حو مشر في مجال الدعوة الى الله ، وبالتالي زيادة فرص النجاح للداعي في بلوغ هدفه .
بدون النظام تتبعثر الجهود ويكون السير على غير هدى ، والاسلام هو دين النظام .
بالصلاة تؤدي بنظام من جهة الوقت ومتابعة المأموم للامام وكذا في العبادات الأخرى
مثل الحج والصيام والزكاة .

حاجة الداعي الى النظام

٧١٨ - والداعي المسلم يحتاج الى تنظيم وقته ، فان الوقت هو الحياة ، وهو
أُس ماله وعليه أن يجعل شعاره الحديث الشريف : « من استوى يوماه فهو مقبون »
لا بد إذن في حساب الداعي أن يكون غده خيراً من يومه الحاضر ، ويومه خيراً من
أمسه وهذه الخيرية تقوم على مقدار ما يقدمه من جهود وجهاد في سبيل الدعوة الى
الله وما يحققه من هداية في الناس ، فان هداية شخص وتخليصه من النار خير
لداعي من حمر النعم . وتنظيم وقت الداعي يقوم على تقسيم يومه الى اجزاء
تخصيص كل جزء الى اداء ما عليه من واجبات فجزء لنفسه وجزء لأهله وجزء لعبادة
ربه وجزء للدعوة الى الله . وحذار أن ينفق أوقاته فيما لا فائدة فيه ، فان الواجبات

أكثر من الاوقات ، ولأنه معرض للموت في كل لحظة ، فمن الحزم المبادرة إلى استغلال كل دقيقة من وقته في أداء واجب أو مستحب أو مندوب .

حاجة الجماعة الى النظام

٧١٩ - الدعوة الى الله تعالى قد تكون جماعية كما اشرنا الى هذا من قبل قال تعالى « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » والامة معناها الجماعة ، فاذا ما كانت الدعوة الى الله جماعية كما لمقام نفع من المسلمين بنشر الاسلام في المجتمعات الوثنية كمجاهل افريقيا فعليهم ان يرجعوا قواعد النظام التي امر بها الاسلام حتى تثمر جهودهم ولا تضع ، فان القليل من العمل بنظام والدوام عليه خير من الكثير مع الفوضى والانقطاع . ومن مظاهر العمل الجماعي تشكيل الجمعيات الدينية التي تنشر محاسن الاسلام وتعلم الناس امور الدين والعبادة .

معالم النظام الجماعي في الشريعة الاسلامية

٧٢٠ - ومعالم النظم في الشريعة الاسلامية للعمل الجماعي في مجال الدعوة الى الله كثيرة ويجب مراعاتها والاهتمام بها ، فمن هذه المعالم :

اولاً : لا بد لكل جماعة من رئيس ، تلك حقيقة قررتها الشريعة وامرت به ، ويؤديها الواقع ويدركها العقل السليم ، ولهذا جاء في الحديث الشريف « إذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا أحدهم » وفي حديث آخر « لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الأرض إلا أمروا عليهم أحدهم » ويقول الامام ابن تيمية تعليقاً على هذا الحديث « فأوجب صلى الله عليه وسلم تأمير الواحد في الاجتماع القليل العارض في السفر تنبيهاً بذلك على سائر أنواع الاجتماع . ولأن الله تعالى أوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يتم ذلك إلا بالقوة والامارة » (٩٣)، والمقصود من الامارة تحقيق طاعة الله ورسوله وتنفيذ أوامره . قال ابن تيمية « فالواجب اتخاذ الامارة ديناً وقربة يتقرب بها الى الله . فان التقرب اليه بطاعته وطاعة رسوله من أفضل القربات ، وانما يفسد فيها حال أكثر الناس لابتغاء الرئاسة أو المال بها » (٩٤) .

(٩٣) مجموع فتاوي ابن تيمية ج ٢٨ ص ٩٣٠ .

(٩٤) مجموع فتاوي ابن تيمية ج ٢٨ ص ٣٩١ .

ثانياً : في بيعة العقبة الثانية ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اخرجوا إليّ منكم اثني عشر نقيباً ليكونوا على قومهم بما فيهم » (٤٩٥) .

ثالثاً : كان صلى الله عليه وسلم كلما خرج من المدينة لغزوة ونحوها يعين من يتوب عنه على المدينة .

المقصود من الامارة

٧٢١ - والمقصود من اتخاذ الامير أو الرئيس للجمع القليل أو الكثير ، جريان أمور المجتمعين على نسق واحد وراي واحد . ولا يتحقق هذا المقصود إلا بطاعة الجماعة للرئيس عند اختلاف الآراء ، وإلا لم يكن للإمرة معنى ولا فائدة ، جاء في الحديث الذي رواه عبادة بن الصامت : بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في سرنا ويسرنا ومنشطنا ومكرهنا وأثرة علينا والألّا ننزع الأمر أهله وإن نقول الحق أينما كنا لانخاف في الله لومة لائم » (٤٩٦) . والطاعة تكون في المعروف لا في المعصية . جاء في الحديث الشريف « لاطاعة لمخلوق في معصية الخالق » .

ضرورة الطاعة

٧٢٢ - والطاعة للرئيس ضرورة في كل عمل، وهي أشد ضرورة لعمل الجماعة التي تدعو الى الله وتقوم بنشر الاسلام . ولهذا فقد بلغ من فقه الصحابة الكرام للطاعة انهم كانوا في حفر الخندق حول المدينة يستأذنون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أراد احدهم الذهاب لقضاء حاجته بخلاف المنافقين المندسين في صفوف المسلمين ، فقد كانوا يتسللون لوإذا ولا يستأذنون رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن هشام ويتسللون - أي المنافقون - الى أهلهم بغير علم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اذن . وكان الرجل من المسلمين إذا نأبته النأبة من الحاجة التي لا بد له منها يذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويستأذن في الحقوق لحاجته فيأذن له ، فإذا قضى حاجته رجع الى ما كان فيه من عمل رغبة في الخير واحتساباً له ، فأنزل الله تعالى في أولئك المؤمنين : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا

(٤٩٥) ابن هشام ج ٢ ص ٥١ .

(٤٩٦) ابن هشام ج ٢ ص ٦٢ .

كانوا معه على امر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه ، إن الذين يستأذنونك أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله ، فإذا استأذنوك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم واستغفر لهم الله إن الله غفور رحيم» (٤١٧) .

الطاعة والمشاورة

٧٢٣ - ولا يعني قولنا بلزوم الطاعة ترك المشاورة ، فإن الرئيس يجب عليه أن يشاور أفراد الجماعة ، وقد قال العلماء : « لم يكن أحد أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم » (٤١٨) كما أن لاي فرد أن يبدي رأيه وعلى الرئيس أن يسمعه - وإذا كان صواباً أخذ به - يدل على ذلك ما جاء في السيرة النبوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى مكة يريد العمرة في السنة السادسة للهجرة ، فاستعدت قريش لمنعه من الدخول ، فأراد صلى الله عليه وسلم أن يرسل عمر بن الخطاب إليهم ليخبرهم بقصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه جاء لزيارة البيت لا للقتال فقال عمر رضي الله عنه : يا رسول الله أخاف قريشاً على نفسي وليس بمكة من بني عدي بن كعب أحد يمنعني ، وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظتي عليها ولكن أدلك على رجل أعز بها مني : عثمان بن عفان . فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان فبعثه الى أبي سفيان وأشراف قريش يخبرهم انه لم يأت لحرب وإنما جاء زائراً البيت ومعظماً لحرمة (٤١٩) .

يسع الفرد ما لا يسع الجماعة

٧٢٤ - وليكن معلوماً أن ما يسع الفرد فعله قد لا يسع الجماعة أن تفعله يدل على ذلك قصة أبي بصير الذي أسلم وجاء الى المسلمين - وهم في الحديبية وقد أبرموا الصلح مع قريش - يريد أن يؤووه ويحموه من قريش ، فأبى المسلمون ذلك لارتباطهم بمعاهدة الحديبية التي أمر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأخذ المشركون أبا بصير ، ولكنه أنفلت منهم وأخذ يقطع الطريق على قوافل قريش ، وكان فعله مؤثراً

(٤١٧) ابن هشام ج ٣ ص ١٧٠ .

(٤١٨) السياسة الشرعية لابن تيمية ص ١٦٩ .

(٤١٩) ابن هشام ج ٣ ص ٢٧١ .

ومضايقا للمشركين، ونافعاً للمسلمين، وسائفاً له أن يفعله، بينما ما كان هذا الفعل سائفاً
 لجماعة المسلمين وإن كان الفعل بنفسه مفيداً للمسلمين . وقد فقه المسلمون هذا
 المعنى فلم يطلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يشتركوا مع أبي بصير في
 عمله النافع لأنهم أفراد في جماعة المسلمين يلتزمون بما تلتزم به الجماعة . بينما كان
 أبو بصير مسلماً سائفاً والفرد السائب يسعه مالا يسع الفرد في الجماعة . وعندما
 أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم حذيفة بن اليمان ليطلع على ما عند المشركين في
 حرب الخندق ، قال حذيفة : لقد امكنتني أن أقتل أبا سفيان ولكن لم أفعل لأن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني أن لا أحدث شيئاً حتى آتية (٥٠٠) .

ليس كل مسلم يصلح للعمل مع غيره

٧٢٥ - العمل مع الغير لنشر الاسلام والدعوة الى الله يحتاج الى فقه دقيق
 وصبر جميل ، وترويض للنفس على الطاعة وقدر كبير من ضبط النفس وتكران الذات
 والتواضع والقابلية على الانسجام مع سير المشتركين معه في العمل لنشر الاسلام ،
 وقبول الرأي المخالف لرأيه إذا أقرته الجماعة أو اختاره الرئيس الى غير ذلك من
 المعاني اللازمة لأي عمل جماعي . وقد يكون ، والله أعلم ، في قوله تعالى « **ولتكن منكم
 امة يدعون الى الخير** » . نوع من التنبيه الى هذا المعنى فالدعوة الى الخير وعلى
 رأسها الدعوة الى الله ، واجبة على كل مسلم جهد استطاعته وبصفته فرداً مسلماً
 وهذا يدل عليه قوله تعالى : « **المؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض** » وقوله تعالى :
 « **قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني** » . وفي آية « **ولتكن منكم
 امة يدعون الى الخير** ... » تكليف « امة » من المسلمين أي جماعة بالدعوة الى الله
 وهذا والله أعلم في الامور التي تستلزم توحيد الجهود وقدرات أفرادها على العمل
 الجماعي . ولهذا كله فليس كل مسلم يصلح للعمل الجماعي لانه ليس كل مسلم فيه
 المعاني اللازمة لهذا العمل . فقد يكون صالحاً في نفسه ولكنه لا يفقه معنى النظام
 والطاعة ، فهو يعتبر النظام تقييداً على حريته ونوعاً من التعسف ، ويعتبر الطاعة

مدلة واستكاثنة لا متابعة لأمر الله وإطاعة له كمتابعة المأموم لإمامه في الصلاة يتابعه تنفيذاً لأمر الشرع ، وليسلم له الأجر والثواب ، ومثل هذا المسلم قد ينفع منفرداً ولكنه يضر إذا عمل مع غيره . وقد يكون قدوة سيئة لمن يعمل معه من أفراد الجماعة في أخلاقه بالنظام وعدم التزامه بمقتضيات الطاعة . فيختل الصف وتتفرق الآراء وتعم الفوضى والاضطراب ويكثر الخروج من الجماعة فيقول الناس جماعة سوء ، واختلاف بسبب أهواء ، ودعاة شر يريدون إصلاح الناس وينسون إصلاح نفوسهم ، فيكون ذلك فتنة شديدة للدعوة إلى الله وتنفيراً عملياً للناس من الإسلام . إن الماكنة العظيمة لا يمكن أن تؤدي عملها وتحقق غرضها إلا إذا سارت جميع أجزائها بانتظام فإذا أريد لآلة منها الإسراع مع قدرتها على الإسراع بخلاف ما يقتضيه سير الماكنة فإن هذه الآلة بسرعتها تضر ولا تنفع . وكذلك الفرد في الجماعة ، قد يتصور أن عملاً ما جيد ونافع فيسارع إليه خلافاً لسير الجماعة ومقتضيات هذا السير ، فيقع الاضطراب ويحصل الضرر من حيث أراد ذلك الفرد النفع ، وقد يكون هذا الفرد حسن النية والقصد وراغباً في الأجر ، ولكن نتائج الأعمال في الدنيا كما قلنا أكثر من مرة مبنية على المقدمات والأسباب التي تتبعها النتائج والمسببات .

ما يجب على الرئيس

٧٢٦ — وعلى رئيس الجماعة أن يرفق بمن معه ، ويشعرهم بعطفه ورعايته ولا يغلظ عليهم . ولكن الترفق بهم لا يعني إعطائهم ما يخالف الشرع ولا أن يفعل ما يهونه ويترك ما يكرهونه إذا كان ذلك منهم لا يبيحه الشرع ، قال تعالى : **« ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن »** وقال تعالى للصحابة الكرام : **« واعلموا أن فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتم »** وإنما الإحسان إليهم يكون كما يقول ابن تيمية : بفعل ما ينفعهم في الدين والدنيا ولو كرهه من كرهه ، لكن ينبغي له أن يرفق بهم فيما يكرهونه .

٧٢٧ — كما يجب على الرئيس أن يسعى إلى بقاء عزيمتهم على العمل في الدعوة إلى الله تعالى وأن يمنع عنهم المثبطات والمفترات وما يوهن عزائمهم ويفت في أعضادهم . ويدل على ذلك ما جاء في السنة النبوية في خبر نقض بني قريظة معاهدتها مع رسول

الله صلى الله عليه وسلم في وقت كان فيه المسلمون محاصرين في المدينة وراء الخندق الذي حفروه فقد جاء في هذا الحادث أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جاءه خبر نقض بني قريظة عهدها معه ، بعث عليه الصلاة والسلام سعد بن معاذ وسعد بن عباد وعبد الله بن رواحة وخوات بن جبير وقال لهم : « انطلقوا حتى تنظروا أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا ، فإن كان حقاً فآلحنوا لي لحناً أعرفه ولا تفتوا في أعضاء الناس ، وإن كانوا على الوفاء فيما بيننا وبينهم فاجهروا به للناس » (٥٠١) .

٧٢٨ - وعلى الرئيس أن يعهد لكل واحد ما يقدر عليه وهو فيه أكفاً من غيره .
والأصل الجامع في هذا الباب قوله تعالى : « **إن خير من استأجرت القوي الأمين** » والقوة تختلف باختلاف العمل ، فيعهد لكل عمل أصلح الموجودين له دليلنا على ذلك تأمير خالد بن الوليد على المسلمين في قتال المشركين من قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر رضي الله عنه حتى أن خالداً رضي الله عنه كانت تصدر منه بعض الأعمال بتأويل يبرأ منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع هذا يبقيه على الإمرة ، كما في عمله في بني جذيمة حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم اني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد (٥٠٢) . وفي الإذان أمر صلى الله عليه وسلم بلالا أن يؤذن وقال لعبد الله بن زيد الذي رأى رؤيا الآذان : فانه - أي بلال - اندى صوتاً منك (٥٠٣) ، ويجوز للرئيس أن يعرض العمل على الأفراد ويدعو من يقدر عليه ويدل على نفسه ، ثم يختار الرئيس من يراه قديراً عليه ، دليلنا على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة أحد قال : « من يأخذ هذا السيف بحقه ، فقام إليه رجال ، فأمسكه عنهم حتى قام إليه أبو دجانة فأعطاه إياه » (٥٠٤) .

-
- (٥٠١) ابن هشام ج ٣ ص ١٧٦ .
 - (٥٠٢) ابن هشام ج ٤ ص ٤٤ .
 - (٥٠٣) ابن هشام ج ٢ ص ١٢٩ .
 - (٥٠٤) ابن هشام ج ٢ ص ١٠ .

المبحث الثاني

وسائل تبليغ الدعوة

تمهيد

٧٢٩ - تبليغ الدعوة الى الله تكون بالقول وبالعمل وبسيرة الداعي التي تجعله قدوة حسنة لغيره فتجذبهم الى الاسلام ، وتكلم عن هذه الوسائل في ثلاثة فروع متتالية :

الفرع الاول

التبليغ بالقول

اهمية القول في التبليغ

٧٣٠ - القول هو الاصل في تبليغ الدعوة الى الله فالقرآن - وفيه معاني الدعوة الى الله - هو قول رب العالمين نزل به الروح الامين على محمد صلى الله عليه وسلم ليكون به التبليغ قال تبارك وتعالى : « **وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله** » وكان تبليغ رسول الله لرسالة ربه للناس بالقول ، قال تعالى مخاطباً رسوله وأمرأ له أن يقول للناس : « **قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم** » « **قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً** » . وكذلك أمر الله رسله أجمعين بتبليغ أقوامهم رسالة ربهم بالقول المبين قال تعالى : « **لقد أرسلنا نوحاً الى قومه فقل يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره** » (٥٠٥) « **وقال موسى يا فرعون إني رسول من رب العالمين** » (٥٠٦) فلا يجوز للداعي أن يغفل مكانة القول في تبليغ الدعوة ولا اثر الكلمة الطيبة في النفوس . فالقول اذن هو الوسيلة الاصلية في ايصال الحق للناس .

٥٠٥) سورة الامراف ، ٥٩ .

٥٠٦) سورة الامراف ، ١٠٤ .

الضوابط العامة في القول

٧٣١ - يجب أن يكون القول واضحاً بيناً لا غموض فيه ولا إبهام ، مفهومأ عند السامع لأن الغرض من الكلام ايصال المعاني المطلوبة الى من يكلمه الداعي فيجب أن يكون الكلام واضحاً غاية الوضوح ، ولهذا ارسل الله رسله بالسنة اقوامهم حتى يفهموا ما يدعونهم إليه ويستطيعون بيانه إليهم قال تعالى : **« وما ارسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم »** . وجعل الله تعالى وظيفة الرسل الكرام التبليغ المبين الواضح لتقوم الحجة على المخاطبين ، قال تعالى : **« وما على الرسول إلا البلاغ المبين »** ومقياس الوضوح ليس نفس الداعي وفهمه فقد يكون الكلام واضحاً بالنسبة له غامضاً بالنسبة إليهم . وكذلك ليس المقياس وضوح القول بذاته فقد يكون الكلام واضحاً بنفسه ولكنه غير واضح بالنسبة إليهم . فالمقياس إذن هو أن يكون واضحاً عندهم وهذا هو الذي يشير اليه قوله تعالى **« وما ارسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم »** فالبيان لهم ، لا للداعي ولا للكلام بذاته . وفي الحديث عن عائشة أم المؤمنين رضي الله تعالى عنها قالت : كان كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاماً فصلاً اي بيناً ظاهراً يفهمه كل من يسمعه (٥٠٧) .

٧٣٢ - ويجب أن يكون الكلام خالياً من الالفاظ المستحدثة التي تحتل حقاً وباطلاً وخطأ وصواباً . وعلى الداعي أن يحرص على استعمال الالفاظ الشرعية المستعملة في القرآن والسنة وعند علماء المسلمين لأن هذه الالفاظ تكون محددة المعنى واضحة المفهوم خالية من اي معنى باطل قد يعلق في ذهن المدعو . وقد اشار القرآن الكريم إلى ضرورة هذا النهج في الكلام قال تعالى : **« يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا »** لان في كلمة (راعنا) في لسان اليهود معنى باطلا كانوا يقصدونه عند مخاطبتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة فأمر الله المسلمين أن يتركوها ويستعملوا كلمة انظرونا بدلا منها حتى لا يتحجج اليهود بهم فيستعملوا كلمة راعنا يريدون بها الشتيمة والتنقيص . وإذا اضطر الداعي الى استعمال بعض الالفاظ

(٥٠٧) رياض الصالحين ص ٢٩٦ .

المستحدثة فعليه أن يبين مقصوده منها حتى لا يتبادر الى الأذهان المعاني الباطلة التي تحملها هذه الألفاظ أو التي يفهمها الناس منها .

الصواب العامة للفتايل

٧٣٣ - يجب أن يتأنى الداعي في الكلام فلا يسرع بل يتمهل حتى يستوعب السامع كلامه ويفهمه ، جاء في الحديث الذي رواه البخاري « ان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً حتى تفهم عنه » (٥٠٨) .

٧٣٤ - وعلى الداعي أن يبتعد عن التفاسيح والتعاضم والتكلف في نطقه جاء في الحديث الشريف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « هلك المتنطعون قالها ثلاثاً » (٥٠٩) . والتنطع في الكلام التفاسيح فيه والتعمق فيه ، وفي حديث آخر : « إن أبغضكم إليّ وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفيهقون » (٥١٠) .

٧٣٥ - أن يبتعد الداعي عن روح الاستعلاء على المدعو واحتقاره وتحديه وإظهار فضله عليه ، وإنما عليه أن يكلمه بروح الناصح الشفيق المخلص المتواضع الذي يدل غيره على ما ينفعه ويعرفه به ، على الداعي أن يكلمه كمبلغ له معاني رسالة الله لا أن يكلمه كمبلغ له فضله وعلمه . إن ملاحظة هذه الأمور ضرورية جداً للداعي وإذا لم يراعها انقطع ما بين قوله وبين قلب المدعو فلا يتأثر بشيء مما يسمع بل وينفر المدعو ولا يطيق سماع قول الداعي وإن كلن حقاً .

٧٣٦ - وعلى الداعي أن يتلطف بالقول ، فيستعمل في كلامه وخطابه ما يشير رغبة المدعو الى السماع ويقمع فيه نوازع الجهل والنفور . وفي القرآن الكريم كثير من الآيات التي تشير الى هذا التلطف المفيد ، قال تعالى عن إبراهيم عليه السلام : « إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً » (٥١١) فذكر

(٥٠٨) رياض الصالحين ص ٢٩٦ .

(٥٠٩) تيسير الوصول ج ٢ ص ٢١٧ .

(٥١٠) رياض الصالحين ص ٢٧٤ : والثرثار هو كثير الكلام تكلفاً ، والمتشدد المتطاول على الناس

بكلامه ويتكلم بملء فيه تفاسيحاً وتعظيماً لكلامه . المتفيهق هو الذي يملأ فمه بالكلام ويتوسع فيه ويفسر به تكبراً وارتفاعاً وإظهاراً للفضيلة على غيره .

(٥١١) سورة مريم - الآية ٤٢ .

ابراهيم عليه السلام في خطابه لابيه رابطة الابوة التي من شأنها أن تجعل الابن حريصاً على مصلحة الأب ، وتجعل الاب جديراً بأن يصفي الى خطاب ابنه وقال تعالى عن هود عليه السلام : « **وإلى عاد أخاهم هوداً قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره أفلا تتقون** » (٥١٢) فهو هود عليه السلام خاطبهم بكلمة يا قوم لان هذا الخطاب ادعى إلى استجابتهم وإلى تحسيسهم بأن من يخاطبهم هو منهم في النسب وانه يريد الخير لهم . وفي السنة النبوية ما يدل أيضاً على ما قلناه فقد ذكر ابن هشام في سيرته أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى الى بطن من بطون كلب في منازلهم يقال لهم (بنو عبد الله) فدعاهم الى الله وعرض عليهم نفسه حتى انه كان يقول لهم « يا بني عبد الله ان الله عز وجل قد أحسن اسم أبيكم » (٥١٣) . أي فاحسنوا الاجابة واقبلوا الدعوة وآمنوا بالله ورسوله .

٧٣٧ - وعلى هذا يجوز للداعي أن يستشير في خطابه همم المدعويين بما يذكروهم به من طيب أصلهم وكرم عائلتهم وشرف نسبهم وان ذلك لا يتفق وجريهم مع العصاة وانغماسهم في الرذائل والشهوات ، وأن اللائق بهم أن يكونوا مع الاخيار المطيعين لله ، فهذا ونحوه سائق إن شاء الله لأنرى فيه شيئاً على ألا يسرف فيه الداعي وان يكون قصده منة التشويق والحمل على الطاعة لا المداينة والنفاق ، والأعمال بالنيات .

٧٣٨ - والتلطف في القول لا يعني المداينة والنفاق ولا اخفاء الحق أو تحسين الباطل أو الرضي به ، وإنما هو تشويق للمدعو لقبول الحق واعانتة على هذا القبول وليس فيه اخفاء مرض المدعو ، فان الداعي كالطبيب فكما أن الطبيب لا يخفي على المريض علته وضرورة العلاج له فكذلك الداعي قال تعالى حكاية عن بعض رسله : **ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا إليه يرسل السماء عليكم مدراراً ويزدكم قوة إلى هوتكم ولا تتولوا مجرمين** (٥١٤) وقال تعالى عن صالح وما قال لقومه : « **فأتقوا الله** »

(٥١٢) سورة الاعراف - الآية ٦٥ .

(٥١٣) سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٣٣ .

(٥١٤) سورة هود - الآية ٥٢ .

واطيعون ، ولا تطيعوا أمر المسرفين . الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون» (٥١٥) .

انواع القول

٧٣٩ - والقول في مجال التبليغ انواع ، منها : الخطبة ، والدرس ، والمحاضرة والمناقشة والتحديث أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر والكتابة فانها أيضاً من القول باعتبارها اداة من أدوات التبليغ وتؤدي ما يؤدي إليه القول بالنسبة لمن لا يمكن للداعي المشافهة معهم .

الخطبة

٧٤٠ - وهي وسيلة جيدة للتبليغ وتكون عادة لجمع من الناس قد لا يعرفهم الداعي أو يعرف بعضهم فقط . ويشترط للخطبة الناجحة ان يكون لدى الداعي معنى أو معان معينة يريد بيانها ولفت الانتظار إليها . ومن المستحسن أن يكون موضوع الخطبة مما له علاقة في أحوال الناس مع ربط ذلك بمعاني العقيدة الإسلامية ، كأن يكون الذين يخطب فيهم ممن تكثر فيهم العصبية القبلية ، فيحدثهم عن أضرارها وحكم الاسلام فيها ، وان المؤمن لا ينصر قريبه إلا بالحق ، وان على المسلم أن يرضى بما قضى به الاسلام من التأخي بالاسلام ونبذ العصبية الجاهلية . وعلى الداعي الخطيب أن يلاحظ في خطبته الأمور التالية :

١ - الاستشهاد بالآيات القرآنية والاحاديث النبوية والتطبيقات العملية لها من قبل الرسول الكريم والرسل الكرام صلوات الله وسلامه عليهم . والصحابة الكرام ، فان ذكر التطبيق يجعل معنى الآية والحديث مشهوداً محسوساً .

٢ - يستعين بالقصص الواردة في الكتاب والسنة ولا بأس من تصوير المعاني بشكل قصص وضرب الأمثال كما في الحديث الشريف: «أرايتم لو أن في باب أحدكم نهراً يغتسل فيه في اليوم خمس مرات أبقى من درنه شيء؟ قالوا لا يارسول الله ، قال كذلك الصلاة» .

٢ - ان لا يطيل في الخطبة ه جاء في الحديث الشريف « ان طول صلاة الرجل قصر خطبته مثنة من فقهه ، فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة » (٥١٦) وهذا الحديث ورد في خطبة الجمعة فيقاس عليها سائر الخطب إلا إذا اقتضت الضرورة اطالتها .

٤ - ان لا يكثر الخطب مخافة السامة ، يدل على ذلك ان ابا وائل شقيق بن سلمة ، قال : كان ابن مسعود رضي الله عنه يذكرنا في كل خميس مرة . فقال له رجل : يا ابا عبد الرحمن لوددت انك ذكرتنا كل يوم . فقال : اما انه يمنعني من ذلك كراهية ان املككم واني اتخولكم بالموعظة كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتخولنا بها مخافة السامة علينا (٥١٧) .

٥ - ان يكون كلام الداعي بسيطاً واضحاً لان الذين يسمعون له ليسوا في مستوى واحد من العلم والقدرة على فهم الخطاب . فاذا اختار الاسلوب البسيط الواضح والعبارات القصيرة انتفع بها الجميع وفهمها الجميع .

٧ - من المفيد للخطيب ان يبدأ خطبته بما يذكر الناس بربهم ، ويبين لهم ، وينذرهم وان لا يقصد المبالاة في خطبه ، ولا مدح الناس وقولهم : ما علمه واقدره على الخطب . وإنما يقصد نشر معاني الدعوة الى الله ، فإذا رأى حاجة الى ما بينه في مكان معين إلى اعادته في مكان آخر اعاده وكرره . ودليلنا على ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكرر دعوته إلى الله ، ويقول للناس : «عبدوا الله وحده واتركوا ما دونه» . كما انه عليه الصلاة والسلام كان يكرر في خطبته في المسلمين لزوم التقوى والعمل للأخرة ، وفي القرآن الكريم تكرير لقصة موسى عليه السلام وتكرير لكثير من اصول العقيدة ومعانيها .

٧ - من المفيد للخطيب ان يبدأ خطبته بما يجلب انتباه السامعين من حادثة صادفها او قصة قراها ، او خاطر انتقد في نفسه ، فإذا ما جلب انتباه السامعين مضى الخطيب في كلامه مترسلاً مشوقاً ومنذراً .

٨ - على الداعي ان يتفرس في نفوس الحاضرين واي مرض يقلب عليهم واي

(٥١٨) رياض الصالحين ص ٢٩٧ .

(٥١٩) رياض الصالحين ص ٢٩٧ . ويتخولنا معناها يتمهدنا .

شيء يحتاجونه أكثر من غيره ، فيبدأ به ويربطه بالعقيدة الإسلامية فإذا كانوا بحاجة إلى التخويف والترهيب لما يلزمه فيهم من الجرامة على المخالفات الشرعية ذكر لهم الآيات والأحاديث الواردة في ذلك وخوفهم من طول الأمل وأن الحزم يقضي بأخذ العدة قبل حلول الأجل ، والعدة هي تقوى الله فانها خير ما يتزود به المسافر إلى الله **« وتزودوا فإن خير الزاد التقوى »** وأن لذة المعصية وهي قصيرة تعقبها مرارة الندم والعذاب مدة طويلة . والعاقلة من صبر نفسه عن لذة حرام لا تدوم ليظفر بلذة حلال تدوم ولينجو من عذاب دائم مقيم . وإذا رأى في القوم الذين يخطب فيهم شعوراً باليأس والقنوط وصعوبة الرجوع إلى الله ذكرهم بعظيم رحمة الله وأن الله يقبل التائبين الصادقين وقال فيهم : **« قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً »** ويذكر لهم قصة القاتل مائة نفس وكيف انفقته دله على طريق التوبة إلى الله والتحول إلى القرية الصالحة .

٩ - على الداعي أن يحذر من ذكر الآيات والأحاديث التي قد يساء فهمها دون شرح وبيان لها مثل قوله صلى الله عليه وسلم « من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه دخل الجنة » . فعلى الخطيب أن يشرح الحديث حتى يفهمه السامعون الفهم الصحيح .
١٠ - وعلى الداعي أن لا يسرع في كلامه ولا يرفع صوته بلا حاجة .

١١ - يستحسن أن تكون الخطبة ارتجالاً لا في ورقة مكتوبة ، وإن تكون معانيها حاضرة في ذهنه ، أي : أعدها من قبل .

الدرس

٧٤١ - الغالب في الدرس أن يكون شرحاً لآية من القرآن ، أو لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أوبياتاً لمسألة أو مسائل من الفقه كما أن الغالب في الدرس أن يخضره عدد قليل من الناس جاؤوا قاصدين سماع الدرس مما يعطي فرصة طيبة للداعي أن يتعرف عليهم عن كثب ويوثق علاقته بهم . ويشترط للداعي في درسه أن يخضر مادته مسبقاً تحضيراً جيداً وأن لا يستطرد كثيراً وهو يلقي موضوعه لأن الاستطرد يبعد السامع عن أصل الموضوع ويبعث في نفسه السآمة . وفي تفسير القرآن يستحسن أن يكون بالقرآن نفسه فما أجمله القرآن في موضع فصله في موضع آخر ، فإن لم يجد هذا البيان في القرآن تحول إلى السنة فإن لم يجد ففي أقوال

المفسرين من الصحابة والتابعين وكذلك يفعل في تفسيره الحديث النبوي وعند كلامه في الفقه الاسلامي يستحسن ان يبين الحكم الفقهي الراجح ان كان من ذوي القدرة على تمييز الاقوال الفقهية الراجعة من المرجوحة فإن لم يستطع ذلك فعليه ان يبين الحكم وفقاً لاتجاه احد المذاهب الإسلامية دون ان يذكر الخلافات الفقهية في كل مسألة يتعرض لها لان ذكر هذا الخلاف يشقت اذهان السامعين .

المحاضرة

٧٤٢ - والغالب في المحاضرة انها تعالج موضوعاً معيناً باستقصاء وإحاطة وذكر الأدلة والبراهين ، وذكر ما قيل حول الموضوع ، والصواب من هذه الأقوال ، والمحاضرة الناجحة ما كانت تهدف إلى هدف معين ومحدد وتجلي هذا الهدف وتبينه البيان الشافي المقنع . ويجب على المحاضر ان يكون دقيقاً في كلامه لا يلقي القول جزافاً ولا يكثر من العبارات العاطفية ، لان مجالها الاصلي الخطبة وليس المحاضرة وأن يشرك السامعين معه في الوصول إلى ما يريده بأن يبين مقدمات النتيجة التي وصل إليها في بحثه فإذا ما استطاع اقناعهم بها كان وصولهم إلى النتيجة ميسوراً . وعلى المحاضر ان يقيم المقدمات لما يريد الوصول إليه على مسائل واضحة جلية مشهورة وان يتجنب المسائل الدقيقة والمشتبهة والتي تقبل الأخذ والرد ، او التي هي في نفسها تحتاج إلى إثبات ، ومن هذه المسائل ما تعرف على تسميته بالمعاني الفلسفية ، فإذا أراد المحاضر ان يعرض بعض الحقائق الدينية وأصول العقيدة الإسلامية مثل البعث بعد الموت فيكفيه ان يلفت الأنظار الى ما شاهدته من موت وبعث في عالم الحيوان والنبات وأن يضرب الأمثلة على ذلك لتقريب هذه الحقيقة الى الأذهان . وهذا النهج ورد في القرآن الكريم من ذلك قوله تعالى « ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان السذي أحياها لمحيي الموتى إنه على كل شيء قدير » ، فالحياة بعد الموت اثر مشاهد محسوس ، أرض ميتة لا نبت فيها ولا حياة ينزل الله عليها المطر فتتهيج ويخرج منها نبات حي بألوانه المختلفة وطعومه المتنوعة ، ان الله الذي أحيا هذه الأرض هو الذي يحيي الموتى بعد أن خلقهم من ماء مهين من نقطة نعرفها ونراها، فإن الإعادة كما هو معلوم أسهل من الابتداء قال تعالى « وضرب لنا مثلاً ونسي

خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم ؟ قل يحييها الذي انشاها اول مرة وهو بكل خلق عليم .» هذا وعلى الداعي في محاضراته أن لا يكون جافاً بل عليه أن يضيف على محاضراته شيئاً من التحريك العاطفي الوجداني بما يذكره من حقائق الاسلام ومعاني العقيدة الاسلامية . وهذا التحريك الوجداني يقوم على اساس اثاره ما في النفوس من معاني الايمان .

المنافشة والجدل

٧٤٣ - المناقشة والجدل يكونان بين شخصين أو أكثر يعرض كل جانب وجهة نظره فيما يراه ويعتقده من أمور . والداعي عندما يدعو غيره الى الله قد لا يقبل المدعو دعوته فيقبل على جدال الداعي ومناقشته . وقد ذكر القرآن الكريم بعض صور المناقشات التي جرت بين الرسل الكرام وبين اقوامهم من ذلك قوله تعالى : « لقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره إني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم . قال الملا من قومه انا لنراك في ضلال مبين ، قال يا قوم ليس بي ضلالة ولكني رسول من رب العالمين . ابلغكم رسالات ربي وانصح لكم واعلم من الله ما لا تعلمون او عجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم على رجل منكم لينذركم ولتتقوا ولعلكم ترحمون » . فالمدعو في مناقشته وجداله مع الداعي قد يصل الى حد اتهام الداعي بالضللال المبين ، فلا يعجب الداعي من ضلال المدعو ولا يخرج عن هدوئه واتزانه وشفقته عليه كما هو واضح من جواب نوح عليه لاسلام . فعلى الداعي أن يلاحظ ذلك دائما وان يكون كلامه في الجدال والمناقشة بالحسنى وبالكلام الطيب والادب الجم والتواضع والهدوء وعدم رفع الصوت وعدم اغاظة المقابل والاستهزاء به وليبق كلامه معه على مستواه العالي الرفيع الرقيق اللين المحبوب الخالي من الفظاظ والخشونة ، ولكن فيه قوة الاقتناع ووضوح الحق ، ومثل هذا يستفاد من قوله تعالى : « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن » فاذا اصر المدعو على باطله ولج في عناده واصبح الكلام معه عبثاً فليقطع الداعي الجدل معه ويذكر قول الله تعالى : « قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انا عليكم بوكيل » وقوله تعالى : « وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » وهذا المسلك هو قطع الجدل مسلك سديد ، لان بعض الناس لا ينفع

معهم الجدل لانهم لا يريدون من جدلهم الوصول الى الحق وانما يريدون المكابرة والعناد والجحود قال تعالى : « ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إن هذا إلا سحر مبين » .

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

٧٤٤ - والامر بالمعروف والنهي عن المنكر غالباً ما يكون بالقول ، كما انه قد يكون بدعوة غير المسلم الى الاسلام . او بدعوة المسلم العاصي الى طاعة الله سبحانه وتعالى والاقلاع عن مخالفة شرعه ، كما ان هذا الامر والنهي بأنواعه قد يكون موجها الى شخص بعينه او الى عدة اشخاص او الى طائفة من الناس او بشكل دعوة عامة الى الناس لاتباع ما جاء به الاسلام وترك ما يخالفه . والقواعد الجامعة في هذا الباب والتي يجب أن يفقهها الداعي هي ما يلي :

قواعد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

٧٤٥ - القاعدة الأولى : لابد من العلم بالمعروف الذي يدعو اليه وبالمنكر الذي ينهى عنه . جاء عن بعض السلف « لا يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر الا من كان فقيها فيما يأمر به فقيها فيما ينهى عنه » وهذا واضح فكما أن من يعالج المريض يحتاج الى فهم بالمرض والدواء اي يكون طبيباً جيداً فكذلك الداعي ويستفاد ذلك من قوله تعالى « قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني » والبصيرة تشمل ما قلناه .

٧٤٦ - القاعدة الثانية : الرفق ، والاصل فيه الكتاب والسنة قال تعالى مخاطباً موسى وهارون عليهما السلام : « اذهبا الى فرعون انه طغى فقولاه له قولاً لينا لعله يتذكر او يخشى » (٥١٩) والقول اللين الذي اشارت اليه هذه الآية الكريمة ذكره الله تعالى في سورة النازعات قال تعالى : « فقل هل لك الى أن تزكى واهدك الى ربك فتخشى » فهذا الخطاب صريح في بيان الحق ولكنه رقيق لا يجد المبطل فيه اثاراً لنفسه المثقلة بالباطل . ثم يبلغ اللين والرفق في الخطاب الى مدى أبعد من ذلك فيقول موسى

كما حكاه الله تعالى عنه : « **إنا قد أوحى الينا أن العذاب على من كذب وتولى** » فهذا تحذير لطيف وصادق الى فرعون إذ لم يوجه موسى عليه السلام العذاب الى فرعون مباشرة وإنما قال « **على من كذب وتولى** » وهذا فيه ما فيه من لين القول والتلطف في التحذير . وإذا كان الله تعالى قد أمر موسى عليه السلام بالقول اللين مع عصمته وحفظ الله له فغيره أولى بالأخذ باللين والتلطف في الخطاب فان القائل باللين ليس بأفضل من موسى والمقول له ليس بأخبث من فرعون . وفي السنة النبوية « ما كان الرفق في شيء إلا زانه ولا كان العنف في شيء إلا شانه » ان الله يحب الرفق في الأمر كله ويعطي عليه ما لا يعطي على العنف » ولا شك أن القول اللين في الدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يدخل في مفهوم الرفق بالمأمور به . ولا شك أن الداعي المسلم قد يخرج في بعض الأحيان عن هذا النهج اللين في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولكن عليه دائماً أن يحمل نفسه عليه لانه هو السبيل القويم الذي دلت عليه السنة النبوية وطبقه الرسول صلى الله عليه وسلم فعلا فمن هذه التطبيقات ما جاء عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه قال « بينما أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ عطس رجل من القوم فقلت : یرحمك الله ، فرماني القوم بأبصارهم ، فقلت : واثكل أميآه ما شأنكم تنظرون اليّ ؟ فجعلوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم فلما رأيتهم يصمتونني ، لكتني سكّت ، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبأبي هو وأمي ، مارأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه فوالله ما كهرني ولا ضربني ولا شتمني قال « ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس إنما هي التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم » (٥٢٠) .

٧٤٧ - القاعدة الثالثة : النظر الى المصالح والمفاسد ، ومعنى ذلك : أن يكون قول الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بفقّه ونظر فيما يصلح من ذلك وما لا يصلح وما يقدر عليه وما لا يقدر عليه فإذا تعارضت المصالح والمفاسد فيما يأمر به أو ما ينهى عنه نظر : فإن كان فيما يقوله أمراً ونهياً مصالح أعظم من المفاسد التي تحصل في أمره

ونهيه وجب عليه الأمر والنهي وان كان العكس أي المفاصد اعظم لم يجب عليه بل قد يحرم (٥٢١) .

٧٤٨ - القاعدة الرابعة : اختلاط المعروف بالمنكر ، الداعي بالنسبة لأنواع المعروف يدعو اليها دعوة مطلقة وكذا بالنسبة لأنواع المنكر ينهى عنها نهيا مطلقا . ولكن بالنسبة لشخص معين أو طائفة معينة اذا كانوا جامعين بين معروف ومنكر ، وهم إما أن يفعلوهما معاً أو يتركوهما معاً فعلى الداعي أن ينظر فان كان مصلحة المعروف أكبر وأرجح أمر به وإن جاؤوا بالمنكر المغمور في الخير . وإن كان الشر أكثر نهى عنه وإن فات الخير الكثير المغمور فيه . واذا اشتبه الأمر على الداعي توقف حتى يتبين له الأمر فلا يقدم إلا بعلم واخلاص .

٧٤٩ - القاعدة الخامسة : التبليغ حسب الامكان ، وليس من شروط اداء واجب التبليغ ان يصل أمر الأمر ونهي الناهي الى كل انسان مكلف في العالم اذ ليس هذا من شرط تبليغ الرسالة فكيف يشترط فيما هو من توابعها ؟ بل يشترط ان يتمكن المكلفون من وصول ذلك اليهم ثم اذا فرطوا فلم يسعوا في وصوله اليهم مع قيام فاعله بما يجب عليه فان التفريط منهم لا منه (٥٢٢) .

الكتابة

٧٥٠ - الكتابة وهي من انواع القول في الدعوة الى الله كما اشرنا من قبل . والكتابة اما ان تكون كتابة رسائل الى من يريد الداعي دعوتهم الى الاسلام ونبذ ما يخالفه واما ان تكون بتأليف الكتب والأبحاث والمقالات في المجلات وغيرها . وكلها وسيلة جيدة للدعوة الى الله ، فقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بكتابة الرسائل الى حكام البلاد غير الاسلامية يدعوهم فيها الى الله واعتناق دين الاسلام كرسائله عليه الصلاة والسلام الى كسرى في العراق ، وهرقل في الشام ، والمقوقس في مصر ، وكذلك علماء الاسلام يرسلون الرسائل الى الحكام المسلمين يدعوهم فيها الى ما أمرهم الله به مثل رسالة الأوزاعي إلى والي العباسي في الشام حول أهل الذمة ولزوم

(٥٢١) مجموع فتاوي ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢٨ .

(٥٢٢) مجموع فتاوي ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢٥ - ١٢٦ .

رعاية حقهم المشروع . وتأليف الكتب في معاني الاسلام وكتابة الابحاث والمقالات والرسائل ، من الوسائل المفيدة جداً في الدعوة الى الله لاسيما إذا ترجمت الى لغات من يراد تعريفهم بالاسلام ودعوتهم إليه فيمكن بهذه الوسيلة تبليغ الاسلام الى ملايين الناس الذين لا يعرفون اللغة العربية ولم تصلهم معاني الاسلام . ويلاحظ في كتاب الرسائل والابحاث والكتب انها توجه الى العموم ويقرؤها كثير من الناس على اختلاف مستوياتهم في العلم والفهم فيجب على الداعي أن يكتبها بأسلوب بسيط مفهوم واضح يدركه اقل الناس قدرة على فهم الخطاب وان تكون المعاني التي يبينها مما لايسع أي إنسان يريد الاسلام أن يجهلها . وان تكون خالية من ذكر المسائل الدقيقة والخلافات وان تكون مختصرة دون اخلال بالمعنى ومقتضيات التفهيم .

الفرع الثاني

التبليغ بالعمل

٧٥١ - المقصود بالعمل : نريد بالعمل هنا في مجال التبليغ إزالة المنكر فعلاً وهذا هو الغالب ويجوز أن لا يكون في العمل إزالة منكر وإنما فيه إقامة معروف مثل بناء مسجد أو مدرسة أو نحو ذلك مما يسهل أو يحقق إقامة شرع الله في جانب من جوانبه ويكون هذا العمل كدعوة صامتة الى الاسلام ووسيلة فعالة من وسائل نشر الدعوة الى الله .

القواعد العامة لإزالة المنكر

٧٥٢ - والاصل في إزالة المنكر قوله صلى الله عليه وسلم « **من رأى منكراً فليغيره بيده** فان لم يستطع فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان » وإزالة المنكر فعلاً لما يمنع الخير أو الحق فان المنكر في الأرض يدفع من الحق بقدرة أو أكثر ، فكان زواله أو ازالته تيسيراً لتحقيق الحق والخير بين الناس وكان هو من تمام الامر بالمعروف ووجه من وجوهه .

القواعد العامة في إزالة المنكر

٧٥٣ - ذكرنا في باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر القواعد العامة وهذه

تسري هنا أيضاً فلا بد من فقه وعلم بما يراد إزالته من المنكر من جهة كونه منكراً
تجب إزالته ، وكذلك الرفق في إزالته ، لأن المقصود إزالة المنكر فعلاً وليس المقصود
الانتقام ونحو ذلك فقد روى البخاري أن أعرابياً بال في المسجد فقام الناس ليقعوا فيه
فقال النبي صلى الله عليه وسلم « دعوه وأريقوا على بوله سجلاً من ماء أو ذنوباً من ماء
فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين » .

وتجب ملاحظة المصالح والمفاسد وتزاحمها قبل الإقدام على إزالة منكر بعينه
يعرف الداعي ما يترتب عليه من أضرار أو منافع ، وكذلك ملاحظة ما جاء في القاعدة
الرابعة من اختلاط المعروف والمنكر في شخص ما ، وأنه إما أن يفعلهما ، وإما أن يتركهما
سوية ، وما يترتب على الإزالة في هذه الحالة في حق هذا الشخص المعين .
٧٥٤ - ونضيف هنا إلى القواعد العامة في إزالة المنكر ما يأتي :

القاعدة الأولى

أن تكون عند المزيل القدرة الكافية على هذه الإزالة . ولا شك في تفاوت الدعاة
في هذه القدرة وأعظمهم قدرة الأمير أي من بيده السلطة والأمر والنهي ، ولهذا فهو
مسؤول أكثر من غيره عن إزالة المنكر في بيته لأنه مسلط شرعاً على هذه الإزالة وله
الولاية على بيته فيكون قادراً على الإزالة ، وبالتالي تجب عليه إلا إذا عارضها معارض
شرعي في بعض جزئيات المنكر من جهة ما قد عسى أن يترتب على إزالة هذه الجزئية
من مفسد أكبر من المصالح في ضوء القواعد السابقة .

٧٥٥ - فإذا عدم الداعي القدرة على الإزالة أو استطاع الإزالة ولكن يترتب
على ذلك منكر أكبر أو يلحقه ضرر جسيم ، ومن الضرر تعطيل عمله المبرور في الدعوة
إلى الله ، ومنعه الانتقال إلى الإزالة بالقول فإذا لم يستطع أيضاً لهذه المحاذير انتقل
إلى التفسير بالقلب كما جاء في الحديث الشريف الذي ذكرناه .

٧٥٦ - ومن تطبيقات هذه القاعدة إقرار النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله
ابن أبي وأمثاله من أئمة النفاق لما لهم من أعوان ، فإزالة منكروه بنوع من عقابه تستلزم

إزالة معروف أكبر من ذلك بغضب قومه وحميتهم وينفور الناس إذا سمعوا أن محمداً صلى الله عليه وسلم يقتل أصحابه (٥٢٣) .

القاعدة الثانية

٧٥٧ - كره المنكر لا رخصة فيه وإزالته حسب القدرة . ومما يجب أن يعلم جيداً أن كره المنكر يجب أن يكون تاماً كاملاً ، لأن الأصل في المؤمن أن يكون حبه موافقاً لحب الله . وبغضه موافقاً لما يفضيه الله ، وأي نقص في هذه الموافقة في جانبها أو في أحد جانبيها مردده نقص الإيمان قطعاً . لأن بغض المنكر في القلب لا ضرر فيه مطلقاً فمن لم يفعله أي لم يكره المنكر بقلبه كان ذلك دليلاً على ضعف إيمانه بل وموت قلبه وعدم إيمانه لأن الحديث ورد في آخره « ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » . بعد أن ذكر مراتب تغيير المنكر باليد واللسان والقلب . أما إزالة المنكر باليد أي : فعلاً فهذه تكون بحسب القوة والقدرة فإن الله تعالى لا يكلف نفساً إلا وسعها ، قال تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم » . ومتى كانت كراهية القلب للمنكر كاملة وإرادته للتغيير كاملة وفعل المسلم منها بحسب قدرته ، أو لم يفعل لعجزه ، فإنه يعطى ثواب الفاعل .

القاعدة الثالثة

٧٥٨ - الاستعانة ببعض المباح لتغيير المنكر ، والأصل في ذلك مشروعية تأليف القلوب حتى تقبل الخير وتقلع عن الشر ، ولو كان هذا التأليف بمال يبذل ، وقد روي عن الإمام الفقيه عمر بن عبد العزيز أنه قال « والله ما استطيع أن أخرج لهم شيئاً من أمر الدين إلا ومعه طرف من الدنيا استلين به قلوبهم خوفاً أن ينخرق عليّ منهم ما لا طاقة لي به » (٥٢٤) . وعلى هذا يجوز للداعي أن يعوض المتلبس بالمنكر بشيء مباح جزاء تركه أو تغييره فعلاً كما لو كان له ولد أو صديق يلعب القمار فيعوضه بتخصيص جائزة له على سبق غيره في مباح كركض أو فروسية أو رمي ، أو حفظ ما يستحب

(٥٢٣) فتاوي ابن تيمية ج ٢٨ ص ١٢١ .

(٥٢٤) سيرة عمر بن عبد العزيز ، تأليف عبد الله بن الحكم ص ٦٠ .

حفظه . وإذا كان متلبساً بمنكر ارتياد الملاهي عوضه بالسفرات البريئة ، أو كان ميالاً الى الرشوة أو التساهل في اكل مال الغير عوضه بزيادة أجرته اوراتبه ونحو ذلك .

الفرع الثالث

التبليغ بالسيرة الحسنة

اهمية السيرة الحسنة

٧٥٩ - من الوسائل المهمة جداً في تبليغ الدعوة الى الله وجذب الناس الى الاسلام ، السيرة الطيبة للداعي وافعاله الحميدة وصفاته العالية وأخلاقه الزاكية مما يجعله قدوة طيبة واسوة حسنة لغيره ، ويكون بها كالكتاب المفتوح يقرأ فيه الناس معاني الاسلام فيقبلون عليها وينجذبون اليها ، لان التأثير بالافعال والسلوك ابلغ واكثر من التأثير بالكلام فقط .

٧٦٠ - ان الاسلام انتشر في كثير من بلاد الدنيا بالسيرة الطيبة للمسلمين التي كانت تجلب أنظار غير المسلمين وتحملهم على اعتناق الاسلام فالقدوة الحسنة التي يحققها الداعي بسيرته الطيبة هي في الحقيقة دعوة عملية للاسلام يستدل بها غير المسلم على أحقية الاسلام وانه من عند الله ، لاسيما إذا كان سليم الفطرة سليم العقل .

٧٦١ - ومن السوابق القديمة في اهمية السيرة الحسنة للداعي وأثرها في تصديقه والإيمان بما يدعو إليه ان خديجة بنت خويلد رضي الله عنها عندما أخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بما حدث له في غار حراء قالت له « ابشر والله لا يخزيك أبداً انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتعين على نوائب الدهر - في اء صاف آخر جميلة عدتها من أخلاقه تصديقاً منها له واعانة على الحق » (٥٢٥) .

وروي أيضاً ان اعرابياً جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له : من انت ؟ قال انا محمد بن عبد الله ؟ قال الاعرابي انت الذي يقال عنك انك كذاب ؟ فقال انا

الذي يزعمونني كذلك فقال الاعرابي : ليس هذا الوجه وجه كذاب ، ما الذي تدعو إليه ؟ فذكر له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدعو إليه من أمور الاسلام فقال له الاعرابي آمنت بك وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . فالاعرابي استدل بسمت رسول الله ووجهه المنير الكريم الذي يكون عليه أهل الصدق والاخلاق الكريمة ، استدل بذلك على صدقه فيما يدعو إليه صلى الله عليه وسلم .

اصول السيرة الحسنة

٧٦٢ - واصل السيرة الحسنة التي بها يكون الداعي المسلم قدوة طيبة لغيره ترجع إلى أصليين كبيرين : حسن الخلق ، وموافقة العمل للقول . فإذا تحقق هذان الاصلان حسنت سيرة الداعي وكانت سيرته الطيبة دعوة صامتة الى الاسلام . وإن فاته هذان الاصلان ساءت سيرته وصارت دعوة صامتة منفرة عن الاسلام ، فليتنق الداعي ربه في هذا الامر الخطير ولا يكون منفراً عن دين الله بسيرته وهو يريد الدعوة إليه بقوله .

الاصل الاول للسيرة الحسنة

٧٦٣ - الاصل الاول هو حسن الخلق وقد تكلمنا في فصل سابق عن نظام الاخلاق كما تكلمنا عن اخلاق الداعي فلا نعيدهما هنا وإنما نحيل عليهما وما ذكرناه هناك يقال هنا في تجلية هذا الاصل . ونجب أن نكرر وتذكر هنا بخلق الصبر والعفو فان الداعي لابد أن يكون حليماً صبوراً على الأذى لأنه لابد أن يحصل له أذى أو مضايقات فان لم يحلم ويصبر كان كما يقول ابن تيمية « ما يفسد أكثر مما يصلح » ولهذا قال تعالى : « خذ العفو وأمر بالعرف وأنه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور » ولهذا أمر الله الرسل - وهم أئمة الأمرين بالمعروف والنهي عن المنكر - بالصبر قال تعالى : « فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل » بل إن الصبر مقرون بتبليغ الرسالة مما يدل على أهميته ولزومه للداعي الى الله تعالى فان أول ما أنزل على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم بعد أن بلغ بالرسالة سورة « يا أيها المدثر » وفيها « يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجر فاهجر ولا تمنن تستكثر ولربك فاصبر » فافتتح آيات الارسال الى الخلق بالأمر بالندارة وختمها

بالأمر بالصبر ونفس الانذار أمر بالمعروف ونهي عن المنكر فعلم انه يجب بعد ذلك الصبر (٥٢٦) .

والحقيقة ان الداعي بسماحته وعفوه واعراضه عن الجاهلين وصبره على آذاهم ينال منهم مالا يناله بدون هذه الصفات بل اقول لابد ان تحملهم هذه الصفات العالية الى قبول الحق ولو بعد حين إلا من سبق عليه الكتاب ولا حول ولا قوة إلا بالله .

الأصل الثاني للسيرة الحسنة

٧٦٤ - والأصل الثاني موافقة العمل للقول فليحذر الداعي من مخالفة أفعاله لأقواله فان النفس مجبولة على عدم الانتفاع بكلام من لا يعمل بعلمه ولا يوافق فعله قوله ولهذا قال شعيب عليه السلام لقومه كما جاء في القرآن الكريم : « وما أريد أن أخالفكم الى ما أنهاكم عنه » ولهذا حذرنا الله سبحانه من مخالفة أفعالنا لأقوالنا قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا مالا تفعلون » فليحمل الداعي نفسه دائماً على موافقة أفعاله لأقواله فان هذا ادعى للاقبال عليه وقبول قوله .

الخاتمة

٧٦٥ - هذا ما يسره الله تعالى في بيان اصول الدعوة الى الله تبارك وتعالى فان كان صواباً فهو محض فضل الله عليّ ، وإن كان فيه خطأ او زلل فاستغفر الله تعالى ، والله ورسوله بريئان منه ، فاني ، كما قال ربنا تبارك وتعالى على لسان أحد انبيائه الكرام « ان اريد إلا الاصلاح ما استطعت وما توفيقي إلا بالله عليه توكلت وإليه انيب » .
واخيراً ، فاني أسأل الله تعالى ، وهو خير مسؤول ، ان ينفع بهذه الفصول كاتبها وقارئها ، وان يجعلنا من الذين قال الله تعالى فيهم « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بإيمانهم ، تجري من تحتهم الانهار في جنات النعيم ، دعواهم فيها سبحاتك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين » (٥٢٧) . والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين .

- انتهى -

الفهرست

تمهيد ومنهج البحث

فقرة ١ - تمهيد ٢٠ - منهج البحث

الباب الاول

موضوع الدعوة

فقرة ٣ - تمهيد ، تقسيم الباب الى خمسة فصول

الفصل الاول

تعريف الاسلام

٤ - التعريف الاول ٥ - التعريف الثاني ٦ - المعنى الخاص للاسلام ٧ - التعريف الثالث ٨ - التعريف الرابع ٩ - التعريف الخامس ١٠ - ١٢ - تفصيل التعريف الخامس ١٣ - التعريف السادس ١٤ - تعاريف أخرى للاسلام ١٥ - لا تناقض ولا اختلاف ١٦ - المقصود من تعدد التعاريف ١٧ - التعريف المختار .

الفصل الثاني

اركان الاسلام

١٨ - تمهيد : تعداد الاركان وتقسيم الفصل إلى ثلاثة مباحث .

المبحث الاول

الركن الاول

شهادة ان لا إله إلا الله

١٩ - معنى الشهادة ٢٠ - معنى الإله ٢١ - معنى كلمة التوحيد ٢٢ - توحيد الألوهية ٢٣ - أساس العبادة ٢٤ - زيادة معاني العبودية لله ٢٥ - متى يتحرر العبد من العبودية لغير الله ٢٥ مكرر - توحيد الربوبية ٢٦ - دلائل توحيد الربوبية ٢٧ - القرآن

يقرر توحيد الربوبية في النفوس ٢٨ - توحيد الربوبية يستلزم توحيد الألوهية ٢٩ -
العلوم الحديثة وعقيدة التوحيد ٣٠ - مكانة التوحيد في الإسلام .

المبحث الثاني

الركن الثاني

شهادة أن محمداً رسول الله

٣١ - معنى هذه الشهادة ٣٢ - رسل الله كثيرون ٣٣ - تبرير إرسال الرسل ٣٤ - ختم
الرسالات ٣٥ - أدلة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ٣٦ - دليل الإعجاز ٣٧ - تحدي
القرآن للمخالفين ٣٨ - تحقق شروط تحدي القرآن للمخالفين ٣٩ - التحدي ودلالته
٤٠ - استمرار التحدي ودلالته ٤١ - انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم تنقيص لعقل
الإنسان ٤٢ - اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم اثبات سائر النبوات ٤٣ - ٤٤ -
مقتضى الإيمان بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ولوازمه ٤٥ - واجبنا نحو الرسول
صلى الله عليه وسلم ٤٦ - التحرز من خلط ما لله بما للرسول من حق .

المبحث الثالث

الركن الثالث

العمل الصالح

٤٧ - ماهية العمل الصالح ٤٨ - مكانة العمل الصالح في الإسلام ٤٩ - اعتناق الإسلام
شرط لقبول العمل ٥٠ - الابتداع مرفوض في الإسلام ٥١ - تنوع الأعمال الصالحة
٥٢ - أهمية العبادات في الإسلام ٥٣ - أهمية الصلاة ٥٤ - الدلائل على أهمية الصلاة
من القرآن ٥٥ - الدلائل من السنة ٥٦ - أسرار الصلاة ٥٧ - بقية العبادات ٥٨ - أي
الأعمال الصالحة أفضل ٥٩ - أثر العبادات في صلاح الفرد والمجتمع .

الفصل الثالث

خصائص الإسلام

٦٠ - تمهيد : تعداد هذه الخصائص ، وتقسيم الفصل إلى خمسة مباحث .

المبحث الاول

الخصيصة الاولى

انه من عند الله

٦١ - مصادر الاسلام ٦٢ - الدلائل على أن الاسلام من عند الله ٦٣ - القرآن واجب الاتباع ٦٤ - السنة واجبة الاتباع ٦٥ - ما يترتب على كون الاسلام من عند الله : كماله وخلوه من النقائص ٦٦ - احترامه من قبل المؤمنين .

المبحث الثاني

الخصيصة الثانية

الشمول

٦٧ - الاسلام نظام شامل لجميع شؤون الحياة ٦٨ - انواع احكام الاسلام بالنسبة لما تتعلق به ٦٩ - ٧١ - مقارنة بين شمول الشريعة وشمول القوانين الوضعية .

المبحث الثالث

الخصيصة الثالثة

العموم

٧٢ - الاسلام عام للبشر جميعاً ٧٣ - ٧٤ - لماذا كانت الشريعة الاسلامية خاتمة الشرائع ؟ ٧٥ - ٨٤ الدليل الاول : مكانة المصلحة في الشريعة ٨٥ - ٩٩ - الدليل الثاني : مبادئ الشريعة وطبيعة احكامها، القواعد والمبادئ العامة، الاحكام التفصيلية ١٠٠ - ١٠١ - الدليل الثالث : مصادر الاحكام .

المبحث الرابع

الخصيصة الرابعة

الجزاء في الاسلام

١٠٢ - احكام الاسلام ليست نصائح وإرشادات - الجزاء في الاسلام الاصل فيه انه اخروي - نطاق الجزاء واسع وشامل - الجزاء في الدنيا لا يمنع الجزاء في الآخرة - ما يترتب على الجزاء من خضوع المسلم لاحكام الشريعة .

المبحث الخامس الخصيصة الخامسة المثالية والواقعية

١٠٣ - تمهيد وتقسيم المبحث إلى مطلبين .

المطلب الأول المثالية

- ١٠٤ - المقصود بالمثالية : الاعتدال والشمول ١٠٥ - أولاً : الاعتدال ، المقصود به
١٠٦ - الاعتدال مطلوب في العبادات ١٠٧ - تعذيب الجسد وتحمله مالا يطيق وحرمانه
من الطيبات ليس من الاسلام ١٠٨ - يسوغ أو يندب أو يجب أخذ المسلم نفسه
بالشدة ١٠٩ - ثانياً : الشمول ومعناه .

المطلب الثاني الواقعية

- ١١٠ - تتجلى الواقعية في الاسلام بوضعه مستويين للكمال ، أعلى وأدنى ،
وبإيجاد المخارج المشروعة للمسلم في أوقات الشدة والضيق ١١٢ - المثالية والواقعية
تتيحان للمسلم تحقيق الكمال المقدور له بيسر واعتدال .

الفصل الرابع انظمة الاسلام

١١٤ - تمهيد وتقسيم الفصل إلى ثمانية مباحث

المبحث الأول نظام الاخلاق في الاسلام

- ١١٥ - تعريف الاخلاق ١١٦ - ١١٧ - أهمية الاخلاق ١١٨ - مكانة الاخلاق في الاسلام
١١٩ - خصائص نظام الاخلاق في الاسلام ١٢٠ - ١٢١ - الخصيصة الاولى : التعميم
والتفصيل في الاخلاق ١٢٢ - امثلة من القرآن الكريم على تفصيل الاخلاق ١٢٣ - امثلة
من السنة النبوية على تفصيل الاخلاق ١٢٤ - الخصيصة الثانية : شمول الاخلاق
لجميع أفعال الانسان الخاصة بنفسه أو المتعلقة بغيره سواء أكان الغير فرداً أو جماعة
أو دولة ١٢٥ - الخصيصة الثالثة : لزومها في الوسائل والغايات ١٢٦ - الخصيصة
الرابعة : صلة الاخلاق بالايمان وتقوى الله ١٢٧ - الخصيصة الخامسة : الجزاء ، وقد
يكون في الدنيا ١٢٨ - هل يمكن اكتساب الاخلاق ؟ ١٢٩ - كيف يتحقق تقويم الاخلاق
أو اكتسابها ؟ وسائل تقويمها .

المبحث الثاني النظام الاجتماعي في الاسلام

١٣٠ - ١٣٤ - تمهيد ويشمل : ضرورة المجتمع للانسان ، وضرورة النظام للمجتمع ، والنظام يمكن أن يكون صالحاً أو فاسداً ، وهذا الصلاح والفساد ينعكس على أفراد المجتمع لذا لا بد من التحري عن الأساس الصالح لبناء المجتمع الذي يسره لنا الاسلام ، وتقسيم المبحث إلى مطلبين .

المطلب الأول

أساس نظام المجتمع في الاسلام

١٣٥ - أساس نظام المجتمع هو العقيدة الاسلامية ١٣٦ - ١٣٨ - نتائج اتخاذ العقيدة الاسلامية أساساً لنظام المجتمع (الرباط الایمانی ، زوال العصبية ، التقوى ميزان التفاضل) .

المطلب الثاني

خصائص النظام الاجتماعي في الاسلام

١٣٩ - خصائص النظام الاجتماعي مشتقة من أساسه أو قائمة عليه ١٤٠ - أولاً : مراعاة الاخلاق ١٤١ - ثانياً : الالتزام بمعاني العدالة ١٤٢ - ١٥٢ - ثالثاً : العناية بالأسرة (الزواج واجراءاته ، حقوق الزوجة وحقوق الزوج ، تعدد الزوجات والأصل فيه الإباحة ، الطلاق والاجراءات التي تسبق الوصول إليه من أمر للمسلم بالمعاشرة بالمعروف ثم التأديب عن طريق الوعظ والنصح والهجر في المضجع والضرب ثم الطلاق والكيفية التي يشترط إيقاعه بها ، حقوق الصغار في الأسرة ، حقوق الأبوين على أولادهما ، التضامن بين أفراد الأسرة) ١٥٣ - رابعاً : تحديد مركز المرأة في المجتمع ١٥٤ - مركز المرأة في المجتمع قبل الاسلام ١٥٥ - مركز المرأة في المجتمع الاسلامي ١٥٦ - أولاً : حقوق المرأة (حق الحياة ، التكریم ، الكسب بالطرق المشروعة ، المهر والنفقة ، الحضانة ، تعلم العلوم النافعة ، الحقوق السياسية وراينا في ذلك) ١٥٧ - ثانياً : واجبات المرأة ١٥٨ - ثالثاً : الوظيفة التي اختصت بها ١٥٩ - رابعاً : الآداب التي تلتزم بها .

١٦٠ - ١٦٢ - الخصيصة الخامسة : تحميل الفرد مسؤولية اصلاح المجتمع وواجب الفرد في اصلاح المجتمع والادلة على ذلك من القرآن الكريم والسنة النبوية ١٦٣ - تحليل مسؤولية الفرد عن اصلاح المجتمع ١٦٤ - أولاً : الفرد يتأثر بالمجتمع

١٦٥ - ثانياً : ضرورة قيام المجتمع الصالح ١٦٦ - ١٦٨ - النجاة من العقاب الجماعي والادلة على ذلك من الكتاب والسنة ١٦٩ - ميزان صلاح المجتمع وفساده .

المبحث الثالث

نظام الافتاء

١٧٠ - تمهيد ١٧١ - واجب العلماء تعليم الناس ما يحتاجونه من أمور دينهم ١٧٢ - واجب الجاهل أن يسأل العلماء عن أمور دينه ١٧٣ - سؤال الجاهل وجواب العالم يكون نظام الافتاء ١٧٤ - الافتاء في اللغة ١٧٥ - الافتاء في الاصلاح ١٧٦ - منهج البحث وتقسيم البحث الى أربعة مطالب .

المطلب الاول

المستفتي

١٧٧ - من هو المستفتي ١٧٨ - ١٧٩ - الصنف الأول : المحرم عليه الاستفتاء ١٨٠ - ١٨١ - الصنف الثاني : من يجب عليهم الاستفتاء ١٨٢ - ١٨٤ - ممن يجوز لهم الاستفتاء وأقوال العلماء في ذلك ١٨٥ - ١٨٦ - على المستفتي أن يسأل الصالح للافتاء، وأن يرحل الى حيث يجد من يفتيه ١٨٧ - استفتاء الأصلح وقولي العلماء في ذلك ١٨٨ - الراجح من القولين ١٨٩ - من هو الأصلح وقولي العلماء في ذلك ١٩٠ - الراجح استفتاء الأورع ١٩١ - استفتاء المستفتي لأكثر من واحد وأقوال العلماء في ذلك ١٩٢ - الراجح في ذلك : التفصيل ١٩٣ - ١٩٤ - هل تجوز إعادة الاستفتاء وما نرجحه في ذلك ١٩٥ - كيفية الاستفتاء أو صيغته ١٩٦ - ١٩٧ - الاستفتاء بموجب مذهب معين وأقوال العلماء في ذلك ١٩٨ - القول الراجح في هذه المسألة ١٩٩ - هل للمستفتي مطالبة مفتيه بالدليل ؟ والأقوال في ذلك ٢٠٠ - ادب المستفتي مع المفتي .

المطلب الثاني

المفتي

٢٠١ - شروط المفتي ٢٠٢ - الشرط الأول : الاسلام ٢٠٣ - الشرط الثاني : البلوغ والعقل ٢٠٤ - الشرط الثالث : العدالة ٢٠٥ - الشرط الرابع : الاجتهاد ٢٠٦ - اقسام المجتهدين ٢٠٧ - المجتهد المطلق ٢٠٨ - المجتهد في مذهب معين والحالات في ذلك ٢٠٩ - المجتهد في نوع من العلم ٢١٠ - المجتهد في مسألة أو مسائل معينة ٢١١ - الخلاصة والترجيح ٢١٢ - شروط أخرى مثل : اليقظة وجودة الذهن والمعرفة بالناس

ومكرهم وخداعهم ، وأن يكون على قدر كبير من الزهد والورع ٢١٣ - وجوب وجود المفتي وحرمة السكن في مكان لا يوجد فيه من يبين احكام الدين ٢١٤ - يجب العمل على إيجاد المفتين على جماعة المسلمين ٢١٥ - على ولي الأمر المسلم واجب القيام بتهيئة الوسائل الضرورية لذلك ٢١٦ - لولي الأمر منع المفتي الماجن والجاهل من الافتاء ٢١٧ - يجوز للمفتي أن يأخذ كفايته من بيت المال ٢١٨ - هل يضمن المفتي بفتواه ؟ ٢١٩ - ٢٢٣ - واجبات المفتي وآدابه .

المطلب الثالث

الافتاء

٢٢٤ - تعريفه ٢٢٥ - أول من قام به ٢٢٦ - الافتاء بعد النبي صلى الله عليه وسلم ٢٢٧ - من له حق الافتاء ٢٢٨ - العامي إذا عرف حكم مسألة فهل له أن يفتي من سألته عنها ؟ ٢٢٩ - هل يفتي العامي بما يجده في كتب الحديث ؟ ٢٣٠ - هل يشترط إذن الامام للقيام بالافتاء ؟ ٢٣١ - التصدي للافتاء ٢٣٢ - خلوص النية والقصد عند الافتاء ٢٣٣ - على من يجب الافتاء ؟ ٢٣٤ - على من يحرم الافتاء ؟ ٢٣٥ - على من يكره الافتاء ؟ الافتاء بالنسبة للقاضي واقوال الفقهاء في ذلك ٢٣٦ - الراجع من هذه الأقوال ٢٣٧ - ٢٣٨ - تهيب السلف الصالح من الافتاء ووجود الجراة على الافتاء أيضاً في السلف الصالح والتوفيق بين الأمرين ٢٣٩ - الحالات التي يجوز فيها الامتناع عن الافتاء ٢٤٠ - جواز أخذ الاجرة على الافتاء ٢٤١ - جواز الافتاء لمن لا تقبل شهادته للمفتي .

المطلب الرابع

الفتوى

٢٤٢ - تعريف الفتوى ٢٤٣ - ٢٤٥ - الأساس الذي يجب أن تقوم عليه الفتوى ٢٤٦ - ٢٤٨ - تعلق الفتوى بموضوع الاستفتاء وجواز الزيادة فيها على موضوعها ٢٤٩ - وضوح الفتوى ٢٥٠ - ٢٥٢ - الإيجاز والإطالة في الفتوى ٢٥٣ - جواز ذكر دليل الفتوى ٢٥٤ - جواز تغير الفتوى بتغير المكان والزمان إذا كان الحكم الشرعي مبنياً على العرف وتغيره ٢٥٥ - جواز التشدد في عبارة الفتوى عند الحاجة ، كما يجوز الحلف على ثبوت الحكم الشرعي الوارد فيها ٢٥٦ - ٢٥٨ - ما يراعى في كتابة الفتوى أو النطق بها ٢٥٩ - العمل بالفتوى ٢٦٠ - الفرق بين الفتوى والحكم .

المبحث الرابع نظام الحسبة

٢٦١ - تمهيد ٢٦٢ - منهج البحث وتقسيم البحث الى خمسة مطالب :

المطلب الاول

التعريف بالحسبة ومشروعيتها ومكاتها في الاسلام

٢٦٣ - معناها في اللغة ٢٦٤ - معناها في الاصطلاح ٢٦٥ - ٢٦٦ - دليل مشروعيتها من الكتاب والسنة ٢٦٧ - مدى مشروعيتها ٢٦٨ - مكانة الحسبة في الاسلام ٢٦٩ - حكمة مشروعيتها ٢٧٠ - اركان الحسبة .

المطلب الثاني

المحتسب

٢٧١ - من هو المحتسب ٢٧٢ - الفرق بين المحتسب والمتطوع ٢٧٣ - رأينا في هذه الفروق ٢٧٤ - ولاية المحتسب ٢٧٥ - مقصود هذه الولاية ٢٧٦ - ٢٧٧ ولاية المحتسب وولاية القاضي ، اوجه الاتفاق واوجه الاختلاف ٢٧٨ - ٢٨٨ - شروط المحتسب المتفق عليها والمختلف فيها وما نرى في ذلك ٢٨٩ - ٢٩٢ - آداب المحتسب .

المطلب الثالث

المحتسب عليه

٢٩٣ - التعريف به وبشرطه ٢٩٤ - ٢٩٩ - انواع المحتسب عليهم : الأقارب ، غير المسلمين ، الأمراء ، القضاة ، اصحاب المهن المختلفة .

المطلب الرابع

موضوع الحسبة

٣٠٠ - المنكر هو موضوع الحسبة ٣٠١ - المقصود بالمنكر ٣٠٢ - ٣٠٣ - من يملك اعطاء وصف المنكر ؟ ٣٠٤ - شروط المنكر ٣٠٥ - أن يكون ظاهراً ٣٠٦ - أن يكون قائماً في الحال ٣٠٧ - عدم الخلاف فيه ٣٠٨ - اتساع موضوع الحسبة ٣٠٩ - ٣١٣ - أمثلة على اتساع موضوع الحسبة : اولاً في الاعتقادات ، ثانياً في العبادات ، ثالثاً في المعاملات ، رابعاً فيما يتعلق بالطرق والبدروب ، خامساً فيما يتعلق بالحرف والصناعات ، سادساً فيما يتعلق بالاخلاق والفضيلة .

المطلب الخامس

الاحتساب

٣١٤ - معنى الاحتساب ٣١٥ - ما يتم به الاحتساب ٣١٦ - مراتب الاحتساب ٣١٧ -
فقه الاحتساب ٣١٨ - القاعدة الاولى : الانكار القلبي ٣١٩ - ٣٢٠ - القاعدة الثانية :
تحصيل مصلحة او دفع مفسدة ، وما ينبني عليها من عدم جواز الخروج على السلطان
بالقوة إن ظهر منه شيء من الفسوق ٣٢١ - ٣٢٢ - القاعدة الثالثة : الاخذ بالرفق
ما امكن ، وجواز الاستعاضة عن ذلك عند الضرورة ٣٢٣ - متى يجب الاحتساب
٣٢٤ - ٣٢٥ - هل يشترط الانتفاع بالاحتساب لوجوبه ؟ والراي الراجح في ذلك
٣٢٦ - متى يستحب الاحتساب ٣٢٧ - ٣٢٨ - متى يحرم الاحتساب ٣٢٩ - الشرط
في مباشرة الاحتساب ، في الحق الخاص : ظهور المنكر ويتحقق بالاعلام . في الحق العام :
المشاهدة والعلم الشخصي ٣٣٠ - الاحتساب في الوقت الحاضر .

المبحث الخامس

نظام الحكم

٣٣١ - تمهيد ٣٣٢ - المقصود بنظام الحكم ٣٣٣ - هل يوجد نظام حكم في الاسلام ؟
٣٣٤ - مقومات نظام الحكم في الاسلام ، وتقسيم المبحث إلى أربعة مطالب .

المطلب الاول

ال خليفة

٣٣٥ - تعريف الخليفة ٣٣٦ - ادلة وجوب نصب الامام من القرآن والسنة والاجماع
والمعقول ٣٣٧ - من يملك حق انتخاب الخليفة ؟ ٣٣٨ - اساس حق الامة في انتخاب
الخليفة ٣٣٩ - المركز القانوني للخليفة ٣٤٠ - كيف تختار الامة الخليفة ؟ ٣٤١ - اهل
العقد والحل ٣٤٢ - معرفة اهل العقد والحل في الوقت الحاضر ٣٤٣ - ولاية العهد
وهل يصح ولي العهد خليفة بها ام باختيار الامة ؟ ٣٤٤ - شروط الخليفة : الاسلام
والذكورة والعلم بالاحكام الشرعية والعدالة والقرشية وما دار حول هذا الشرط من
نقاش والراي في ذلك ٣٤٥ - عزل الخليفة ولا بد من وجود المبرر الشرعي وهو خروجه
عن مقتضى وكالته عن الامة خروجاً يبرر عزله ٣٤٦ - تنفيذ العزل شريطة عدم ترتب
مفسدة اعظم على العزل .

المطلب الثاني الشورى

٣٤٧ - أدلة وجوبها من الكتاب والسنة الفعلية ٣٤٨ - ترك المشاورة موجب لعزل
رئيس الدولة ٣٤٩ - تحليل أهمية المشاورة ٣٥٠ - في أي شيء تجري الشورى ٣٥١ -
أهل الشورى ٣٥٢ - الخلاف بين رئيس الدولة وأهل الشورى ٣٥٣ - الأخذ برأي
رئيس الدولة إذا لم يظهر الرأي الأشبه بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم
٣٥٤ - أدلة الأخذ برأي رئيس الدولة وإن خالف رأي الأكثرية ٣٥٥ - اعتراضات
وذمها ٣٥٦ - حق الأفراد في إبداء آرائهم ٣٥٧ - حدود حرية الرأي ٣٥٨ - تنظيم
الشورى في الوقت الحاضر .

المطلب الثالث

الخضوع لسلطان الاسلام

٣٥٩ - تمهيد ٣٦٠ - سلطان الأمة مقيد غير مطلق ٣٦١ - سلطان الخليفة مقيد غير
مطلق ٣٦٢ - ما يترتب على تقييد سلطان الأمة والخليفة ٣٦٣ - الجدية والمساواة في
تنفيذ شرع الله ٣٦٤ - الدولة الإسلامية دولة قانونية ٣٦٥ - الحكم الحقيقي فيها لله .

المطلب الرابع

مقاصد الحكم في الاسلام

٣٦٦ - الحكم وسيلة لا غاية ٣٦٧ - مقاصد الحكم ٣٦٨ - ٣٧١ - المقصد الأول :
حراسة الدين، حفظه وتنفيذه ٣٧٢ - المقصد الثاني : سياسة الدنيا به ٣٧٣ - ٣٧٥ -
إقامة العدل بين الناس وواجب الخليفة سلوك السبل المحققة لذلك ٣٧٦ - إشاعة
الامن والاستقرار ٣٧٧ - تهئية ما يحتاجه الناس ٣٧٨ - استثمار خيرات البلاد .

المبحث السادس

النظام الاقتصادي

٣٧٩ - ٣٨١ - تمهيد ويشمل تنظيم الاسلام لنشاط الانسان الاقتصادي وإقامته
ذلك على أساس من العقيدة الإسلامية وتقسيم المبحث إلى ثلاثة مطالب .

المطلب الاول

الفرع الاول

الاساس الفكري للنظام الاقتصادي الاسلامي

٣٨٢ - العقيدة الإسلامية هي الأساس الفكري للنظام الاقتصادي الإسلامي

٣٨٣ - ٣٨٩ - من معاني العقيدة الإسلامية ولوازمها التي لها علاقة في موضوع النظام الاقتصادي .

الفرع الثاني

خصائص النظام الاقتصادي الإسلامي

٣٩٠ - تمهيد ٣٩١ - أولاً : مراعاة الفطرة البشرية ٣٩٢ - مراعاة معاني الأخلاق ٣٩٣ - التأكيد على سد حاجات الأفراد والوسائل التي قررها الإسلام لتحقيق ذلك ٣٩٤ - ٤٠٠ - حث الإسلام على العمل والكسب ، على الدولة تهيئة سبل العمل للقادرين عليه ، على أفراد الأسرة الانفاق على الفرد إذا عجز ، فإذا لم يجد أنفق عليه من الزكاة ، فإذا لم تف أنفق عليه من الموارد الأخرى لبيت المال ، فإذا لم يكن وجب على الأغنياء ، ويجوز لولي الأمر فرض الضرائب العادلة بقدر الحاجة .

المطلب الثاني

المبادئ العامة في النظام الاقتصادي الإسلامي

٤٠١ - تمهيد ويشمل ذكر أهم هذه المبادئ ، وتقسيم المطلب إلى ثلاثة فروع .

الفرع الأول

حرية العمل

٤٠٢ - الحث على العمل ومباركة العامل على جهده وكسبه الحلال ٤٠٣ - جعل الإسلام المعين خيراً من المعان، والعمل وسيلة للحصول على ثواب الله ٤٠٤ - اختيار العمل متروك للفرد مع جواز تدخل الدولة للحد من الحرية الاقتصادية إذا أضرت بالمجموع ٤٠٥ - إقرار المنافسة الحرة في إطار الأخلاق الإسلامية ٤٠٦ - التفاوت في الأرباح وفي ثمرات الأعمال نظراً لاختلاف المواهب والكفاءات .

الفرع الثاني

حق الملكية الفردية

٤٠٧ - إقرار الإسلام حق الملكية الفردية والأدلة الشرعية على ذلك ٤٠٨ - لا تفرقة في هذا الحق بين مال ومال ٤٠٩ - الحث على عدم المساس بملك الغير ٤١٠ - حق الملكية غير مطلق بل هو مقيد ٤١١ - اشتراط الإسلام ليعترف بهذا الحق بأن ينشأ عن

سبب شرعي مع ذكر الاسباب الشرعية للملك ٤١٢ - تحديد الاسلام وسائل تنمية المال واثميره ، كما بين الحقوق في هذا المال وواجب اداؤها ٤١٣ - ضرورة الاعتدال في الانفاق وعلى المباحات فقط ٤١٤ - جواز نزع الملكية الخاصة عند الضرورة مع التعويض العادل على صاحب الملك .

الفرع الثالث

حق الارث

٤١٥ - ٤١٧ - إقرار الاسلام حق الارث على أساس من الفطرة والعقل واحترام إرادة المالك ٤١٨ - مبدأ الارث يدفع إلى المزيد من بذل النشاط ويحقق الضمان الاجتماعي داخل الأسرة ٤١٩ - الميراث يفتت الثروات ويمنع تكديسها ٤٢٠ - مبدأ الارث في الاسلام روعي فيه القرابة والحاجة .

المطلب الثالث

بيت المال : موارده ومصارفه

الفرع الأول : موارد بيت المال

٤٢١ - ٤٢٢ - تمهيد ويتضمن تنظيم عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجباية الأموال وانفاقها ، وبيان موارد بيت المال ٤٢٣ - ٤٣٣ - الزكاة وأدلة وجوبها وانصبتها حسب الأموال والحيوانات والزرع والمعادن وعروض التجارة والذهب والفضة ٤٣٤ - ٤٣٧ - الجزية : تعريفها وأدلة ثبوتها وشروط وجوبها ومقدارها وسقوطها ٤٣٨ - ٤٤١ - الخراج ، تعريفه ونوعيه وما ينظر إليه عند تقديره ، وما يعمل بالأرض إذا عجز صاحبها عن استغلالها ٤٤٢ - ٤٤٣ - العشور تعريفها وشروط وجوبها ٤٤٤ - ٤٤٧ - الغنائم ، تعريفها وأصنافها وآراء الفقهاء في قسمة هذه الأصناف ٤٤٨ - الفئء ، تعريفه وسبب تسميته ودليله الشرعي ٤٤٩ - الموارد الأخرى لبيت المال .

الفرع الثاني

مصارف بيت المال

٤٥٠ - أولاً : الزكاة وتصرف للإنواع التي حددها الآية الكريمة ٤٥١ - ثانياً : زكاة

المعادن وخمس الركاز ، وتصرف في مصرف الزكاة ٤٥٢ - ثالثاً : الفنيمة ويصرف خمسها لبيت المال ويعطى للانواع التي ذكرتها آية الإنفال ٤٥٣ - رابعاً : الفياء ويقسم حسب آية سورة الحشر ، وأن عموم المسلمين لهم نصيب من مال الفياء ويقدم ذوو الحاجات على غيرهم .

المبحث السابع

نظام الجهاد

٤٥٤ - الجهاد لغة وشرعاً ٤٥٥ - انواع الجهاد باللسان والمال والنفس ٤٥٦ - الجهاد بالنفس فرض كفاية في الاحوال العادية ، ويصير فرض عين إذا احتل الكفار بلداً من بلاد المسلمين ٤٥٧ - وجوب اعداد القوة اللازمة مادية كانت او معنوية ٤٥٨ - ضرورة الجهاد لبقاء امة المسلمين ٤٥٩ - المراقبة افضل من المجاورة ٤٦٠ - ترك الجهاد سبب للمذلة والهوان ٤٦١ - الجهاد هل هو دفاعي ام هجومي ؟ مع ذكر اهم اسبابه في الاسلام ٤٦٢ - البدء بقتال المشركين لمصلحة عمومهم ٤٦٣ - المسلم في جهاد دائم .

المبحث الثامن

نظام الجريمة والعقوبة

٤٦٤ - تمهيد ويتضمن بيان عالمية القانون الجزائي الاسلامي وإرادة الشارع تطبيقه على الناس كافة وبشكل خاص في دار الاسلام مع اختلافات يسيرة للفقهاء حول بعض الاحكام وهل تطبيق على الذمي والمستأمن ام لا ؟

الفرع الاول

الجريمة

٤٦٥ - تعريف الجريمة والأمور التي يجب أن تتوفر فيها لاعتبارها جريمة في الاصطلاح الفقهي ٤٦٦ - أساس اعتبار الفعل أو الترك جريمة هو ما فيه من ضرر محقق للفرد وللجماعة ٤٦٧ - انواع الجرائم وتقسيم الفقهاء لها إلى ثلاثة أنواع ٤٦٨ - جرائم الحدود ٤٦٩ - جرائم القصاص ٤٧٠ - جرائم التعزير .

الفرع الثاني

العقوبة

٤٧١ - تمهيد : الأصل في الجزاء هو جزاء الآخرة ، لكن مقتضيات الحياة وضرورة تنظيم المجتمع دعت الى أن يكون مع الجزاء الأخروي جزاء دنيوياً ، والعقاب الدنيوي لا يمنع الأخروي إلا إذا اقترن بالتوبة النصوح ٤٧٢ - تشريع العقاب من رحمة الله بعباده ٤٧٣ - وجوب الحزم في إقامة العقوبات الشرعية ٤٧٤ - وجوب المساواة في إقامة العقوبات الشرعية وحرمة تعطيلها ٤٧٥ - ابتناء العقوبات الشرعية على العدل والردع ٤٧٦ - أنواع العقوبة ٤٧٧ - الحدود ٤٧٨ - عقوبة الزنى ٤٧٩ - عقوبة اللواط ٤٨٠ - القذف ٤٨١ - اللعان ٤٨٢ - عقوبة الخمر ٤٨٣ - عقوبة السرقة ٤٨٤ - عقوبة قطع الطريق ٤٨٥ - عقوبة المرتد ٤٨٦ - عقوبة البغي ٤٨٧ - القصاص والديات ٤٨٨ - الكفارة ٤٨٩ - التعزير ٤٩٠ - الدية ٤٩١ - أنواع التعزير ٤٩٢ - أكثر التعزير ٤٩٣ - هل يجوز التعزير بالقتل ؟ ٤٩٤ - اعتراضات على الحدود ودفعها ٤٩٥ - رد قولهم : إن الجلد فيه إهدار لأدمية الشخص ٤٩٦ - رد دعواهم ان هذه العقوبات تتضمن التدخل في الحرية الشخصية ٤٩٧ - رد دعواهم قسوة بعض العقوبات ٤٩٨ - رد دعواهم أن عقوبة الردة تعد تدخلاً في حرية العقيدة ومصادرة لها ٤٩٩ - العقوبة في جريمة القتل حق لأولياء القتيل ، وللمجتمع حق في هذه العقوبة ٥٠٠ - اعتراضهم على تحميل الدية لغير الجاني وجوابه ٥٠١ - الخلاصة في نظام الجريمة والعقوبة .

الفصل الخامس

مقاصد الاسلام

٥٠٢ - تحقيق مصالح العباد في العاجل والآجل ٥٠٣ - أنواع مصالح العباد ٥٠٤ - معيار المصلحة والمفسدة ٥٠٥ - عجز الانسان عن إدراك المصلحة والمفسدة ٥٠٦ - مصلحة الانسان الحقيقية في اتباع ما أنزل الله ٥٠٧ - مصالح الدنيا معتبرة بمصالح الآخرة .

الباب الثاني

عدة الداعي

٥٠٨ - تمهيد ويتضمن تقسيم الباب إلى ثلاثة فصول .

الفصل الأول

التعريف بالداعي

٥٠٩ - الداعي الأول محمد صلى الله عليه وسلم ٥١٠ - الدعوة الى الله وظيفة رسل الله ٥١١ - الامة شريكة لرسولها في وظيفة الدعوة الى الله ٥١٢ - من هو المكلف بالدعوة الى الله ٥١٣ - الدعوة الى الله قد تؤدي بصورة فردية ، وقد تؤدي بصورة جماعية ٥١٤ - شبهات واعتراضات ٥١٥ - بيان معنى الآية : (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم) ٥١٦ - شبهة انتشار الباطل في الارض وعدم جدوى الدعوة الى الله ، وجوابها ٥١٧ - شبهة اخرى حول فهم الآية « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » وجوابها ٥١٨ - تعليل تكليف المسلم بالدعوة الى الله ٥١٩ - الدعوة الى الله بقدر حال الداعي وقدرته ٥٢٠ - الداعي يدعو الى الله في كل وقت ، وفي جميع احواله وظروفه ٥٢١ - المطلوب من الداعي ان يدعو الى الله ، وليس المطلوب منه ان يستجيب الناس ٥٢٢ - الاستمرار في الدعوة الى الله وإن لم يستجب احد ٥٢٣ - أجر الداعي على الله لا على العباد ٥٢٤ - مكانة الداعي في الاسلام .

الفصل الثاني

عدة الداعي

٥٢٥ - تمهيد ويتضمن تقسيم الفصل إلى ثلاثة مباحث .

المبحث الأول

الفهم الدقيق

٥٢٦ - العلم قبل العمل ٥٢٧ - فضل العلم ٥٢٨ - الفهم الدقيق ٥٢٩ - الفهم الدقيق يقوم على تدبر معاني القرآن ٥٣٠ - اركان الفهم الدقيق ٥٣١ - معرفة الداعي غايته

في الحياة ومركزه بين الناس ٥٣٢ - التجافي عن دار الغرور والتعلق بالآخرة .

المبحث الثاني

الإيمان العميق

٥٣٣ - حقيقة الإيمان العميق ٥٣٤ - ضرورة هذا الإيمان للداعي المسلم ٥٣٥ - ثمرات هذا الإيمان ولوازمه ٥٣٦ - المحبة ٥٣٧ - ٥٣٨ - لوازم محبة العبد لربه ٥٣٩ - الخوف ٥٤٠ - الرجاء .

المبحث الثالث

الاتصال الوثيق

٥٤١ - معناه وآثاره ٥٤٢ - حالة الداعي المسلم في توكله على الله ٥٤٣ - استحضر الداعي أن الخلق لا يملكون لأنفسهم ولا لغيرهم نفعا ولا ضرا ٥٤٤ - لا يجوز للداعي أن يحدد الله وقتا لانزال نصره ٥٤٥ - على الداعي أن يتيقن نصر الله له ٥٤٦ - اتصال الداعي بربه يهون عليه الصعاب .

الفصل الثالث

أخلاق الداعي

٥٤٧ - أخلاق الداعي هي أخلاق الاسلام ٥٤٨ - الصدق وحقيقته ٥٤٩ - ظهور اثر الصدق في وجه وصوت الداعي ٥٥٠ - الصبر من فروض الاسلام ٥٥١ - معنى الصبر لغة وشرعا ٥٥٢ - الصبر بالله والله ٥٥٣ - حاجة الانسان إلى الصبر ٥٥٤ - الصبر أشد ضرورة للمسلم ٥٥٥ - ضرورة الصبر إلى المسلم ٥٥٦ - الابتلاء لا بد منه ٥٥٧ - ابتلاء الدعاة إلى الله ٥٥٨ - استدعاء البلاء ودفعه ٥٥٩ - خلاصة القول في استدعاء البلاء ودفعه ٥٦٠ - الرحمة ٥٦١ - الرحمة من أخلاق المصطفى وامته ٥٦٢ - ضرورة الرحمة للداعي ٥٦٣ - الرحمة تهون على الداعي ما يلقاه من الجهلاء ٥٦٤ - الرحمة ثمر العفو والصفح ٥٦٥ - الفظاظة تؤدي إلى انقراض الناس ٥٦٦ - التكبر حماقة وجهل ٥٦٧ - جزاء المتكبرين ٥٦٨ - النهي عن الكبر ٥٦٩ - حقيقة الكبر ٥٧٠ - سبب الكبر ٥٧١ - علاج الكبر ٥٧٢ - التواضع ٥٧٣ - حاجة

الداعي إلى التواضع ٥٧٤ - من التواضع طاعة من أمر الشرع بطاعته ٥٧٥ - أيهما أفضل المخالطة أم العزلة ؟ ٥٧٦ - المخالطة لأبد منها ٥٧٧ - المخالطة واجبة على الداعي ٥٧٨ - حدود المخالطة الواجبة ٥٧٩ - الحب في الله والبغض في الله ٥٨٠ - المختارون لصحبة الداعي ٥٨١ - ٥٨٢ - سلوك الداعي مع من يصاحب ومن لا يصاحب ٥٨٣ - ٥٨٥ - عزلة الداعي وأنواعها .

الباب الثالث

المدعو

٥٨٦ - تمهيد ويتضمن تقسيم الباب إلى فصلين .

الفصل الأول

التعريف بالمدعو وماله وما عليه

٥٨٧ - من هو المدعو ٥٨٨ - الدعوة إلى الله عامة إلى جميع البشر ٥٨٩ - حقوق المدعو ٥٩٠ - لماذا كان المدعو يؤتى ويدعى ٥٩١ - على الداعي المسلم الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ٥٩٢ - لا يستهان بأي إنسان ٥٩٣ - ٥٩٤ - واجبات المدعو .

الفصل الثاني

أصناف المدعويين

٥٩٥ - تمهيد ويتضمن تقسيم المدعويين إلى أربعة أصناف ، وإفراد كل صنف بمبحث على حدة .

المبحث الأول

الملا

٥٩٦ - تعريف الملا ٥٩٧ - الملا والدعوة إلى الله ٥٩٨ - أسباب عداوة الملا للدعوة إلى الله ٥٩٩ - أولاً : الكبير ٦٠٠ - الآيات الدالة على ذلك ٦٠١ - ثانياً : حب الرئاسة والجاه والآيات الدالة على ذلك ٦٠٢ - ثالثاً : الجهالة والآيات الدالة على ذلك ٦٠٣ - الملا هم الملا في كل مكان وزمان .

المبحث الثاني

جمهور الناس

- ٦٠٤ - تعريف جمهور الناس ٦٠٥ - الجمهور أسرع من غيرهم إلى الاستجابة
٦٠٦ - تحليل سرعة استجابة الجمهور للحق ٦٠٧ - احتمال تأثر الجمهور بالملا
٦٠٨ - لماذا يتأثر الجمهور بالملا ٦٠٩ - الخوف ٦١٠ - الاغراء بالمال وحطام الدنيا
٦١١ - الشبهات .

المبحث الثالث

المنافقون

- ٦١٢ - تعريف المنافق ٦١٣ - أين يوجد المنافق ٦١٤ - أساس النفاق ٦١٥ - المنافق
أسوأ من الكافر ٦١٦ - علامات النفاق ٦١٧ - علامات المنافق تعرف من الكتاب والسنة
٦١٨ - علامات المنافق وصفاته أولاً : مرض القلب ٦١٩ - ثانياً : الإفساد في الأرض
٦٢٠ - ثالثاً : رميهم المؤمنين بالسفه ٦٢١ - رابعاً : اللد في الخصومة ٦٢٢ - خامساً :
موالاة الكافرين والتربص بالمسلمين ٦٢٣ - سادساً : الخداع والرياء والتكاسل ٦٢٤ -
سابعاً : التحاكم إلى الطاغوت ٦٢٥ - ثامناً : الإفساد بين المؤمنين ٦٢٦ - تاسعاً :
الكذب والخوف وكره المسلمين ٦٢٧ - عاشراً : السخط لحظ النفس ٦٢٨ - حادي
عشر : الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف ٦٢٩ - ثاني عشر : القدر وعدم الوفاء بالعهد
٦٣٠ - ثالث عشر : عيبهم المؤمنين والسخرية بهم ٦٣١ - رابع عشر : توأصيهم بترند
الجهاد ٦٣٢ - خامس عشر : الإضرار بالمؤمنين وتستترهم بفعل ظاهره مشروع .

المبحث الرابع

العصاة

- ٦٣٣ - تعريفهم ٦٣٤ - المسلم غير معصوم من العصية ٦٣٥ - أسباب العصيان
٦٣٦ - جهاد العاصي ٦٣٧ - الوقاية من العاصي ٦٣٨ - موقف الداعي من العصاة .

الباب الرابع

أساليب الدعوة ووسائلها

٦٣٩ - تمهيد ويتضمن تقسيم الباب إلى ثلاثة فصول .

الفصل الأول

مصادر أساليب الدعوة ووسائلها

ومدى الحاجة إليها

٦٤٠ - تعداد المصادر ٦٤١ - أولا : القرآن الكريم ٦٤٢ - ثانياً : السنة النبوية
٦٤٣ - ثالثاً : سيرة السلف الصالح ٦٤٤ - رابعاً : استنباطات الفقهاء ٦٤٥ - خامساً :
التجارب ٦٤٦ - ضرورة الاستمسك بالنهج الصحيح في الوسائل والأساليب ٦٤٧ -
نتائج الخروج عن النهج الصحيح ٦٤٨ - صعوبة الالتزام بالنهج الصحيح ٦٤٩ - تفسير
الالتزام بالنهج الصحيح .

الفصل الثاني

أساليب الدعوة

٦٥٠ - تمهيد ويتضمن تقسيم الفصل إلى أربعة مباحث .

المبحث الأول

الداء والدواء

٦٥١ - تحديد أصل الداء والدواء ٦٥٢ - أصل داء البشر وأصل دوائهم ٦٥٣ - التأكيد
على معاني العقيدة الإسلامية ٦٥٤ - اعتراض ودفعه ٦٥٥ - ابتعاد الداعي عن النهج
الصحيح ٦٥٦ - الكليات لا الجزئيات .

المبحث الثاني

إزالة الشبهات

٦٥٧ - ماهية الشبهات ٦٥٨ - مصدر الشبهات ٦٥٩ - لاختصاص من الشبهات ولا

تبدل فيها ٦٦٠ - أنواع الشبهات ٦٦١ - موقف الداعي من الشبهات ٦٦٢ - امثلة على شبهات أهل الباطل والرد عليها ، أولا : الطعن بالدعاة ٦٦٣ - ثانياً : الإفساد في الأرض وطلب الرئاسة ٦٦٤ - ثالثاً : رميهم الدعاة بالاتصال المشبوه ٦٦٥ - رابعاً : الداعي رجل مغمور ٦٦٦ - خامساً : اتباع الداعي أناس مغمورون ٦٦٧ - شبهات أهل الباطل يجمعها جامع الطعن بالداعي والدعوة ٦٦٨ - ابتعاد الداعي عن الشبهات ٦٦٩ - الدعاة بحاجة إلى الابتعاد عن كثير من المباح حتى لا يكون مثاراً للشبهة ضدهم .

المبحث الثالث

الترغيب والترهيب

٦٧٠ - معناهما وأهميتهما ٦٧١ - بم يكون الترغيب والترهيب ٦٧٢ - الأصل فيهما يكون بالجزاء في الآخرة ، ويجوز أن يكون بما يصيب المدعويين في الدنيا ٦٧٣ - من أصاليب الترغيب والترهيب ٦٧٤ - من لوازم الترغيب والترهيب ٦٧٥ - التحذير من الدنيا ومن إثارها على الآخرة .

المبحث الرابع

التربية والتعليم

٦٧٦ - ضرورة التعليم ٦٧٧ - الدليل على ذلك من السنة النبوية ٦٧٨ - حرص الرسول صلى الله عليه وسلم على تعليم الناس ٦٧٩ - التربية مع التعليم ٦٨٠ - ضرورة التربية على معاني الاسلام ٦٨١ - من معالم التربية ٦٨٢ - من وسائل التربية:الاتصال بكتاب الله ٦٨٣ - الاتصال بالسيرة النبوية الكريمة .

الفصل الثالث

وسائل الدعوة

٦٨٤ - تمهيد ويتضمن المقصود من الوسائل وتقسيم الفصل إلى مبحثين .

المبحث الأول

الوسائل الخارجية للدعوة

٦٨٥ - أساسها وتقسيمها إلى ثلاثة فروع .

الفرع الأول

الحذر

٦٨٦ - معناه ٦٨٧ - الحذر ممدوح غير مذموم ٦٨٨ - ٦٨٩ - دليل مشروعية الحذر من القرآن الكريم ٦٩٠ - ٦٩٢ - دليل مشروعية الحذر من السنة النبوية ٦٩٣ - الحاجة إلى الحذر ٦٩٤ - الحذر والتوكل على الله ٦٩٥ - أنواع الحذر ٦٩٦ - الحذر من المعاصي ٦٩٧ - الحذر من الأهل والنولد ٦٩٨ - الحذر من اتباع الهوى ٦٩٩ - الحذر من المنافقين والكفار ٧٠٠ - وسائل الحذر ٧٠١ - البدء بمكاشفة الموثوقين بالدعوة ٧٠٢ - التخفي والاستتار ٧٠٣ - اعتزال القوم والاختفاء عنهم ٧٠٤ - الخروج إلى المحل الأمين ٧٠٥ - عدم إظهار المسلم إسلامه إذا كان فيه تنكيل الكفرة به ٧٠٦ - التفرق وعدم اظهار ما يلفت نظر الكفرة ٧٠٧ - إخفاء الداعي قصده وتفاصيل ما يريد .

الفرع الثاني

الاستعانة بالغير

٧٠٨ - الاستعانة بأهل الخير والكفاءة ٧٠٩ - الاستعانة لفرض الحماية ٧١٠ - استعانة الداعي بغير المسلم ٧١١ - جواز الاستعانة بغير المسلم لفرض حماية الداعي ٧١٢ - تحليل جواز الاستعانة بغير المسلم ٧١٣ - ٧١٤ - شروط قبول حماية غير المسلم ٧١٥ - الاستعانة بغير المسلم في بعض الأمور ٧١٦ - ما يشترط لهذه الاستعانة .

الفرع الثالث

النظام

٧١٧ - أهمية النظام ٧١٨ - حاجة الداعي إلى النظام ٧١٩ - حاجة الجماعة إلى النظام ٧٢٠ - معالم النظام الجماعي في الشريعة الإسلامية ٧٢١ - المقصود من الإمارة

- ٧٢٢ - ضرورة الطاعة ٧٢٣ - الطاعة والمشاورة ٧٢٤ - يسع الفرد ما لا يسع الجماعة
٧٢٥ - ليس كل مسلم يصلح للعمل مع غيره ٧٢٦ - ٧٢٨ - ما يجب على الرئيس من
رفق وعطف وتشجيع لمن هم تحت إمرته .

المبحث الثاني

وسائل تبليغ الدعوة

- ٧٢٩ - تمهيد ويتضمن تقسيم المبحث إلى ثلاثة فروع .

الفرع الأول

التبليغ بالقول

- ٧٣٠ - أهمية القول في التبليغ ٧٣١ - ٧٣٢ الضوابط العامة في القول ٧٣٣ - ٧٣٨
- الضوابط العامة للقاتل ٧٣٩ - أنواع القول ٧٤٠ - الخطبة ٧٤١ - الدرس ٧٤٢ -
المحاضرة ٧٤٣ - المناقشة والجدل ٧٤٤ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ٧٤٥ -
٧٤٩ - قواعد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (خمس قواعد) ٧٥٠ - الكتابة .

الفرع الثاني

التبليغ بالعمل

- ٧٥١ - المقصود بالعمل ٧٥٢ - الأصل في إزالة المنكر ٧٥٣ - القواعد العامة في إزالة المنكر
٧٥٤ - ٧٥٨ - ما يضاف إلى القواعد العامة .

الفرع الثالث

التبليغ بالسيارة الحسنة

- ٧٥٩ - ٧٦١ - أهمية السيارة الحسنة وأثرها في كسب الأنصار للدعوة ٧٦٢ - أصول
السيارة الحسنة ٧٦٣ - الأصل الأول : حسن الخلق ٧٦٤ - الأصل الثاني : موافقة
العمل للقول ٧٦٥ - الخاتمة .

فهرس الموضوعات

| الموضوع | رقم الصفحة |
|--|------------|
| المقدمة | ٣ |
| تمهيد ومنهج البحث | ٥ |
| موضوع الدعوة | ٧ |
| تعريف الاسلام | ٨ |
| اركان الاسلام | ١٥ |
| الركن الاول : شهادة ان لا اله الا الله | ١٦ |
| الركن الثاني : شهادة ان محمدا رسول الله | ٢٤ |
| الركن الثالث : العمل الصالح | ٣٧ |
| خصائص الاسلام | ٤٣ |
| الخصيصة الاولى : انه من عند الله | ٤٤ |
| الخصيصة الثانية : الشمول | ٤٩ |
| الخصيصة الثالثة : العموم | ٥٤ |
| الخصيصة الرابعة : الجزاء في الاسلام | ٦٦ |
| الخصيصة الخامسة : المثالية والواقعية | ٦٨ |
| انظمة الاسلام | ٧٤ |
| نظام الاخلاق في الاسلام | ٧٥ ✓ |
| النظام الاجتماعي في الاسلام | ٩٦ |
| اساس نظام المجتمع في الاسلام | ٩٧ |
| خصائص النظام الاجتماعي في الاسلام | ١٠٠ |
| نظام الافتاء | ١٢٩ |
| المستفتي | ١٣١ |
| المفتي | ١٤١ |
| الافتاء | ١٥٠ |
| الفتوى | ١٥٧ |
| نظام الحسبة | ١٦٤ |
| التعريف بالحسبة ومشروعيتها ومكانتها في الاسلام | ١٦٥ |
| المحتسب | ١٦٨ |
| المحتسب عليه | ١٧٦ |
| موضوع الحسبة | ١٧٩ |

| | |
|---|-------|
| الاحتساب | ١٨٥ |
| نظام الحكم | ١٩٣ |
| الخلافة | ١٩٤ |
| الشورى | ٢٠٧ |
| الخضوع لسلطان الاسلام | ٢١٦ |
| مقاصد الحكم في الاسلام | ٢٢٠ |
| النظام الاقتصادي — | ٢٢٨ |
| الاساس الفكري للنظام الاقتصادي الاسلامي | ٢٢٩ |
| خصائص النظام الاقتصادي الاسلامي | ٢٣٢ |
| المبادئ العامة — حرية العمل — | ٢٣٧ |
| حق الملكية الفردية | ٢٤٠ |
| حق الارث | ٢٤٣ |
| بيت المال — موارده | ٢٤٦ |
| مصاريف بيت المال | ٢٥٩ |
| نظام الجهاد | ٢٦٢ |
| نظام الجريمة والعقوبة | ٢٦٧ |
| الجريمة | ٢٦٨ |
| العقوبة | ٢٧٠ |
| مقاصد الاسلام | ٢٩٠ |
| الداعي | ٢٩٥ — |
| التعريف بالداعي | ٢٩٧ |
| عدة الداعي — الفهم الدقيق — | ٣١٥ |
| الايمان العميق | ٣٢١ |
| الاتصال العميق | ٣٣٠ |
| اخلاق الداعي | ٣٣٣ ✓ |
| المدعو — التعريف به ما له وما عليه | ٣٥٨ |
| اصناف المدعويين — الملا — | ٣٦٦ |
| جمهور الناس | ٣٧٦ |
| المنافقون | ٣٨٢ |
| العصاة | ٣٩١ |
| مصادر اساليب الدعوة | ٣٩٧ |
| الداء والدواء | ٤٠٥ |

| الموضوع | رقم الصفحة |
|-----------------------------------|------------|
| إزالة الشبهات | ٤١٠ |
| الترغيب والترهيب | ٤٢١ |
| التربية والتعليم | ٤٢٥ |
| الوسائل الخارجية للدعوة - الحذر - | ٤٣٠ |
| الاستعانة بالغير | ٤٤٠ |
| النظام | ٤٤٥ |
| وسائل تبليغ الدعوة - بالقول - | ٤٥٢ |
| التبليغ بالعمل | ٤٦٤ |
| التبليغ بالسيره الحسنة | ٤٦٧ |
| الخاتمة | ٤٧٠ |

كتب وبحوث المؤلف

- ١ - احكام الدمين، والمستأمنين في دار الاسلام
- ٢ - الوجيز في اصول الفقه
- ٣ - المدخل لدراسة الشريعة الاسلامية
- ٤ - الفرد والدولة في الشريعة الاسلامية
- ٥ - احكام اللقيط في الشريعة الاسلامية
- ٦ - اثر القصود في التصرفات والعقود بحث نشر في مجلة كلية الدراسات الاسلامية العدد الثاني سنة ١٩٦٨
- ٧ - اللقطة واحكامها في الشريعة الاسلامية بحث نشر في مجلة القانون المقارن المراقية العدد الثاني سنة ١٩٦٨
- ٨ - حالة الضرورة في الشريعة الاسلامية بحث نشر في مجلة كلية الدراسات الاسلامية العدد الثالث سنة ١٩٧٠
- ٩ - الشريعة الاسلامية والقانون الدولي العام بحث قدم الى الحلقة الثالثة للبحوث في القانون والعلوم السياسية المنعقد في بغداد سنة ١٩٦٩ ونشر في مجلة كلية الدراسات الاسلامية العدد الثالث سنة ١٩٧٠
- ١٠ - الاختلاف في الشريعة الاسلامية بحث نشر في كلية الدراسات الاسلامية العدد الرابع سنة ١٩٧٢
- ١١ - عقيدة القضاء والقدر واثرها في سلوك الفرد بحث نشر في مجلة كلية الدراسات الاسلامية العدد الخامس ١٩٧٤
- ١٢ - العقوبة في الشريعة الاسلامية
- ١٣ - الكفالة والحوالة في الفقه المقارن مع مقدمة في الخلاف واسبابه نشر المكتب الاسلامي ومكتبة القدس